

حَدِيثُ الْوَلَدِ الْحَقَّارِ

فِي شَرْحِ فَحْجِ الْبِلَاغَةِ

الجزء الأول

لِلْعَلَامَةِ طَبِيبِ الدِّينِ الْكَبِيرِ الْبَلْبَقِيِّ

مِنْ أَعْلَامِ الْقَرْنِ السَّادِسِ

مُخَفَّفٌ

لِلشَّيْخِ سَيِّدِ الدِّينِ الْعَبَّاسِيِّ



www.haydarya.com



حَدِيثُ الْإِسْلَامِ

فِي شَرْحِ فَحْجِ الْبَلَاغَةِ

الجزء الأول

لِلْعَلَّامِ فُطَيْهِ الدِّينِ الْكَيْدِي الْبَهْقِي

مِنْ أَعْلَامِ الْقَرْنِ السَّادِسِ

مُحَقَّقِينَ

الشيخ عزيز بن عبد العطاء





مؤسسة نهج البلاغة

نشر عطار

حدائق الحقائق في شرح نهج البلاغة المجلد الاول
للشيخ أبي محمد بن الحسين بن الحسن البيهقي (قطب الدين الكيذري)
تحقيق و تصحيح: الشيخ عزيز الله العطاردي

المطبعة: اعتماد - قم

الطبعة الاولى: ذوالحجّة: ١٤١٦ ق - ارييهشت ١٣٧٥ ش

الكمية: ١٠٠٠ عدد

جميع الحقوق محفوظة و مسجلة

طهران: شارع كريم خان - شارع نجات اللّهي - شارع افشين - الرقم ٨

الهاتف: ٨٩٥٦٧٠ - ٨٩٩٨٦٢ - ٠٢١ - ص.ب: ٦٣٥ - ١١٣٦٥

قم: شارع حجّت - الهاتف: ٧٤٢٥٩٤ - ٠٢٥١

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة المحقق

الحمد لله الذي هدانا إلى مناهج الايمان والاسلام وأرشدنا إلى معالم الحلال والحرام وبين لنا السنن والاحكام والصلوة والسلام على نبينا نبي الرحمة وعلى آله أهل البلاغة والفصاحة .

اما بعد ! فان كتاب نهج البلاغة مجموع انتخبه الشريف أبو الحسن محمد بن الحسين الموسوي المعروف بالسيد الرضي رضوان الله عليه من كلام الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وجعله على ثلاثة ابواب : الرسائل - الخطب - والحكم في الآداب والمواعظ .

هذا الكتاب الشريف أشرف الكتب بعد كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وآله . وهو دون كلام الخالق وفوق كلام المخلوقين وأفضل الكلام وأفصحه وأنفعه وأرفعه وهذا واضح لمن تأمل في الكتاب وتفكر في ألفاظه ومعانيه .

نهج البلاغة كتاب جامع للمعارف الالهية والأسرار النبوية والأحكام الاسلامية والقواعد السياسية يستفيد منه الحكيم الالهي والفقيه الرباني والواعظ الصمداني والمصلح السياسي . وفيه آداب الحرب وتنظيم العساكر

والجوش . وردت فيه . مواعظ شافية للمتعطين وآداب للعارفين وترغيب للعابدين وتحذير للمنافقين وتخويف للأمرء والسلاطين . وارشادهم في الحلم وبسط العدل للمسلمين . وكظم الغيظ والعفو عن المجرمين .

من نظر في نهج البلاغة وتعمق في خطبه ورسائله يرى نفسه مع خطيب وأمير الهي تارة يتكلم في التوحيد . ويبحث عن اسرار الكائنات ويكشف غوامض المسائل ويشرح مكنون العلم وتارة يتكلم عن النبوة وصفات الانبياء عليهم السلام والأولياء . وأخرى يتكلم عن العباد والزهاد وصفات المتقين وآونة عن فنون الحرب والجهاد مع الاعداء في الغزوات ومقارعة الابطال ومصارعة الشجعان وحيناً يعظ الناس ويحذرهم من الدنيا وزينتها ويرغبهم بالآخرة ونعيمها .

كلمات العلماء حول النهج

قال الراوندي: كنت قديما شرحت الخطبة الأولى من نهج البلاغة بالاطناب وكشفت بيان جميع ما فيه من أنواع العلوم التي أومأ اليها بالاسهاب وهو كلام عند أهل الفطنة والنظر دون كلام الله وكلام رسوله وفوق كلام البشر.

واضح مناره مشرقة آثاره ولا يُستبعد في هذا الدهر ان يلتبس شيء من مشكلاته على من يقتبس اما من الفاظه الغرائب او معانيه العجائب فعزمت على شرح جميع الكتاب مستعينا بالله على وجه الصواب وان استخرج مكنونه واستكشف مخزونه^(١).

قال ابن الحديد: وأما الفصاحة فهو عليه السلام إمام الفصحاء وسيد البلغاء وفي كلامه قيل: دون كلام الخالق وفوق كلام المخلوقين ومنه تعلم الناس الخطابة والكتابة^(٢).

قال عبد الحميد بن يحيى: حفظت سبعين خطبة من خطب الأ صلح ففاضت ثم فاضت، قال ابن نباتة: حفظت من الخطابة كنزا لا يزيده الانفاق

إلا سعة وكثرة حفظت مائة فصل من مواظ علي بن ابي طالب (١).

قال في اعلام نهج البلاغة:

لله درك يا نهج البلاغة من * نهج نجا من مهاوي الغي سالكه
أودعت زهر نجوم ضل منكرها * وحاد عن جدد غيا مسالكة
لأنت در ويا الله ناظمه * لأنت نضر ويا الله سابكه (٢)

قال الشيخ عبدالحسين الأميني - رضوان الله عليه: نهج البلاغة كان يهتم بحفظه حملة العلم والحديث في العصور المتقدمة حتى اليوم ويتبركون بذلك كحفظ القرآن الشريف وعد من حفظته في قرب عهد المؤلف القاضي جمال الدين محمد بن الحسين بن محمد القاساني فانه كان يكتب نهج البلاغة من حفظه وكذا حفظه ابو عبدالله الفارقي المتوفى سنة ٥٦٤ (٣).

قال الشيخ آغا بزرگ الطهراني: قدس الله سره، نهج البلاغة هو كلشمس الطالعة في رائعة النهار في الظهور وعلو الشأن والقدر وارتفاع المحل قد جعلت رؤيتها لجميع الناس مرأى واحداً لا تخفى على احد فيقبح من العاقل البصير سؤل ماهي الشمس الطالعة وهي مما يقتبس من اشراق نورها كافة الكائنات في البر والبحر.

كذلك النهج قد طبقت شهرته الشرق والغرب ونشر خبره في أوساط الخافقين ويتنور من تعليمات النهج جميع افراد البشر لصدوره عن باب معدن الوحي الالهي فهو تلو القرآن الكريم في التبليغ والتعليم وفيه دواء كل عليل وسقيم ودستور للعمل بموجبات سعادة الدنيا وسيادة دارالنعم وقد قيس فيه:

نهج البلاغة نهج العلم والعمل * فاسلكه يا صاح تبليغ غاية الأمل (٤)

قال السيد عبدالزهراء الحسيني: كنت مولعا بكتاب نهج البلاغة منذ

١- شرح نهج البلاغة: ٢٤/١.

٣- الغدير: ١٨٩/٤.

٢- اعلام النهج مخطوط.

٤- الذريعة: ١١١/١٤.

حادثة سني أجعله سمير وحدتي وأئيس وحشتي استظهر فصولاً من خطبه وأحفظ قطعاً من رسائله وألتقط درراً من حكمه وكان هذا الولع يتضاعف كلما اتسعت مداركي وتضاعفت معلوماتي ومن أجل ذلك أنخت عن كل ما يتعلق به وما كتب حوله^(١).

قال صبحي صالح: لابد لدارس نهج البلاغة ان يلم بهذه الوقائع التاريخية ولومن خلال لمحة خاطفة عجلى ليعرف السرفي غروب شمس الخلافة الراشدة بين المسلمين الاولين الذين استروحوا شذا النبوة ونعموا بظلالها الوارفة واستناروا بما يلوح من أضوائها الباقية.

لابد لدارس النهج ان يلم بهذه الحقائق ليرى رأي العين كيف تحولت هذه الخلافة الراشدة الى ملك عضوض وكيف اشعلت من أجلها الحروب الطاحنة وأثخنّت الأمة في سبيلها بالجراح الدامية واصيب مقتلها بمصرع امام الهدى علي كرم الله وجهه.

ثم لابد لدارس النهج أن يكون لنفسه صورة حقيقية عن تلك الحقبة من تاريخ المسلمين ليستنبط البواعث النفسية التي حملت علياً على الاكثاري خطبه من النقد والتعريض والعتاب والتفريع والتذمر والشكوى فقد عانده الايام وعجت خلافته عجيجاً بالاحداث المريرة وخابت آماله في تحقيق الاصلاح^(٢).

قال الهادي كاشف الغطاء: ان نهج البلاغة من كلام مولانا امير المؤمنين وامام الموحدين باب مدينة العلم علي بن ابي طالب عليه السلام من اعظم الكتب الاسلامية شأنها وأرفعها قدراً وأجمعها محاسن وأعلاها منازل، نور لمن استضاء به ونجاة لمن تمسك بعراه وبرهان لمن اعتمده ولب لمن تدبره،

١ - مصادر النهج ١/١٥.

٢ - مقدمة النهج صبحي صالح.

أقواله فصل وأحكامه عدل حاجة العالم والمتعم وبغية الراغب والزاهد وبلغة السائس والمسوس ومنية المحارب والمسال، والجندي والقائد .

فيه من الكلام في التوحيد والعدل ومكارم الشيم ومحاسن الاخلاق والترغيب والترهيب والوعظ والتحذير وحقوق لراعي والرعية واصول المدنية الحق وما ينقع الغلة ويزيل العلة لم تعرف المباحث الكلامية إلا منه ولم يكن إلا عيالا عليه فهو قدوة فطاحله وإمام أفضلها^(١) .

قال محمد محيي الدين: نهج البلاغة هو الكتاب الذي جمع بين دفتيه عيون البلاغة وفنونها وتهيات به للناظر فيه اسباب الفصاحة ودنا منه قطوفها اذ كان من كلام أفصح الخلق بعد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم منطقاً وأشدهم اقتداراً وأبرعهم حجة وأملكهم للغة .

يدبرها كيف شاء الحكيم الذي تصدر الحكمة عن بيانه والخطيب الذي يملأ القلب سحر لسانه العالم الذي تهياً له من خلاط الرسول وكتابة الوحي والكفاح عن الدين بسيفه ولسانه منذ حدائته مالم يتهياً لاحد سواه^(٢) .

قال لاستاذ امتياز علي خان العرشي: يعد كتاب نهج البلاغة من الكتب التي لها اسمى مكانة في الأدب العربي وهو يحتوي على نخبة من خطب سيدنا علي بن ابي طالب ورسائله وحكمه ومما يضاعف الكتاب اهمية ان علي بن ابي طالب كان على بلاغته المبتكرة أحد الخلفاء الرشدين أو إماماً معصوماً عن طائفة من المسلمين^(٣) .

قال الشيخ محمد عبده: فقد أوفى لي حكم القدر بالاطلاع على كتاب نهج البلاغة مصادفة بلا تعمل أصبته على تغير حال وتبليبل بال، وتزاحم أشغال وعطلة من أعمال، فحسبته تسلية وحيلة للتخيلة فتصفحت بعض

١ — مستدرك النهج : ٣ .

٢ — استناد نهج البلاغة : ٢ .

٣ — مقدمة النهج عبده .

صفحاته وتأملت جملاً من عباراته من مواضع مختلفات ومواضع متفرقات فكان يخيّل لي في كل مقام أن حروباً شبت، وغارات شنت، وأن للبلاغة دولة ولل فصاحة صولة وأنّ للاوهام عرامة، وللريب دعة وأن جحافل الخطابة وكتائب الذرابة في عقود النظام وصفوف الانتظام تنافح بالصفيح الابلاج والقويم الاملج .

ان مدبر تلك الدولة وباسل تلك الصولة، هو حمل لوائها الغالب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كنت كلما انتقلت من موضع الى موضع، أحس بتغير المشاهد وتحول المعاهد فتارة كنت أجدني في عالم يغمره من المعاني أروحاً عالية في حلل من العبارات الزاهية .

وطوراً كانت تنكشف لي الجمل عن وجوه باسرة وأنياب كاشرة . وأرواح في اشباح النمرور ومخالب النصور، قد تحفزت للوثاب، ثم انقضت للاختلاب . فخلبت القلوب عن هواها، وأخذت الخواطر دون مرماها، واغتالت فاسد الأهواء وبطل الآراء .

أحياناً كنت أشهد أن عقلاً نورانياً، لا يشبه خلقاً جسدانياً، فصل عن الموكب الالهي واتصل بالروح الانساني فخلعه عن غاشيات الطبيعة، وسما به إلى الملكوت الاعلى ونما به إلى مشهد النور الأجلى، وسكن به الى عمار جانب التقديس بعد استخلاصه من شوائب التلبيس .

آنا كآني أسمع خطيب الحكمة ينادي بأعلياء الحكمة، وأولياء أمر الأمة، يعرفهم مواقع الصواب، ويبصرهم مواضع الارتباب، يحذرهم مزلق الاضطراب ويرشدهم الى دقائق السياسة ويهديهم طرق الكياسة، ويرتفع بهم الى منصات الرئاسة ويصعدهم شرف التدبير ويشرف بهم على حسن المصير .

ذلك الكتاب الجليل، هو جملة ما اختاره السيد الشريف الرضي -

رحمه الله من كلام سيدنا ومولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، جمع متفرقه وسماه بهذا الاسم نهج البلاغة ولا أعلم اسماً أليق بالدلالة على معناه منه، وليس في وسعي أن أصف هذا الكتاب بأزيد مما دل عليه اسمه، ولا أن آتي شيء في بيان مريته ما أتى به صاحب الاختيار^(١).
كلمات الباحثين عن نهج البلاغة في هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية.

* * *

موضوعات نهج البلاغة:

إن أمير المؤمنين عليه السلام ذكر في خطبه ورسائله وعهوده ما تحتاج الأمة الإسلامية في أمر دينهم وديارهم وما يرشدهم إلى السعادة الأبدية ويهديهم إلى الفوز في الدنيا والآخرة ويجنبهم من ارتكاب الذنوب والآثام ويحذرهم عن المعاصي والشهوات والحرام.

جاء في الخطب والرسائل، أبواب لتوحيد، والنبوة وصفات الأنبياء والتعليم ولارشاد، والنصح والنقد والتعريض، والتفريع والزهد في الدنيا وتعريف صفات لاولياء، الاشقياء والمنافقين والجهاد مع الكفار وآداب الحروب والانداز والتخويف والتحذير من الفتن.

المناظرة والسياسات والابتهال والدعاء... والشكوى والتضرع والوصف والدقة، والمناقب والفضائل والبلدان وخصوصياتها والوصايا والمواعظ، والترغيب والترهيب والعدل والاحسان والترحم والشفقة.

لخراج والاموال والجنود والعساكر وحقوق الرعية وحقوق الراعي وحقوق

الفقراء على الاغنياء وحقوق أهل البيت والوصية والوراثة والهجرة والوحي والعلم والعلماء والطاووس والنملة والخفاش والبعوض والصحابة والصلوة والحج والاسلام والتقوى.

اجازات نهج البلاغة:

قد روى كتاب النهج عدة من العلماء عن السيد الرضي -رضوان الله عليه- وكان المؤلف يقرأه على تلامذته، ونحن نذكر هنا أسماء الرواة الذين جاء ذكرهم في شروح نهج البلاغة ومعاجم الشيوخ ورجال الحديث.

١- السيدة النقية بنت السيد الشريف المرتضى عن عمها الشريف الرضي، قال عبدالرحيم البغدادي المعروف بابن الاخوة: قالت بنت المرتضى قرأ عليّ عمي نهج البلاغة.

٢- أبو منصور العكبري، قرأ نهج البلاغة على السيد الرضي وروى عنه، قال الراوندي أخبرنا أبو نصر الغاري عن أبي منصور العكبري عن الرضي.

٣- عبدالكريم بن محمد الديباجي المعروف بسبط بشر الحافي احد رواة نهج البلاغة قال: قرأ علي السيد الرضي النهج وسمعت منه قال الراوندي أخبرنا ابن الاخوة عن أبي الفضل التافلي عنه عن السيد الرضي.

٤- محمد بن علي الحلواني روى كتاب النهج عن الرضي قال الراوندي أخبرنا السيد أبو الصمصام ذوالفقار بن محمد بن معبد الحسيني عن الحلواني عن الشريف الرضي.

٥- شيخ الطائفة أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي روى نهج البلاغة عن الشريف الرضي قال الراوندي أخبرنا أبو جعفر محمد بن علي بن محسن الحلبي عن الطوسي عن الرضي^(١).

- ٦- محمد بن همام البغدادي من تلامذة السيد الرضي روى نهج البلاغة عن استاذة روى أبوالحسن علي بن زيد البيهقي بطريقه عنه .
- ٧- جعفر بن محمد الطرشتي الرازي الفقيه المحدث روى نهج البلاغة عن السيد الرضي روى البيهقي عن أبيه عن الحسن بن يعقوب عن جعفر بن محمد عن الشريف الرضي قال أبوالحسن البيهقي في شرحه على النهج وقد رأيت اجازة الشيخ جعفر بخطه عند أبي وخط الشيخ جعفر شاهد لي^(١) .
- ٨- محمد بن علي بن أحمد بن بندار روى عنه أبو عبدالله الحسين كتاب النهج في سنة ٤٩٩ .
- ٩- علي بن فضل الله الحسيني روى عنه كتاب النهج علي بن محمد بن حسين المتطبب في سنة ٥٨٩ .
- ١٠- نجيب الدين يحيى بن احمد الحلبي روى عنه السيد عزالدين حسن بن علي المعروف بابن ابرز سنة ٧٤١ .
- ١١- الحسن بن يوسف جمال الدين المعروف بالعلامة الحلبي أجاز رواية النهج في سنة ٧٢٣ وهو من شراح النهج .
- ١٢- فخر الدين محمد بن الحسن الحلبي روى عنه ابن مظاهر نهج البلاغة في سنة ٧٤١ .
- ١٣- محمد بن الحسين بن أبي الرضا العلوي روى عنه جمال الدين بن أبي المعالي كتاب نهج البلاغة في سنة ٧٣٠ .
- ١٤- محمد بن مكّي الشهيد الاول روى عنه ابن نجدة كتاب نهج البلاغة في سنة ٧٧٠ .
- ١٥- علي بن محمد البياضي مؤلف الصراط المستقيم روى عنه ناصر
-
- ١- شرح نهج البلاغة للبيهقي .

بن ابراهيم الاحساوي كتاب نهج البلاغة في سنة ٨٥٢ .

١٦ - الشيخ علي الكركي المحقق روى عنه المولى حسين الاسترآبادي والشيخ ابراهيم كتاب النهج في سنة ٩٠٧ .

١٧ - الشيخ الشهيد زين الدين العاملي روى عنه الشيخ حسين بن عبدالصمد العاملي كتاب نهج البلاغة في سنة ٩٤١ .

١٨ - الشيخ حسن بن زين الدين العاملي روى عنه تلامذته كتاب النهج .

١٩ - الشيخ محمد تقي المجلسي روى عنه ولده المجلسي محمد باقر كتاب نهج البلاغة في سنة ١٠٦٢ .

٢٠ - الشيخ صالح بن عبدالكريم روى عنه محمد هادي الشولستاني كتاب النهج في سنة ١٠٨٠ .

٢١ - احمد بن نعمة الله بن خاتون روى عنه المولى عبدالله التستري في سنة ٩٨٨^(١)

* * *

شبهات حول النهج :

وردت شبهات حول نهج البلاغة ومطاويه من قبل جماعة من العلماء قديما وحديثا وهذه الشبهات صدرت منهم عن العصبية وعدم الاطلاع عن حقيقة الأمر ونحن نذكر هنا كلمات المخالفين وعقائدهم حول النهج .

اول من فتح باب الاعتراض وشك في انتساب خطب النهج الى أمير المؤمنين عليه السلام وهو ابن خلكان في كتاب وفيات الاعيان واخطأ

١ - ذكرنا هذه الشروح وغيرها وحققناها في كتابنا أمير المؤمنين ونهج البلاغة بالفارسية .

أيضاً في نسبة الكتاب إلى السيد المرتضى وتبعه في ذلك الذهبي وابن حجر.

قال ابن خلكان في ترجمة الشريف المرتضى ، وقد اختلف الناس في كتاب نهج البلاغة المجموع من كلام الامام علي بن أبي طالب رضي الله عنه هل هو جمعه أم جمع أخيه الرضي وقد قيل انه ليس من كلام علي وإنما الذي جمعه نسبه إليه هو الذي وضعه والله اعلم^(١).

هذا كلام ابن خلكان فيعلم منه بالصرامة انه لم يطالع النهج وكذا ساير مؤلفات السيد الرضي لأن من عرف حياة السيد الرضي وآثاره علم أن نهج البلاغة من تأليفاته لا تأليف أخيه المرتضى ، لان السيد الرضي في موارد كثيرة من نهج البلاغة يقول في ترجمة بعض الكلمات ، قال الرضي كذا وهذا واضح لمن يعرف نهج البلاغة .

يظهر من كلام ابن خلكان أنه لم يقطع بان نهج البلاغة لم يكن من كلام علي وإنما نسبه إلى قيل ومعلوم ان هذا ليس معتقده وفي آخر كلامه خلص نفسه وقال : والله اعلم ، يعني هذا الكتاب مورد اختلاف والله يعلم حقيقة الأمر .

قال الذهبي : علي بن الحسين الموسوي الشريف المرتضى المعتزلي صاحب التصانيف مات سنة ٤٣٠ عن ثمانين سنة وهو المتهم بوضع كتاب نهج البلاغة وله مشاركة قوية في العلوم ومن طالع كتابه نهج البلاغة جزم بانه مكذوب على أمير المؤمنين رضي الله عنه^(٢).

يظهر أيضاً من كلمات الذهبي أنه لم يراجع نهج البلاغة والا لم ينسبه إلى السيد المرتضى والعجب من الذهبي كيف اتهم المرتضى رضوان الله

١- وفيات الاعيان : ٣/٣ .

٢- ميزان الاعتدال : ١٢٤/٣ ولسان الميزان : ٢٢٣/٤ .

عليه وكذا اخوه الرضي في كلام ابن حجر يكون متهماً بوضع نهج البلاغة ونسبته الى الامام امير المؤمنين عليه السلام ولو طالعا نهج البلاغة وتعمقا فيه لما صدر منهم هذا الافتراء على الشريفين المرتضى والرضي. وهما رضوان الله عليهما في مكان عال من القداسة والديانة والعلم والفضيلة.

معلوم أن الذهبي رأى في نهج البلاغة بعض الكلمات التي ألقاها أمير المؤمنين عليه السلام على أصحابه مثل الخطبة الشقشقية وأمثالها وعلم أن هذه الالفاظ مخالف لما يعتقدوه فلهم حمل على السيد المرتضى رضوان الله عليه بأنه وضع هذه الخطبة ونسبها الى أمير المؤمنين، ونحن نذكر هنا اسناد، الخطبة الشقشقية في الكتب التي الفت قبل الرضي مؤلف نهج البلاغة.

١ — أبو جعفر احمد بن محمد بن خالد البرقي القمي من علماء الشيعة المتوفى سنة ٢٧٤ ذكر هذه الخطبة في كتاب المحاسن.

٢ — ابراهيم بن محمد الثقفى الكوفي المتوفى سنة ٢٨٣، ذكر هذه الخطبة في كتاب الغارات.

٣ — عبدالله بن محمود الكعبي البلخي المعتزلي المتوفى سنة ٣١٩ ذكر الخطبة في كتابه.

٤ — أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي البصري المعتزلي المتوفى سنة ٣٠٣ روى هذه الخطبة.

٥ — محمد بن عبد الرحمان أبو جعفر بن قبة الرازي المتكلم الشيعي تلميذ أبي القاسم البلخي روى في كتابه الخطبة الشقشقية.

٦ — أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين القمي المشهور بالشيخ الصدوق المتوفى سنة ٣٨١ روى هذه الخطبة في كتابه معاني الاخبار وعلل الشرايع.

٧ — أبو عبدالله بن النعمان استاذ السيد الرضي روى هذه الخطبة في

كتاب الارشاد^(١).

قال ابن أبي الحديد في شرحه على النهج: حدثني شيخي أبو الخير مصدق بن شبيب الواسطي في سنة ثلاث وستمائة قال قرأت على الشيخ أبي محمد عبدالله بن احمد المعروف بابن الخشاب وكان صاحب دعابة وهزل قال فقلت له: أتقول انها منحولة، فقال لا والله، واني لأعلم انها كلامه كما اعلم انك مصدق.

قال فقلت له: ان كثيراً من الناس يقولون انها من كلام الرضي- رحمه الله تعالى - فقال| أنى للرضي ولغير الرضي هذا النفس وهذا الاسلوب قد وقفنا على رسائل الرضي وعرفنا طريقته وفنه في الكلام المنثور وما يقع مع هذا الكلام في خل ولاخمر.

ثم قال والله لقد وقفت على هذه الخطبة في كتب صنف قبل أن يخلق النقيب أبو احمد والد الرضي^(٢).

قال الاستاذ العرشي: ان اكثر الخطب عرضة للنقد والايراد في نهج البلاغة هي الخطبة المعروفة بالشقشقية ذكر فيها أمير المؤمنين تاريخ الخلافة، وشكا بأن أولي الامر أعرضوا عنه مع انه احق الناس بالخلافة.

لكنه اضطبر على هذا العدوان حتى اصر عليه الناس مرة رابعة بان يتحمل اعباء الخلافة بيد انه خالفه بعض الناس بعد البيعة ونشبت الحرب بين المسلمين، فلو لم يكن انصاره ولو لم يأمر الله بنصرة المظلوم لطوى كشحه عن الخلافة^(٣).

فظهر بما نقلناه أن هذه الخطبة نقلها الحفاظ والمحدثون في كتبهم قبل أن يولد الرضي، وكذلك سائر الخطب والرسائل، ومن أراد الاطلاع فليراجع

١ - استناد نهج البلاغة للعرشي.

٣ - استناد نهج البلاغة.

٢ - استناد نهج البلاغة.

مصادر نهج للعلامة، السيّد عبدالزهراء الحسيني واستناد نهج للاستاذ امتياز علي العرشي الهندي - رحمه الله - .

* * *

علم الغيب في نهج البلاغة :

قال المعترض : ان في نهج البلاغة كلمات تدل على ان صاحبه يعلم الغيب ويخبر عن الحوادث قبل وقوعها كغرق البصرة وخرابها، وظهور الاتراك والمغول وغلبة معاوية وبني امية على البلاد وولاية الحجاج الثقفي على العراق وغيرها .

علم الغيب والاخبار عن الحوادث الآتية مختص بالله تعالى ولا يعلم الغيب الا هو ولما كان في نهج البلاغة عبارات تتضمن علم الغيب فمعلوم أن هذا الكتاب مصنوع منسوب الى الامام علي بن أبي طالب .

فنقول في جواب المعترض قد جاء في القرآن العظيم، في موارد كثيرة ذكر الغيب، قال الله تعالى : الذين يؤمنون بالغيب، وقال : عالم الغيب، وقال : عالم الغيب والشهادة، وقال : أعنده علم الغيب فهو يرى، وقال : والله غيب السموات والارض وقال وعنده مفاتيح الغيب وغيرها من الايات الشريفة .

قال في سورة الجن : ولا يظهر على غيبه احد الا من ارتضى من رسول، يظهر من هذه الاية الشريفة ان الله تعالى يطلع رسوله عن الغيب هذا عيسى بن مريم سلام الله عليه كما جاء في القرآن يقول . انبئكم بما تاكلون وتدخرون في بيوتكم، أليس هذا علم الغيب .

قال نبينا محمد صلى الله عليه وآله لبنته فاطمة : انتِ اول من تلحق بي، وقال : ان امتي يختلفون بعدي، وقال لأمير المؤمنين عليه السلام تقاتل من

بعدي الناكثين والمارقين والقاسطين، وقال لعمار بن ياسر: تقتلك الفئة
الباغية وآخر شرابك ضياح من لبن، وكذا أخبر بشهادة الحسين عليه السلام .
الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام كان مع النبي
صلى الله عليه وآله في صغره وكبره، قال ان النبي علمني ألف باب من العلم
وقال رسول الله أنا مدينة العلم وعلي بابها، وقال أمير المؤمنين أن النبي
دعاني عند موته واخبرني عن الحوادث التي تظهر في امته، ولذلك يقول،
سلوني قبل ان تفقدوني فظهر بما ذكرنا بطلان قول المعترض .

* * *

السجع في نهج البلاغة :

قال المعترض: ان في النهج اصطلاحات أدبية وكلمات مستحدثة
ما كانت العرب تعرفها في عصر الامام علي بن أبي طالب، وإنما ظهرت هذه
الاصطلاحات في العصر العباسي . عند اختلاط العرب بسائر الملل وتعلمت
منهم .

هذه الشبهة صدرت منه بدافع العصبية العمياء والجهل المتراكم ولو أنه
راجع القرآن المجيد وخطب النبي صلى الله عليه وآله م تكلم بهذه الكلمات ،
نعم التعصب والعناد يورد الانسان موارد الهلكة ويخرجه عن طريق الحق
والصواب .

قال رسول الله في كلماته: ان الاعمار تفنى ، والاجسام تبلى ، والايام
تطوى ، والليل والنهار يتطاردان تطارد البريد، يقربان كل بعيد ويخلقان كل
جديد، وأيضاً قال، ان لكل شيء حساباً ولكل حسنة ثوابا ولكل سيئة عقابا
وان على كل شيء رقيباً .

قال قس بن ساعدة الانصاري: ايها الناس اسمعوا وعوا من عاش مات ،

ومن مات فات وكل ماهو آت آت، ليل داج، ونهار ساج، وسماء ذات
ابراج، ونجوم تزهر وبحار تزخر وجبال مرساة وارض مدحاة وأنهار مجرأة^(١)
هذا مختصر من الكثير التي رويت في كتب الاخبار والسيرة فظهر فساد قول
المعترض وبطلان رأيه في النهج.

الاصطلاحات في نهج البلاغة:

قل المعترض: ان في نهج البلاغة اصطلاحات فلسفية واصولية
وكلامية، وهذه الاصطلاحات ظهرت في القرن الثاني ولم يعرفها الناس في
عصر علي وما كانت هذه الالفاظ مصطلحة، حتى يتكلم بها أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب.

هذه الشبهة وردت عن المستشرقين والمتجددين المقلدين عنهم. وهؤلاء
قوم لا يعرفون الامام أمير المؤمنين عليه السلام ولو بحثوا في حياة الامام علي
وسيرته لما وقعوا في الاشتباه ولم يتكلموا بالباطل ولم يقولوا غير الحق فضلوا
عن سواء السبيل.

أما جواب المعترض فنقول هذا القرآن المجيد جاء فيه لفظ الحكيم
والحكمة قال الله: ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً، وقال: ولقد آتينا
لقمان الحكمة، وقال: ان الله عليم حكيم، وصف الله تعالى بالعلم والحكمة
أليس هذه اللفظة من اصطلاحات الفلاسفة؟

والجواب الثاني أن أمير المؤمنين عليه السلام كان مُبتكراً في العلوم
والمعارف الاسلامية وهو الذي ابتكر علم النحو وعلم اصولها ولم تعرف العرب
علم النحو وهو الذي عين تاريخ الاسلام واسس الدفاتر وديوان الخراج
والاموال وعلم منه الناس القضاء والاحكام وغيرها.

التقسيمات في نهج البلاغة:

قال المعترض: ان في النهج تقسيمات لبعض الفضائل والردائل مثلاً جاء في النهج: الناس على أربعة اصناف أو قال: من اعطى اربعاً لم يحرم اربعاً، وقال: الناس ثلاثة، وقال يا بني احفظ عني اربعاً واربعة وكذا قال الايمان على اربع دعائم والصبر على اربع شعب وغيرها.

هذه الشبهة أيضاً قد وردت من قبل المستشرقين وتبعهم في ذلك جماعة من المتجددين الذين لا بصيرة لهم في معارف الدين، ويقولون ان هذه التقسيمات ما كانت مصطلحة في زمن علي وما يعرفها العرب، وانما ظهرت في القرن الثاني والثالث.

هذه الشبهة غير واردة وبطلانها واضح لمن تأمل في الاخبار الواردة عن النبي صلى الله عليه وآله، قال رسول الله: ستة أشياء حسنة ولكنها من ستة أحسن، وقال: ثلاث كفارات وثلاث درجات وثلاث منجيات وثلاث مهلكات.

قال أيضاً معشر المسمين اياكم والزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة، قال: اخلاء ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه الى قبض روحه والثاني الى قبره، والثالث الى محشره، ومن راجع خصال الشيخ الصدوق يجد فيه أمثال هذه الروايات.

فاذا ثبتت هذه الروايات لرسول الله صلى الله عليه وآله في التقسيمات كذلك ثبت للامام امير المؤمنين سلام الله عليه. لانه كان مع رسول الله واخذ منه العلوم والمعارف الالهية وباب مدينة علمه فليس في هذا الباب شك لمن تدبر في حياته وسيرته.

الطاووس في نهج البلاغة:

قال المعترض في نهج البلاغة جاء ذكر الطاووس ووصفه وخصوصياته، لاشك أن الطاووس ما كان يعيش في الحجاز، فمن اين رأى علي بن أبي طالب عليه السلام الطاووس حتى يصفه بهذه الصفات ويعرفه بهذه الدقة في خلقته ولونه ولقاحه وسائر ما يخص به كأنه عاش مع الطاووس أياماً كثيرة.

هذه الشبهة أيضاً كسائر الشبهات واهية، تدلُّ على جهل قائلها، نحن نسأل من المعترض ونقول جاء في القرآن العظيم ذكر الفيل أكان يعيش هذا الحيوان في الحجاز أو يعرفه العرب حتى يذكر في القرآن قال الله تعالى: ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل.

نعم جاء أبرهة ملك الحبشة لغزو مكة واهلها وكان في مقدمة جيشه فيل عظيم ورآه اهل مكة فصار عندهم عام الفيل مبدءاً للتاريخ وأرخوا الحوادث من هذه السنة وقالوا ولد فلان بعد عام الفيل او وقعت حرب في ناحية كذا بعد عام الفيل.

أليس في وسعنا أن نقول في جواب المعترض، من اين تقول ان الامام علي بن أبي طالب لم ير هذا الحيوان الجميل في مدة عمره، ان أمير المؤمنين عليه السلام سافر الى اليمن والعراق وكذا بعض بلاد الحجاز ورأى فيها هذا الحيوان، ويمكن أيضاً أن يكون الطاووس عند بعض أهل مكة والمدينة.

لأن الطاووس طائر جميل ظريف، يحبه الناس لظرافته وألوانه، ومشيه ويحفظونه في منازلهم وحدائقهم، قال ابن أبي الحديد في شرحه على نهج البلاغة: يمكن ان رأى أمير المؤمنين عليه السلام الطاووس في العراق لأن الهدايا توصل اليه من البلدان المختلفة.

ثم ان ذكر الطاووس جاء في الشعر ولو أن العرب لم تره كيف ورد ذكره في أشعارهم ، وهذا رؤبة بن العجاج الشاعر المعروف يقول :
كما استوى بيض النعام الاملاس * مثال الدمي تصويرهن اطواس^(١)

الزهد في نهج البلاغة:

قال المعترض: ان في النهج جاءت كلمات في الزهد وترك الدنيا كخطابه عليه السلام لنوف البكالي وهمام وشريح القاضي وموارد أخرى ذكرت في خطبه ورسائله ، وهذا الزهد المفرط لم يكن له سابقة في الاسلام فمن هذه الكلمات تعلم انها ليست للامام علي بن أبي طالب .
هذه الشبهة من أوهن الشبهات التي وردت في نهج البلاغة والرد عليها ، لان من راجع كلمات الامام علي عليه السلام وتفكر في معانيها علم ان المقصود من الزهد وترك الدنيا في النهج هو عدم المحبة للدنيا والركون اليها ونسيان الآخرة واتباع هوى النفس والميل الى الشهوات واتخاذ الاموال من الحرام .

ان أمير المؤمنين سلام الله عليه كان يرشد عماله وامراء جنده إلى العدالة وأن لا يظلموا الناس ولا يأخذوا أموالهم وان لا يبنوا دورا او قصورا رفيعة وتكون معيشتهم ولباسهم مثل أوساط الناس ، لان الأمراء والعمال اذا كانوا كذلك صلح الناس .

هذا شريح القاضي المعروف بالكوفة اشترى دارا واسعة فأحضره أمير المؤمنين ووبّخه باشتراؤه الدار وبذل المال الكثير لان قاضي المسلمين لا بد أن يكون معيسته ومسكنه وملبسه متوسطه حتى يقبل الناس قضاءه وقوله .
كتب أمير المؤمنين سلام الله عليه الى عثمان بن حنيف عامله بالبصرة

وقال له سمعت ان رجلا من فتية أهل البصرة دعاك الى وليمة، فأسرعت تنقل اليك الجفان وتستطاب لك الالوان، وما اظن انك دعيت الى طعام قوم عائلهم مجفو وغنيهم مدعو.

يقول الامام عليه السلام انك عاملي ووكلي في البصرة ولا بد أن تعمل فيهم بسيرة الصالحين ولا تكون عوناً وصديقاً لأهل الثروة والدنيا وتطرد الفقراء والمساكين من حولك، هذا مما لا يليق بحكام المسلمين وامرائهم.

قال العلاء بن زياد الحارثي لأمير المؤمنين: ان اخي عاصم بن زياد قد ترك الدنيا ولبس الخشن وترك أهله وعياله واولاده ولزم المسجد واشتغل بالعبادة.

قال أمير المؤمنين: عليّ به، فلما حضر عنده قال عليه السلام: يا عديّ نفسه لقد استهام بك الخبيث، اما رحمت اهلك وولدك اترى الله احل لك الطيبات وهو يكره ان تأخذها قال يا أمير المؤمنين هذا أنت في خشونة ملبسك وجشوبة مأكلك.

قال: ويحك اني لست كأنت ان الله تعالى فرض على ائمة العدل أن يقدروا أنفسهم بضعة الناس كيلا يتبيغ بالفقير فقره فظهر من هذه الكلمات ان الاستفادة من الطيبات في المأكل والملبس والمسكن مباح ولكن ائمة المسلمين وحكامهم يعيشون كأدنى الرعية.

مؤلف نهج البلاغة

محمد بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن ابراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن عبي بن أبي طالب عليهم السلام المكنى بابي الحسن والملقب بذي الحسين المعروف بالشريف الرضي رضوان الله عليه من رجال الفكر والعلم والأدب، ومن مفاخر الاسلام والتشيع. كان - رحمه الله - جمع شرافة النسب وطهارة المولد بفضيلة العلم والتقوى والزهد والورع، وملاً الدنيا بآثاره النفيسة في العلم والأدب، والشعر، والتفسير والحديث، وطار صيته حتى بلغ الشرق والغرب، وترجمه كثير من المؤرخين في كتبهم ونحن نذكر هنا نبذة مما قال مترجموه:

كلمات المؤلفين حول الرضي

قال النجاشي: محمد بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن ابراهيم بن موسى بن جعفر أبو الحسن الرضي نقيب العلويين ببغداد أخو المرتضى كان شاعراً مبرزاً له كتب منها كتاب حقائق التنزيل، كتاب مجاز القرآن، كتاب خصائص الأئمة، كتاب نهج البلاغة، إلى آخر ما قال^(١).

قال معاصره أبو منصور الثعالبي النيسابوري: أبو الحسن محمد بن الحسين الشريف الرضي الموسوي، النقيب مولده ببغداد سنة تسع وخمسين

وثلاثمائة، وابتدأ يقول الشعر بعد أن جاوز العشر سنين بقليل وهو اليوم أبداع
ابناء الزمان وانجب سادة العراق .

يتحلى مع محتده الشريف، ومفخره المنيف، بأدب ظاهر وفضل باهر،
وحظ من جميع المحاسن وافر، ثم هو أشعر الطالبيين من مضى منهم وغبر
على كثرة شعرائهم المفلقين كالحماني وابن طباطبا وابن الناصر وغيرهم .
لو قلت: أنه أشعر قریش لم أبعد عن الصدق، وسيشهد بما أجره من
ذكره شاهد عدل من شعره، العالي القدح، الممتنع عن القدح، الذي يجمع
الى السلاسة متانة والى السهولة رصانة ويشتمل على معان يقرب جناها ويبعد
مداهها^(١).

قال علي بن الحسن الباخري: السيد الرضي الموسوي، رضى الله عنه
له صدر الوسادة بين الأئمة، والسادة وانا اذا مدحته كنت كمن قال لذكاء:
ما أنورك ! ولخضارة ما أغزرك ! وله شعر اذا افتخر به أدرك من المجد
أقاصيه وعقد بالنجم نواصيه .

اذا نسب، انتسب رفة الهواء الى نسيبه، وفاز بالقدح المعلى في نصيبه،
حتى اذا أنشدني الراوي غزلياته، بين يدي العزهاة لقال له من العزهاة، واذا
وصف فكلامه في الاوصاف أحسن من الوصائف والوصاف .

اذا مدح تحبرت فيه الأوهام من مادم وممدوح له بين المتراهنين في
الحلبتين، سبق سابح مروح: وان نثر حمدت من الأثر، ورأيت هناك
خزرات من العقد تنفض وقطرات من المزن ترفض، ولعمري ان بغداد قد
انجبت به قبوآته ظلالها وأرضعته زلالها، وانشقت شمالها .

ورد شعره دجلتها، فشرب منها حتى شرق، وانغمس فيها حتى كان أن

يقال: غرق، فكلما انشدت محاسن كلامه تنزهت بغداد في نضرة نعيمها،
وانشقت من أنفاس الهجير بمراوح نسيمها فمن عقد سحره وعقود درة قوله في
مطلع قصيدة له:

وظبية من طباء الانس عاطلة

تستوقف العين بين الخمص والهضم^(١)

قال الحافظ أبوبكر الخطيب البغدادي: محمد بن الحسين بن موسى بن
محمد بن موسى بن ابراهيم بن موسى بن جعفر أبوالحسن العلوي نقيب
الطالبين ببغداد، كان يلقب بالرضي ذا الحسين، وهو أخو أبي القاسم
المعروف بالمرتضى وكان من أهل الفضل والادب والعلم.

ذكر لي أحمد بن روح عنه انه تلقن القرآن بعد أن دخل في السن،
فجمع حفظه في مدة يسيرة، قال وصنف كتابا في معاني القرآن يتعذر وجود
مثله، وكان شاعرا محسنا، سمعت ابا عبد الله محمد بن عبد الله الكاتب يقول
سمعت جماعة من أهل العلم بالأدب يقولون:

الرضي أشعر قریش فقال ابن محفوظ: هذا صحيح، وقد كان في قریش
من يجيد القول الا أن شعره قليل، فاما مجيد مكثر فليس الا الرضي، انشدني
القاضي ابوالعلاء محمد بن علي قال: انشدنا الشريف أبو الحسن الرضي
لنفسه:

اشتر العز بما شئت فما العز بغالي

بقصار الصفر ان شئت او السمر الطوال

ليس بالمغبون عقلا من شری عزاً بـمال

انما يدخر المال لاثمان الهعالي^(٢)

١ - دمية القصر: ٢٩٢/١.

٢ - تاريخ بغداد: ٦٤٦/٢.

قال أبو الفرج ابن الجوزي: محمد بن الحسين بن موسى أبو الحسن العلوي ولد سنة تسع و خمسين وثلاثمائة ولقبه بهاء الدولة بالرضي ذي الحسين ولقب اخاه بالمرتضى ذي المجدين وكان الرضي نقيب الطالبين ببغداد؛ حفظ القرآن في مدة يسيرة بعد أن جاوز ثلاثين سنة وعرف من الفقه والفرائض طرفاً قويا كان عالماً فاضلاً وشاعراً مترسلاً عفيفاً عالي الهمة متديناً شتري في بعض الايام جزءاً من امرأة بخمسة دراهم فوجد فيه جرءً بخط أبي علي بن مقلة قال فان أردت الجزء فخذه وان اخترت ثمنه فهذه خمسة دراهم فأخذتها ودعت له وانصرفت وكان سخياً جواداً.

اخبر اسماعيل بن احمد، عن أبي غالب بن بشران قال حدثني الخال قال مدحت الرضي بقصيدة فجاءني غلامه بتسعة وأربعين درهماً، فقمت لاشك انّ لغلام قد خانني، فلما كان بعد ايام اجتزت بسوق العروس فرأيت رجلاً يقول لآخر: اتشتري هذا الصحن فانه يساوي خمسة دنانير ولقد اخرج من دار الرضي، فبيع بتسعة وأربعين درهماً: فعلمت اني مدحته وهو مضيق فباع الصحن وانفذ الثمن الى^(١).

قال ابن خلكان: الشريف الرضي أبو الحسن محمد بن الطاهر ذي المناقب صاحب ديوان الشعر وكان أبوه قديماً يتولى نقابة الطالبين ويحكم فيهم أجمعين، والنظر في المظالم والحج بالناس ثم ردت هذه الأعمال كلها الى ولده الرضي المذكور في سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة وأبوه حي.

ذكر ابو الفتح بن جتّي النحوي في بعض مجاميعه ان الشريف المذكور احضر الى ابن السيرافي النحوي وهو طفل جداً لم يبلغ عمره عشر سنين، فلقته النحو، وقعد معه يوماً في حلقة فذاكره بشيء من الاعراب على عادة

التعليم .

فقال له : اذا قلنا : رأيت عمرو، فم علامة النصب في عمرو؟ فقال له
الرضي : بغض عليّ ، فعجب السيرافي ولحاضرون من حدة خاطره . وذكر أنه
تلقن القرآن بعد أن دخل في السن فحفظه في مدة يسيرة وصنف كتابا في
معاني القرآن الكريم وكتاباً في مجازات القرآن، فجاء نادرا في بابه .
لقد أخبرني بعض الافاضل انه رأى في مجموع ان بعض الادباء اجتاز
بدار الشريف لرضي بسر من رأى وهو لا يعرفها وقد اخنى عليها الزمان،
وذهبت بهجتها، واخلقت ديباجتها، وبقايا رسومها تشهد لها بالنضارة، وحسن
الشارة فوقف عليها متعجبا من صروف الزمان، وطوارق الحدثان وتمثل بقول
اشريف الرضي من الكامل :

ولقد وقعت على ربوعهم

فبكيت حتى ضج من لغب * نضوى ولج بعد لي الركب
وتدفقت عيني فمد خفيت * عني الطلول تلفت القلب
فمر به شخص وسمعه وينشد الأبيات، فقال له : هل تعرف هذه الدار
لمن هي ؟ فقال : لا، فقال : هذه الدار لصاحب هذه الأبيات الشريف
الرضي ، فعجبا من حسن الاتفاق^(١) .

قال اليافعي في حوادث سنة ست وأربعمائة : في السنة المذكورة توفي
الشريف الرضي أبوالحسن محمد بن الحسين بن موسى الحسيني الموسوي
البغدادى الشيعي نقيب الاشراف، ذوالمناقب، ومحاسن الاوصاف صاحب
ديوان الشعر وديوان شعره كبير يدخل في ربيع مجلدات وهو كثير الوجود^(٢) .

قال ابن حجر: محمد بن الحسين الشريف الرضي أبوالحسن شاعر

بغدادى رافضى جلد، وكان عالما ويقال انه لم يكن للطالبين اشعر منه وكان مشهورا بالرفض.

قال الذهبي : محمد بن الحسين بن موسى الشريف الرضى أبوالحسن، شاعر رافضى جلد^(١).

قلت : ان الذهبي وابن حجر لما نظرا الى آثار الرضى - رضوان الله عليه - وفيها مناقب اهل البيت وفضائلهم رموه بالرفض، وهذه عادتهما في تراجم علماء الشيعة في سبهم وشتهم والخط منهم نعود بالله من العصية.

قال ابن عماد الحنبلي : الشريف الرضى أبوالحسن محمد بن الحسين بن موسى الحسيني الموسوي البغدادى الشيعي، الشاعر المفلق الذي يقال انه اشعر قريش، وابتدأ بنظم الشعر وله عشر سنين وكان مفرط الذكاء له ديوان في أربعة مجلدات^(٢).

قال السيد محمد باقر الخوانساري : العالم العفيف والعلم الغطريف والعلم العريف، والعنصر اللطيف والأيد المنيف أبوالحسن محمد بن السيد النقيب والنقيب المحترم أبي أحمد حسين بن موسى، أخو سيدنا المرتضى علم الهدى والملقب بالسيد الرضى عند الأحبة والعدى.

لم يبصر بمثله الى الآن عين الزمان في جميع ما يطلبه، انسان العين من عين الانسان ف سبحانه الله ورثه غير العصمة والامامة، ما أراد من قبل أجداده الامجاد، وجعله حجة على قاطبة البشر في يوم المعاد وأمره في الثقة والجلالة أشهر من أن يذكر^(٣).

قال أبوعلي : محمد بن الحسين الرضى الموسوي نقيب العلويين أخو المرتضى كان شاعرا مبرزاً فاضلاً، عالماً، ورعاً، عظيم الشأن، رفيع المنزلة

له حكاية في شرف النفس ذكرناها في كتابنا الكبير كان ميلاده في سنة تسع وخمسين وثلاثمائة^(١).

قال الحاج الميرزا حسين النوري الطبرسي: السيد الجليل، العالم النبيل، أبو الحسن محمد بن أحمد بن الحسين بن موسى الشريف ذي الحسين، لقبه بذلك الملك بهاء الدولة وكان يخاطبه بالشريف الاجل ولد في سنة تسع وخمسين وثلاثمائة ببغداد وكان ابوه يتولى نقابة الطالبين والحكم فيهم أجمعين والنظر في المظالم والحج بالناس ثم ردت هذه الاعمال كلها اليه^(٢).

قال الشيخ آغا بزرك الطهراني: محمد بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن ابراهيم بن موسى الكظم عليه السلام الشريف النقيب أبو الحسن الرضي ولد سنة ٣٥٩، وتولى النقابة سنة ٣٨٠، وتوفي سنة ٤٠٦، كان نقيب العلويين ببغداد وجلس مكانه اخوه المرتضى^(٣).

قال العلامة المرزا حبيب الله الخوئي: هو أبو الحسن محمد بن أبي أحمد الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن ابراهيم بن موسى بن جعفر الصادق عليهم السلام، وفي رجال أبي علي عن تاريخ، اتحف الوري باخبار أم القرى، في حوادث سنة تسع وثمانين وثلاثمائة قال فيها حج الشريف المرتضى والرضي فاعتقلهما في اثناء الطريق ابن الجراح الطائي فأعطياه تسعة آلاف دينار من أموالهما^(٤).

قال كمال الدين بن ميثم البحراني: في مقدمة شرحه على نهج البلاغة الى أن عضد الله الاسلام بوجود السيد الامام، الشريف الرضي محمد بن الحسين الموسوي - قدس الله سره ونور ضريحه - فأحيى من كلام جده الرفات

٣- طبقات أعلام لشيعه ٥/١٦٤.

٤- شرح النهج البلاغة ١/٣٠٢.

١- منتهى المقال: ٣٧١.

٢- المستدرك: ٣/٥١٠.

وجمع منه ما كان في حيز الشتات، وبالع في تدوين محاسنه بقدر الاستطاعة، وسمى مجموعته بنهج البلاغة؛ فجاء الاسم وفق المسمى واللفظ طبق المعنى، فجزاه الله عن العلماء خير الجزاء، وحباه من وظائف الفضل أجزل الحباء^(١).

قال العلامة الحلي: محمد بن الحسين الرضي الموسوي نقيب العلويين ببغداد أخو المرتضى كان شاعرا مبرزاً، فاضلاً، ورعاً، عظيم الشأن، رفيع المنزلة، له حكاية في شرف النفس ذكرناها في كتابنا الكبير كان ميلاده سنة ٣٥٩، وتوفي سنة ٤٠٦^(٢).

قال ابن تغري بردي في حوادث سنة ٤٠٦: وفيها توفي محمد بن حسين بن موسى، الشريف أبوالحسن الرضي الموسوي، ولد سنة تسع وخمسين وثلاثمائة، كان عارفاً باللغة والفرائض، والفقه، والنحو وكان شاعراً فصيحاً، عالي الهمة، متديناً، إلا أنه كان على مذهب القوم، اماماً للشيعة هو وابوه وأخوه ومن شعره من جملة أبيات:

يا صاحبي قفالي واقضيا وطرا * وحدثاني عن نجد بأخبار
هل روضت قاعة الوعاء او مطرت * خميلة الطلح ذات البان والغار
تضوع ارواح نجد من ثيابهم * عند القدوم لقرب العهد بالدار^(٣)

قال محمد فريد وجدي: الرضي هو محمد بن أبي أحمد الحسين بن موسى، ولد سنة ٣٥٩، واشتغل بالعلم فظهرت له ميزة على أقرانه، ثم ذكر ما نقلناه عن الثعالبي وغيره قال: وكان من سموّ المقام بحيث يكتب الى الخليفة القادر بالله العباسي احمد بن المقتدر من قصيدة طويلة:

عطفا أمير المؤمنين فاننا * في دوحة العلياء لانتفرق

١- شرح نهج البلاغة ٢/١.

٣- النجوم الزاهرة ٤/٢٤٠.

٢- الخلاصة ٨٠.

ما بيننا يوم الفخار تفاوت * أبدا كلانا في المعالي معرق
 الا الخلافة ميزتك فانني * انا عاطل منها وأنت مطوق^(١)
 قل المحدث الشهير الشيخ يوسف البحراني : السيد الرضي أخو السيد
 المرتضى . أبو الحسن محمد بن أبي أحمد، يلقب بالرضي ذي الحسين لقبه
 بذلك بهاء الدولة، وكان يخاطبه بالشریف الاجلّ، وكان أبوه تولى النقابة
 للطالبين والحكم فيهم أجمعين، والنظر في المظالم والحج بالناس ثم ردت
 هذه الأعمال كلها اليه في سنة ٣٨٠ وابوه حي^(٢) .
 قال محمد أبو الفضل ابراهيم في مقدمة امالي السيد المرتضى : وكان
 للكثير من ملوك بني بويه من لطافة الحس وركانة الطبع، ورهافة الذوق،
 ورجاحة العقل ماهياً لهم ان يكونو كتابا أو شعراء، وما دفع بعضهم للمشاركة
 في العلوم والأخذ بنصيب من أطراف الفنون، فحدبوا على العلماء وأغدقوا
 على الشعراء وعرفوا للادباء أقدارهم .
 فولوهم الوزارة والامارة والقضاء في كثير من الأحايين، وكانوا أيضاً من
 شيعة عليّ، وعلى هوى احفاده من ابناء الحسن والحسين، فخصوهم
 بالكرمة، ومنحوهم أرفع المناصب وادنوهم من نفوسهم وقربوهم في مجالسهم
 وظاهروهم في المناظرة ودفعوهم الى الجهر بالرأي والادلاء بالحجة .
 في هذه الحقبة النادرة في تاريخ العلوم، وفي هذا العصر الحالي بأزاهير
 الفنون والآداب، وفي تلك الدولة التي قام في اكنافها العلماء والشعراء
 والادباء، عاش الشريف المرتضى علي بن الحسين، وأخوه الشريف محمد
 بن الحسين، واتخذا مكانهما بين ذوي المثالة وأعيان الشرف والفضل من
 الاعلام .

١ - دائرة المعارف ٢٥١/٤ .

٢ - لؤلؤة البحرين ٣٢٢ .

فكان المرتضى عالما فقيها، متكلمًا، خبيرًا بقرض الشعر؛ بصيرا بمذاهب الكلام، وكان الرضي شاعرا مطبوعا، متصرفا، كاتبًا، بارعا، واثقًا الديباجة، صافي الأسلوب، مشاركًا في التأليف والتصنيف وقضيا حياتهما مرعيتي الجانب، رفيعي المنزلة، مرموقي المحل، عظيمي الخاطر، والجاه عند خلفاء بني العباس والملوك من بني بويه على السواء^(١).

قال الشيخ عباس القمي: الشريف الرضي هو السيد الأجل أبو الحسن محمد بن الحسين بن موسى أخو الشريف المرتضى أمره في العلم والفضل والأدب والورع وعفة النفس وعلو الهمة، والجلالة أشهر من أن يذكر وقد خفى علو مقامه في الدرجات العلمية مع قلة عمره لعدم انتشار كتبه وقلة نسخها.

انما الشائع منها نهجه وخصائصه، وهما مقصوران على النقليات، نعم في هذه الازمنة انتشرت نسخة المجازات النبوية، الحاكية عن علو مقامه في الفنون الادبية، وله تفسير على القرآن الكريم المسمى بحقائق التنزيل، قال في حقه أبو الحسن العمري هو أحسن من كل التفاسير واكبر من تفسير أبي جعفر الطبري^(٢).

قال الشيخ محمد عبده: أبو الحسن محمد بن أبي أحمد الشريف الرضي جامع الكتاب قال بعض وصفه - رحمه الله - كان شاعرا مقلعا، فصيح النظم، ضخيم الالفاظ، قادرا على القريض، متصرفا في فنونه، ان قصد الرقة في النسيب أتى بالعجب العجائب وان أراد الفخامة وجزالة الالفاظ في المدح وغيره أتى بما لا يشق له فيه غبار.

ان قصد المراثي جاء سابقا، والشعراء منقطعة الانفاس، وكان مع هذا مترسلا، كاتبًا، بليغا، متين العبارات، سامي المعاني، وقد اعتنى بجمع

١ - امالي المرتضى ٢/١.

٢ - الكنى واللقاب ٢/٢٤٧.

شعره في ديوان جماعة وأجود ما جمع منه مجموع أبي حكيم الحيري وهو ديوان كبير يدخل في أربعة مجلدات^(١).

قال ابن أبي الحديد: كان عفيفا شريف النفس، عالي الهمة: ملتزما بالدين وقوانينه، ولم يقبل من أحد صلة ولا جائزة حتى أنه ردّ صلات أبيه وناهيك بذلك شرف نفس وشدة ظلف فاما بنويويه فانهم اجتهدوا على قبوله صلاتهم فلم يقبل.

كان يرضى بالاكرام، وصيانة الجانب واعزاز الاتباع والاصحاب كان الطائع اكثر ميلا اليه من القادر، وكان هو اشد حبا واكثر ولاء لطائع منه للقادر وكان الرضي لعلو همته تذرعه نفسه، الى امور عظيمة يجيش بها خاطره، وينضهما في شعره، ولا يجد من الدهر عليها مساعدة فيذوب كمدا ويفنى وجداً حتى توفي ولم يبلغ غرضاً فمن ذلك قوله:

ما أنا للعلياء ان لم يكن * من ولدي ما كن من والدي
ولامشت بي الخيل ان لم أطأ * سرير هذا الأصيل الماجد^(٢)

قال الشيخ عبدالحسين الاميني: سيدنا الشريف الرضي هو مفخرة من مفاخر العترة الطاهرة، وامام من ائمة العلم والحديث والأدب، وبطل من أبطال الدين والعلم والمذهب، هو أول ما ورثه سلفه الطاهر من عمه متدقق، ونفسيات زاكية، وانظار ثاقبة، واباء وشيم وأدب بارع؛ وحسب نقى؛ ونسب نبوي؛ وشرف علوي؛ ومجد فاطمي وسؤدد كاظمي.

إلى فضائل قد تدفق سيها الآتي، وماثر قد التطمت أواذيتها الجارفة؛ ومهما تشدق الكاتب فان في البيان قصورا عن بلوغ مداه، وللتنقيب تقدسا عن تحديد غايته، وللوصف انحصارا عن استكناه حقيقته^(٣).

٣- الغدير: ٤/١٨١.

١- نهج البلاغة تحقيق عبده طبع مصر.

٢- شرح ابن أبي الحديد: ٣١/١ - ٤١.

ولادته :

ولد سنة ٣٥٩ في بغداد عاصمة العلم والدين في ذلك الزمان، في بيت جليل علوي موسوي، وكان آباؤه الكرام من أفاضل الاشراف ومن رجال العلم والفضيلة، والتقوى والديانة. كان والده نقيب الاشراف وامير الحج، فنشأ الرضي رضوان الله عليه في حجر أبوين كريمين.

اتفق المؤرخون والمحدثون في تاريخ ولادته ولم يختلف فيه اثنان. وجاءت ترجمته وحياته وآثاره في المعاجم الأدبية والتاريخية، وأثنوا عليه ومدحوه وبجلوه، ولو حققنا في تاريخ حياته وآثاره العلمية والأدبية لطالت هذه المقدمة ولذلك أعرضنا عن التطويل.

تربيته وتعلمه :

قرأ الشريف الرضي القرآن على الشيخ أبي اسحاق ابراهيم بن احمد بن محمد الطبري الفقيه المالكي، وهذا أول من تعلم منه الرضي هو شاب. قال الشيخ ابوالفرج بن الجوزي في التاريخ في وفاة الشيخ أبي اسحاق ابراهيم بن أحمد الطبري: كان شيخ الشهود المعدلين ببغداد ومتقدمهم وسمع الحديث الكثير، وكان كريما مفضلا على أهل العلم.

قال: وعليه قرأ الشريف الرضي - رحمه الله - القرآن وهو شاب حدث السن، فقال له يوما: أيها الشريف أين مقامك؟ قال في دار أبي بباب محول، فقال مثلك لا يقيم بدار أبيه، قد نحللتك داري بالكرخ المعروفة بدار البركة.

فامتنع الرضي من قبولها وقال له: لم أقبل من أبي قط شيئا، فقال، ان حقي عليك أعظم من حق أبيك عليك، لاني حفظتك كتاب الله تعالى فقبلها.

قال ابن أبي الحديد: حدثني فخار بن معدّ العلوي الموسوي - رحمه الله - قال؛ رأى المفيد أبو عبد الله محمد بن النعمان الفقيه الامامي في منامه، كأن فاطمة بنت رسول صلى الله عليه وآله وسلم دخلت عليه وهو في مسجده بالكرك ومعه ولداها الحسن والحسين عليهما السلام صغيرين، فسلمتهما اليه وقالت له علمهما الفقه .

فانتبه متعجبا من ذلك، فلما تعالى النهار في صبيحة تلك الليلة التي رأى فيها الرؤيا دخلت اليه المسجد فاطمة بنت الناصر، وحولها جواربها وبين يديها ابناها محمد الرضي وعلي المرتضى صغيرين فقام اليه وسلم عليها .

فقالت له، أيها الشيخ هذان ولدي، قد احضرتكما لتعلمهما الفقه، فبكى أبو عبد الله وقص عليها المنام، وتولى تعليمهما الفقه، وأنعم الله عليهما، وفتح لهما من أبواب العلوم والفضائل ما اشتهر عنهما، في آفاق الدنيا. وهو باق ما بقي الدهر^(١).

ديانته وعفته:

كان السيد الرضي - رضوان الله عليه - عفيفاً تقياً، صالحاً وصفه بذلك أصحابه وأساتذته ومن عاشره، ونحن نذكر هنا ما ذكره أرباب التراجم، ونقله الآثار ورواة الأخبار، وكان سيرته مثل سيرة آبائه أبناء الأئمة الطاهرين .

حكى أبو اسحاق محمد بن هلال الصابي الكاتب قال: كنت عند الوزير أبي محمد المهدي ذات يوم حتى دخل الحاجب وأستأذن للشریف الرضي، وكان الوزير قد ابتدأ بكتابة رقعة فألقاها وقام كالمدهش، حتى

استقبله من دهليز الدار وأخذ بيده وأعظمه، وأجلسه في دسّته .

ثم جلس بين يديه متواضعا، وأقبل عليه بمجامعه، فلما خرج الرضي خرج معه وشيّعه إلى الباب ثم رجع، فلما خف المجلس قلت: أياذن الوزير أعزه الله أن اسأله عن شيء، قال نعم، وكأني بك تسأل عن زيادتي في اعظام الرضي، فقلت: نعم أيد الله الوزير.

فقال: أما الرضي فبلغني ذات يوم انه ولد له غلام فأرسلت اليه بطبق فيه ألف دينار، فردّه، وقال: قد علم الوزير اني لا اقبل من أحد شيئا، فرددته اليه وقلت: اني انما ارسلته للقوابل، فردّه الثانية وقال: قد علم الوزير انه لا تقبل نساءنا غريبة فرددته اليه وقلت: يفرقه على ملازميه .

فلما جاءه الطبق وحوله طلاب العلم قال: ها هم حضور، فليأخذ كل أحد ما يريد، فقام رجل وأخذ دينارا فقرض من جانبه قطعة وأمسكها، وردّ الدينار الى الطبق، فسأله الشريف عن ذلك، فقال: احتجت الى دهن السراج ليلة ولم يكن الخازن حاضرا .

فاقترضت من فلان البقال دهنا، فأخذت هذه القطعة لأدفعها اليه عوض دهنه، وكان طلبة العلم الملازمون لشريف الرضي في دار قد اتخذها لهم سماها دارالعلم، وعيّن لهم جميع ما يحتاجون اليه .

فلما سمع الرضي ذلك أمر في الحال بان يتخذ للخزانة مفاتيح بعدد الطلبة ويدفع الى كل منهم مفتاحاً ليأخذ ما يحتاج اليه ولا ينتظر خازنا يعطيه، وردّ الطبق على هذه الصورة، فكيف لا اعظم من هذا حاله^(١).

شجاعته :

كان - رحمه الله - شجاعا صريح اللهجة، لا يهاب أحدا ويقول الحق

ويظهره، ولا يخاف من أهل الدنيا وأرباب الدولة والسياسة والخلفاء والملوك، وهو الذي خاطب الخليفة العباسي القادر بالله بهذه الأبيات:

ما بيننا يوم الفخار تفاوت * أبداً كلانا في المفخر معرق
 إلا الخلافة قدمتك وانني * أنا عاطل منها وأنت مطوق

ذكر أبو الحسن الصابي وابنه غرس النعمة محمد في تاريخهما: أن القادر بالله عقد مجلساً، أحضر فيه الطاهر أبا أحمد الموسوي، وابنه أبا القاسم المرتضى، وجماعة من القضاة والشهود والفقهاء، وأبرز إليهم أبيات الرضي بأبي الحسن التي أولها:

ما مقامي على الهوان وعندي * مقول صارم وأنف حمي
 وإباء محلق بي عن الضيم * كما زاغ طائر وحشي
 أي عذر له إلى المجد أن ذ * ل غلام في غمده المشرفي
 أحمل الضيم في بلاد الأعادي * وبمصر الخليفة الفاطمي
 من أبوه أبي ومولاه مولا * ي إذا ضامني البعيد القصي
 لف عرقي بعرقه سيدنا * س جميعاً محمد وعلي

قال القادر للنقيب أبي أحمد: قل لولدك محمد: أي هوان قد أقام عليه عندنا، أي ضيم لقي من جهتنا، وأي ذل أصابه في مملكتنا؟ وما الذي يعمل معه صاحب مصر لو مضى إليه، أكن يصنع إليه أكثر من صنعنا؟ ألم نوله النقابة؟ ألم نوله المظالم؟

ألم نستخلفه على الحرمين والحجاز، وجعلناه أميراً للحجيج؟ فهل كان يحصل له من صاحب مصر أكثر من هذا، ما نظنه كان يكون لو حصل عنده إلا واحداً من أبناء الطالبين بمصر، فقال النقيب أبو أحمد: أما هذا الشعر فمما لم نسمعه منه، ولا رأيناه بخطه، ولا يبعد أن يكون بعض أعدائه تحله إياه وعزاه إليه فقال القادر: إن كان كذلك فلتكتب الآن محضراً يتضمن القدر

في انساب ولاية مصر ويكتب محمد خطه فيه ، فكتب محضرا بذلك ، شهد فيه جميع من حضر المجلس ، منهم النقيب أبو أحمد وابنه المرتضى وحمل المحضر الى الرضي ليكتب خطه فيه حملة أبوه وأخوه .

فامتنع من سطر خطه وقال : لا اكتب وأخاف دعاة صاحب مصر ، وأنكر الشعر ، وكتب خطه وأقسم فيه أنه ليس بشعره ، وأنه لا يعرفه ، فأجبره أبوه على أن يكتب خطه في المحضر فلم يفعل وقال : أخاف دعاة المصريين وغيلتهم لي فانهم معروفون بذلك .

فقال أبوه : يا عجباه ! أتخاف من بينك وبينه ستمائة فرسخ ، ولا تخاف من بينك وبينه مائة ذراع وحلف لا يكلمه وكذلك المرتضى ، فعلا ذلك تقية وخوفا من القادر ، وتسكيننا له . ولما انتهى الأمر الى القادر سكت على سوء أضمرة ، وبعد ذلك بايام صرفه عن النقابة^(١) .

مقامه في الادب والشعر:

كان الرضي - رضوان الله عليه - شاعرا ، أدبيا - عارفا باللغة والنحو ، بصيرا به منذ حداثة سنة ، وكان بيته مأوى للشعراء وأهل الأدب : يجتمعون عنده ويتناشدون أشعارهم ، حتى قيل أنه أشعر قریش على كثرة شعرائهم .

ذكرنا في الفصل السابق من هذا المقال كلمات المؤلفين في حقه أمثال الثعالبي النيسابوري ، وأبو الحسن الباهرزي في اليتيمة ودمية القصر ، وهذا صاحب بن عباد الوزير المعروف والشاعر المشهور ، كان مولعا بمطالعة أشعاره وآثاره .

قال الشيخ عبدالحسين الاميني : من الواضح أن الواقف على نفسيات

سيدنا الشريف ومواقفه العظيمة من العلم والسؤدد والمكانة الرفيعة يرى الشعر دون قدر الشريف، ويجد نفسه أعلى من أنفاس الشعراء وأرفع ويرى الشعر لا يمهد للشريف كيانا على كيانه فيقول:

وما الشعر فخري ولكنما * أطول به همة الفخر
انزهه عن لقاء الرجال * وأجعله تحفة الزائر
فما يتهدى إليه الملو * كإلا من المثل السائر
وإبي وإن كنت من أهله * لتنكر في حرفة الشاعر
وقال أيضا:

وما قولي الأشعار الأذريعة * إلى أمل قدآن قود جنيبه
واني إذا ما بلغ الله غاية * ضمنت له هجر القريض وحبوه
ومن شعره في صباه وله عشر سنين:
المجد يعلم أن المجد من أربي * ولو تماديت في غي وفي لعب
اني لمن معشران جمعوا على * تفرقوا عن نبي أو وصي نبي
إذا هممت ففتش عن شباهممي * تجده في مهجات الأنجم الشهب
وقال أيضا بمناسبة يوم الغدير:

غدر السرور بنا وكان * وفأؤه يوم الغدير
يوم أطاف به الوصي * وقد تلقب بالأمير
فتسل فيه ورد عار * ية لغرام الى المعير
وابتزأ عمار الهموم * بطول أعمار السرور^(١)

قال السيد جمال الدين بن عنبه: شعره مشهور وهو أشعر قریش، وحسبك أن يكون أشعر قبيلة في أولها مثل الحارث بن هشام، وهبيرة بن

وهب، وفي آخرها مثل محمد بن صالح الحسيني، وابن طباطبا الاصفهاني وعلي بن محمد صاحب الزنج، وانما كان أشعر قريش لان المجيد منهم ليس بمكثر، والمكثر ليس بمجيد والرضي جمع بين الاكثار والاجادة^(١).

كان ابو اسحاق ابراهيم بن هلال الصابي الكاتب له صديقا، وبينهما لحمة الأدب ووشائج ومراسلات ومكاتبات بالشعر. فكتب الصابي الى الرضي في هذا النمط :

أبا حسن لي في الرجال فراسة * تعودت منها أن تقول فتصدقا
وقد خبرتني عنك انك ماجد * سترقى الى العلياء أبعد مرتقى
فوفيتك التعظيم قبل أوانه * وقلت أطال الله للسيد البقا
وأضمرت منه لفظة لم أبح بها * الى أن أرى اظهارها لي مطلقا
فان مت أو إن عشت فاذكر بشارتي * وأوجب بها حقا عليك محققا
وكز لي في الاولاد والأهل حافظا * اذا ما اطمأن الجنب في مضجع البقا
فكتب اليه الرضي جوابا عن ذلك قصيدة، أولها :

سننت لهذا الريح غربا مذلقا * وأجريت في ذا الهندواني رونقا
وسومت ذا الطرف الجواد وانما * شرعت لها نهجا فخب وأعنتا^(٢)
وقال :

بنوهاشم عين، ونحن سوادها * على رغم من يأبى، وأنتم قذاتها
وأعجب ما يأتي به الدهر انكم * طلبتم على مافيكم أدواتها
وأملت أن تدركوها طوالعا * دعوها سيسعى للمعالي ساعاتها
غرست غروسا كنت أرجو لقاحها * وآمل يوما ان تطيب جناتها
فان أثمرت لي غير ما كنت آملا * فلا ذنب لي أن حنظلت نخلاتها

١ - عمدة الصالب : ٢٠٨ .

٢ - شرح ابن أبي الحديد ٣١/١ - ٤١ .

وقال :

لنا الدوحة العليا التي نزعنا لها
الى المجد اغصان الجدود الأطائب
اذا كان في جو السماء عروقهها
فأين عواليها وأين الذوائب^(١)

وقال :

تعزما اسطعت فالدنيا مفارقة
والعمر يعنق والمغرور في شغل
والعقل أبلغ من عزاك عن جزع
والصبر أذهب بالبلوى من الوجع

وقال :

ليس الفناء بمأمون على أحد * ولا البقاء بمقصود على رجل

وقال :

لو أنها بفناء البيت سافحة
لصدتها وابتدعت الصيد في الحرم
قدرت منها بلا رقيب ولا حذر
على الذي نام عن ليلى ولم أنم
بتنا ضجيعين في ثوبي هوى وتقى
يلفن الشوق من فرق النى قدم
وأمت الريح كالغيرى تجاذبنا
على الكثيب فضول الریط واللمم

يمشي بنا الريح أحياناً وآونة
يضيئنا البرق مجتازاً على أضـم
وبات بارق ذاك الثغريوضح لي
مواضع اللثم في داج من الظلم
وقال :

عطون بأعناق الظباء وأشرفت
وجوه عليها نضرة ونعيم^(١)

القابه :

في عصر السيد الرضي رضوان الله عليه كانت الخلافة تخاطب رجال العلم والدين والسياسة بالألقاب وعناوين مخصوصة، وتصدر الألقاب من الخليفة العباسي أو من جانب صدر الصدور، وتعطي هذه العناوين لصاحب المناصب العالية ورجال الدولة .

ومن الذين نالوا هذه المرتبة الجليلة ولقبوا بالألقاب مخصوصة هو الشريف الرضي ، في سنة ٣٨٨ لقبه بهاء الدين بالشريف الأجل وفي سنة ٣٩٠ لقبه بذى المنتبئين ، وفي سنة ٣٩٨ لقبه بالرضي ذي الحسين وفي سنة ٤٠١ أمر أن تكون مخاطباته ومكاتباته بعنوان الشريف الأجل ، وهو أول من خوطب بذلك من الحضرة الملوكية^(٢) .

نقابته :

النقبة موضوعة على صيانة ذوي الأنساب الشريفة عن ولاية من

١ - دمية القصر : ٢٩٤/١ - ٢٩٧ .

٢ - القدير : ٢٠٤/٤ .

لا يكافئهم في النسب، ولا يساويهم في الشرف ليكون عليهم أحبى وأمره فيهم أمضى وهي على ضربين عامة وخاصة فعمومها أن يرد الى النقيب في النقابة عليهم خمسة أشياء .

- ١ - الحكم بينهم فيما تنازعوا فيه .
 - ٢ - الولاية على أيتامهم فيما ملكوه .
 - ٣ - اقامة الحدود عليهم فيما ارتكبوه .
 - ٤ - تزويج الايامى اللاتي لا يتعين أوليائهن أو قد تعينوا، فعضلوهن .
 - ٥ - إيقاع الحجر على من عته منهم أو سفه، وفكه اذا افاق ورشد .
- فيصير بهذه الخمسة عام النقابة، فيعتبر حينئذ في صحة نقابته، وعقد ولايته أن يكون عالما من أهل الاجتهاد ليصح حكمه وينفذ قضاؤه، وهذه النقابة كانت ولايتها لسيدنا المترجم^(١) .

امارة الحج :

عين السيد الرضي رحمه الله - أميراً للحج وحج مرارا بهذا العنوان نيابة عن أبيه مع أخيه المرتضى، ومستقلا بها في سنة ٣٨٠، والولاية على الحج ضربان احدهما أن تكون على تسير الحجيج والثاني على اقامة الحج، فأما تسير الحجيج فهو ولاية سياسية وزعامة وتدبير والذي عليه في حقوق هذه الولاية عشرة أشياء .

- ١ - جمع الناس في مسيرهم ونزولهم حتى لا يتفرقوا .
- ٢ - ترتيبهم في المسير والنزول .
- ٣ - يرفق بهم في السير حتى لا يعجز عنه ضعيفهم ولا يضل عنه

منقطعهم .

- ٤ — أن يسلك بهم أوضح الطرق واخصبها .
 - ٥ — أن يرتاد لهم المياه اذا انقطعت والمراعي اذا قلت .
 - ٦ — أن يحرسهم اذا نزلوا ويحوطهم اذا رحلوا .
 - ٧ — أن يمنع عنهم من يصددهم عن المسير .
 - ٨ — أن يصلح بين المتشاجرين ويتوسط بين المتنازعين .
 - ٩ — أن يقوم زائنهم ويؤدب خائنهم .
 - ١٠ — أن يراعي اتساع الوقت حتى يؤمن الفوات .
- أما الولاية على إقامة الحج ، فالوالي فيه بمنزلة الامام في اقامة الصلوات ، ومن شروط الولاية عليه مع الشروط المعتمدة في ائمة الصلوات أن يكون عالماً بمناسك الحج وأحكامه ، عارفاً بمواقيته وأيامه وتكون مدة ولايته مقدرة بسبعة أيام من صلاة الظهر من اليوم السابع الى اليوم الثالث عشر من ذي الحجة ويختص بولايته خمسة أحكام .

- ١ — اشعار الناس بوقت احرامهم والخروج الى مشاعرهم .
- ٢ — ترتيبهم للمناسك على ما استقر الشرع عليه .
- ٣ — تقدير المواقف بمقامه فيها ومسيره عنها .
- ٤ — اتباعه في الأركان المشروعة فيها .
- ٥ — امامتهم في الصلوات^(١) .

ولايته على المظالم :

الولاية على المظالم احدى مناصب الشريف الرضي ، ويشترط أن يكون

صاحب هذا المنصب الجليل عالماً، فاضلاً، شجاعاً، ورعاً. يعدل في الناس، ويحكم بالحق، ولا يخاف من أحد، ويكون الحق نصب عينه، وأن يكون نافذ الأمر، عفيفاً، قليل الطمع، وخصماً للظالم وعوناً للمظلوم.

قال ابن عنبه: وكان الرضي ينسب الى الافراط في عقاب الجاني من أهله وله في ذلك حكايات منها ان امرأة علوية شكت اليه زوجها، وانه يقامر بما يتحصل له من حرفة يعانيتها، وأن له أطفالاً وهو ذوعلية وحاجة.

شهد لها من حضر بالصدق، فيما ذكرت، فاستحضره الشريف وأمر به فبطح، وأمر بضربه فضرب، والمرأة تنتظر أن يكف، والامر يزيد حتى جاوز ضربه مائة خشبة. فصاحت المرأة وأيتم أولادي كيف تكون صورتنا اذا مات هذا؟ فكلمها الشريف الرضي بكلام فظ، فقال: ظننت أنك تشكينه الى المعلم.

وفاته ومدفنه:

توفي الشريف الرضي رضوان الله عليه يوم الأحد السادس من المحرم سنة ٤٠٦، وصرح به معاصره أبو العباس النجاشي في رجاله وتبعه في ذلك كل من ترجمه كتاريخ بغداد للخطيب وعمدة الطالب وروضات الجنات وغيرها.

قال العلامة الأميني -رحمه الله- وعند وفاته حضر داره الوزير أبو غالب فخر الملك، وسائر الوزراء والأعيان والاشراف والقضاة، حفاة ومشاة، وصلى عليه فخر الملك، ودفن في داره الكائنة في محلة الكرخ بخط مسجد الانباريين.

لم يشهد جنازته أخوه الشريف المرتضى، ولم يصل عليه ومضى من جزعه عليه الى الامام موسى بن جعفر عليهما السلام، لأنه لم يستطع أن ينظر

إلى تابوته، ومضى فخر الملك بنفسه آخر النهار إلى أخيه المرتضى بالمشهد الكاظمي فالزمه بالعود إلى داره.

ذكر كثير من المؤلفين نقل جثمانه إلى كربلاء المشرفة بعد دفنه في داره بالكرخ، فدفن عند أبيه أبي أحمد الحسين بن موسى، ويظهر من التاريخ أن قبره كان في القرون الوسطى مشهورا معروفا في الحائر المقدس وقال صاحب عمدة الطالب: وقبره في كربلاء ظاهر معروف.

وقد رثى الشريف الرضي غير واحد ممن عاصروه، وفي مقدمهم أخوه علم الهدى بقوله:

بالرجال لفجعة جذمت يدي * ووددت لو ذهبت عليّ برأسي
مازلت أحذر وقعها حتى أتت * فحسوتها في بعض ما أنا حاسي
ومطلتها زمتنا فلما ضمنت * لم يجدني مطلي وطول مكاسي
لا تنكروا من فيض دمعي عبرة * فالدمع غير مساعد ومواسي
لله عمرك من قصير طاهر * ولرب عمر طال بالأدناس
وممن رثاه تلميذه في الأدب مهيار الديلمي:

من جب غارب هاشم وسنامها * ولوى لوى فاستزل مقامها
وغزا قريش بالبطاح فلفها * بيد وقوض عزها وحيامها
وأناخ في مضر بكلكل خسفه * يستام واحتملت له ما سامها
من حل مكة فاستباح حريمها * والبيت يشهد واستحل حرامها
ومضى بيثرب مذعجا ما شاء من * تلك القبور الطاهرات عظامها
يبكي النبي ويستنيح لفاطم * بالطف في ابنائها أيامها
الدين ممنوع الحمى من راعه * والدار عالية البن من رامها
أتناكرت أيدي الرجال سيوفها * فاستسلمت أم أنكرت اسلامها
أم غال ذا الحسين حامي ذودها * قدر أراح على الغدو سوامها

آثاره العلمية والادبية :

- ١- اخبار قضاة بغداد .
- ٢- تعليق خلاف الفقهاء .
- ٣- تعليقة على ايضاح أبي علي الفارسي .
- ٤- تلخيص البيان عن مجاز القرآن .
- ٥- الحسن من شعر الحسين .
- ٦- حقائق التأويل في متشابه التنزيل .
- ٧- خصائص الائمة .
- ٨- ديوان شعره .
- ٩- رسائل الشريف الرضي .
- ١٠- زيادات في شعر ابن الحجاج .
- ١١- زيادات في شعر أبي تمام .
- ١٢- سيرة أبيه أبي أحمد الموسوي .
- ١٣- ما دار بينه وبين أبي اسحاق .
- ١٤- مجازات الآثار النبوية .
- ١٥- مختار شعر أبي اسحاق الصابي .
- ١٦- معاني القرآن .
- ١٧- نهج البلاغة^(١) .

مشايعه وأساتذته :

يروي الشريف الرضي عن جماعة من العلماء والمحدثين وهم :

١- رجال النجاشي : ٣١١ ، والغدير : ١٩٨/٢ : وعمدة الطالب : ٢٠٨ .

- ١ — ابراهيم بن أحمد بن محمد أبواسحاق الطبري المالكي الفقيه .
- ٢ — الحسن بن أحمد أبو علي الفارسي النحوي المتوفى سنة ٣٧٧ .
- ٣ — حسن بن عبدالله المرزبان أبو سعيد النحوي المتوفى سنة ٣٦٨ .
- ٤ — عبد الجبار بن أحمد أبوالحسن الشافعي المعتزلي من قضاة بغداد .
- ٥ — عبدالرحيم بن محمد أبو يحيى المعروف بابن نباته صاحب الخطب المتوفى ٣٩٤ .
- ٦ — عبدالله بن محمد أبو محمد الاسدي الأكفاني .
- ٧ — عثمان بن جني الموصلي أبو الفتح المتوفى سنة ٣٩٢ .
- ٨ — علي بن عيسى الربيعي أبوالحسن النحوي البغدادي المتوفى سنة ٤٢٠ .
- ٩ — عمر بن ابراهيم بن أحمد أبو حفص الكناني .
- ١٠ — عيسى بن علي بن عيسى أبوالقاسم .
- ١١ — محمد بن عمران أبوعبدالله المرزباني الخراساني المتوفى سنة ٣٨٤ .
- ١٢ — محمد بن محمد بن النعمان أبو عبدالله الشيخ المفيد .
- ١٣ — محمد بن موسى أبو بكر الخوارزمي .
- ١٤ — هارون بن موسى أبو محمد التلعكبري المتوفى سنة ٣٨٥^(١) .

تلامذته والرايون عنه :

- روى عن الشريف الرضي عدة من رجال العلم والحديث والأدب وهم :
- ١ — أحمد بن الحسين بن أحمد أبو بكر الخزاعي النيسابوري .

- ٢- أحمد بن علي بن قدامة المتوفى سنة ٤٨٦ .
- ٣- السيدة النقية بنت السيد المرتضى روت عن عمها .
- ٤- جعفر بن محمد الطرشتي الرازي .
- ٥- عبدالرحمن بن أحمد بن يحيى النيسابوري .
- ٦- عبدالكريم بن محمد أبونصر بن الديباجي المعروف بسبط بشر الحافي .
- ٧- عبدالله بن علي بن كيابكي ابوزيد الحسيني الجرجاني .
- ٨- علي بن بندار أبو الحسن الهاشمي .
- ٩- محمد بن الحسن شيخ الطائفة الطوسي .
- ١٠- محمد بن علي أبو عبدالله الحلواني .
- ١١- محمد بن أحمد أبومنصور العكبري^(١) .

والده:

الحسين بن موسى أبو أحمد كان عظيم المنزلة في الدولتين العباسية والبويهية، لقبه أبو نصر بهاء الدين بالطاهر الاوحد، وولي نقابة الطالبين خمس مرات، ومات وهو النقيب، وذهب بصره، ولولا استعظام عضد الدولة أمره ما حمله على القبض عليه وحمله الى قلعة بفارس .

فلم يزل بها حتى مات عضد الدولة فأطلقه شرف الدولة بن العضد، واستصحبه حين قدم بغداد، وله في خدمة الملة والمذهب خطوات سديدة، ومساعٍ مشكورة، وقدم قدم، ولد سنة ٣٠٤، وتوفي ليلة السبت ٢٥ جمادي الأولى سنة ٤٠٠ وقد أناف على التسعين .

أمه :

أم السيد الشريف الرضي ، فاطمة بنت أبي محمد الحسن الناصر الصغير
بن أبي الحسين أحمد بن محمد الناصر الكبير الاطروش بن علي بن الحسن
الاصغر بن عمر الاشرف بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي أبي طالب
عليهم السلام .

مما قيل في نهج البلاغة

نهج البلاغة يهدي السالكين إلى * مواطن الحق من قول ومن عمل
 فاسلكه تهدي إلى دار السلام غدا * وتحظ فيها بما ترجوه من أمل
 وقيل أيضاً:
 كتاب كأن الله رصع لفظه * بجوهر آيات الكتاب المنزل
 حور حكما كالدر تنطق صادق * ولا فرق إلا أنه غير منزل
 للامام أبي يوسف يعقوب بن أحمد النيسابوري كتب عني نسخة من
 هذا الكتاب:

نهج البلاغة نهج مهيع جدد * لمن يريد علوا ماله أمد
 يا عادلا عنه تبغي بالهوى رشدا * اعدل اليه ففيه الخير والرشد
 والله والله ان التاركين عموا * عن شافيات عظام كلها سدد
 كأنها العقد منظوما جواهرها * صلى على ناظميها ربنا الصمد
 ما حالهم دونها أن كنت تنصفي * إلا العنود وإلا البغي والحسد
 واقتدى به ابنه الامام أبوبكر الحسن بن يعقوب:

نهج البلاغة روض جاده درر * نهج البلاغة درج ضمنه درر
 نهج البلاغة وشى حاكه صنع * من دون موشيه الثرقوب والحبر

أو جونة ملئت عطراً اذا فتحت * خيشومنا فغمت ريح لها ذفر
 صدقتكم سادتي والصدق من عادتي * وهذه شيمة ما عابها بشر
 صلى الاله على بحر أواذيه * رمت به نحونا مالألاً القمر
 قال علي بن أحمد الفنجكردي النيسابوري :

نهج البلاغة من كلام المرتضى * جمع الرضي الموسوى السيد
 بهر العقول بحسنه وبهائه * كالدر فصل نظمه بزبرجد
 الفاظه علوية لكنها * علوية حلت محل الفرقد
 فيه لارباب البلاغة مقنع * من يعن باستظهاره يستنجد
 وترى العيون اليه صبورا ان قرا * منه كتابا رايعا في مشهد
 اعجب به كلماته قد ناسبت * كلمات خير الناس طرا أحمد
 نعم المعين على الكتابة للفتى * وبه الى طرق الكتابة يهتدي
 واجل يعقوب بن أحمد ذكره * لعلو همته وطيب المولد
 ودعا اليه محرضا أصحابه * فعل الحنفي البهيم المرشد
 ثم ابنه الحسن الموفق بعده * فيه بسنته الرضية مقتد
 كم نسخة مقرّوة حصلت به * مسموعة لا ولي النهى والسؤدد
 يا رب قرّبه واكرم نزله * واحشره في رهط النبي محمد
 واطل بقاء سليله الحسن الفتى * فينا برغم الكاشحين الحسد
 نقلنا هذه الأبيات عن نسخة فخر الدين النصيري نزيل طهران .

نسخ نهج البلاغة

لما فرغ الشريف الرضي - رحمه الله - من تأليف كتابه لقيم نهج البلاغة، كتب نسخة بخطه وعلق عليها التعليقات وفسر بعض الالفاظ النادرة والكلمات الشاذة، وكان يقرأها على تلامذته، ذكرنا في الفصل السابق من هذه المقدمة اسماء الذين روى نهج البلاغة عن مؤلفه.

كانت النسخة التي كتبها الشريف الرضي بخط يده محفوظة في مكتبات بغداد، واستفاد من هذه النسخة الثمينة عدة من العلماء والشارحين للنهج، امثال قطب الدين الراوندي وقطب الدين الكيذري وعبي بن ناصر السرخسي، وابن ابي الحديد وابن ميثم البحراني.

ثم فقدت هذه النسخة ولا يعلم أين انتقلت وقد تصفحت فهارس المكتبات في البلاد الاسلامية وغيرها وسألت خبراء الفن، فلم اجد لها أثراً ولا خبراً، ونسخة أيضاً كانت عند السيد المرتضى اخو المؤلف وكان عليها خطه وله عناية بنهج البلاغة وشرح الخطبة الشقشقية.

نقل عن العلامة الاميني مؤلف الغدير رضوان الله عليه انه رأى نسخة من شرح نهج البلاغة عليها خط المرتضى، رحمة الله عليه، في سوق الكتب في العراق، فاشتراها رجل وذهب بها، وهذا الرجل كان يشتري الكتب المخطوطة

للمكتبات الخاصة من الشرق والغرب .

كان للعلماء واهل الادب والبلاغة والخطابة وكذا لرجال الدولة والسياسة وامراء الجيوش عناية خاصة بنهج البلاغة، فاستكتبوه لأنفسهم وشاعت نسخته في الاماكن الاسلامية وملأت المكتبات الخاصة والعامة في البلدان المختلفة .

ومن الاماكن التي انتشرت فيها نسخ النهج وعني علماءها بشرحه وتفسيره وتبيين معضلاته بلاد خراسان كبيهق وخوارزم وهرات وسرخس وغيرها، هذا علي بن زيد البيهقي اول من شرح النهج وبسط القول فيه، وبعده قطب الدين الكيذري واحمد بن محمد الموسوي الخوارزمي ومحمود الملاحمي الخوارزمي وعلي بن ناصر السرخسي وغيرهم .

قد الف كاتب هذه المقدمة رسالة بالفارسية في اسماء من شرح نهج البلاغة من اعلام خراسان من القرن الخامس الى القرن الرابع عشر. كانت في بغداد مكتبات عامة أسسها امراء آل بويه وغيرهم من العلماء والسادة والأشراف وفيها آثار كثيرة وكتب نادرة بخطوط مؤلفيها من العلوم والمعارف، ثم احترقت هذه المكتبات في فتن ظهرت بين أهل الشيعة والسنة عند ورود طغرل بك السلجوقي مدينة السلام في سنة ٤٤٨ .

ثم جاءت الداهية الكبرى والمصيبة العظمى وهي ظهور التاتار وطاغيتهم چنگيزخان المغولي واستيلاؤهم على بلاد المسلمين فيها- بلاد خراسان كبخارى وسمرقند ومرو وطوس وبلخ ونيسابور وغيرها، وفي تلك الحوادث المفجعة هدمت المساجد والمشاهد واحترقت المكتبات والمعاهد الدينية وضاعت الآثار العمية .

بمناسبة مرور الف عام على تأليف نهج البلاغة وانهقاد المؤتمر الالفى حول هذا الكتاب عزمنا على تحقيق النهج ومقابلته وعرضه على النسخ

المخطوطة النادرة وطبعه بصورة جديدة عصرية، بذلت وسعي وجهدت كل الجهد في هذا العمل الخطير والقيت كل ما يشغلني عنه .

بعد البحث والتنقيب ظفرت بخمس نسخ خطية ثمينة عتيقة، منها نسخة في المكتبة المرعشية في قم المشرفة، تاريخ كتابتها ٤٩٩ ونسخة في مكتبة جامعة عليكر في الهند تاريخ كتابتها ٥٣٨ ونسخة في مكتبة فخرالدين النصيري بطهران، تاريخ تحريرها ٤٩٤ ونسخة في مكتبة ممتاز العلماء تاريخ كتابتها ٥١٠ ونسخة في مكتبة مدرسة النواب بمشهد الرضا عليه السلام تاريخ كتابتها ٥٤٤ .

استفدت أيضاً من كتاب منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة لقطب الدين الراوندي، وعندني من هذا الكتاب نسختان مصورتان من نسخة مكتبة المجلسي في طهران تاريخ كتابتها ٦٥٢ ونسخة في مكتبة ملك تاريخ تحريرها ٦٨٦ .

راجعت أيضاً كتاب حداث الحقائق في شرح نهج البلاغة لقطب الدين الكينري نسخة مكتبة جامعة طهران وتاريخ تحريرها ٦٤٥ وكذا كتاب اعلام نهج لبلاغة لعلي بن ناصر السرخسي من اعلام القرن السادس نسخة مكتبة رضا برامفور الهند ونسخة المكتبة الاهلية بكلكتة .

كذا عرضت علي نسخة شرح ابن ابي الحديد المطبوع بمصر بتحقيق محمد ابوالفضل ونسخة الشيخ محمد عبده طبع بيروت ونسخة العلامة المغفور له السيد علي نقى فيض الاسلام طبع طهران واشرت اليها بالرموز من ذيل الخطب والرسائل .

الرموز في ذيل الخطب والرسائل :

- ١- ش : اشارة الى نسخة المكتبة المرعشية بقم المشرفة .
- ٢- ن : اشارة الى نسخة مدرسة النواب بمشهد الرضا عليه السلام .
- ٣- ف : اشارة الى نسخة فخر الدين النصيري .
- ٤- ل : اشارة الى نسخة جامعه عليگر بالهند .
- ٥- م : اشارة الى نسخة ممتاز العلماء بلكهنوء .
- ٦- ر : اشارة الى شرح الراوندي .
- ٧- ك : اشارة الى شرح الكيذري .
- ٨- ح : اشارة الى شرح ابن ابي الحديد .
- ٩- ع : اشارة الى اعلام نهج البلاغة للسرخسي .
- ١٠- ب : اشارة الى شرح الشيخ محمد عبده .
- ١١- ض : اشارة الى نسخة فيض الاسلام .

الرموز في تعليقات الشرح :

- ش : مكتبة آية الله المرعشي رضوان الله عليه .
- ض : نسخة مكتبة المحقق الحجة السيد محمد علي الروضاني
الاصفهاني .

الشارح

محمد بن الحسين بن الحسن البيهقي المعروف بقطب الدين الكيذري من كبار علماء الامامية في القرن السادس، كان رحمه الله - محدثاً، أديباً، متكلماً، شاعراً له مصنفات عديدة تدلّ على كثرة علمه وأدبه وتبحره في العلوم والمعارف الإسلامية .

جاء ذكره في الكتب الرجال وتراجم مشايخ العلم والحديث مبجلاً مكرماً ونحن نذكر هنا نبذة مما قال مترجموه والباحثون عنه في كتبهم وآثارهم .

قال اسيد محمد باقر الخوانساري: الحبر الأديب الماهر والبحر المحيط أنزاهر أبو الحسن محمد بن الحسين البيهقي النيسابوري المشتهر بقطب لدين الكيذري كان من أكمل علماء زمانه في أكثر لأفنان وأكثرهم إفادة لدقائق العربية^(١) .

قال الشيخ عباس القمي: أبو لحسن محمد بن الحسين بن الحسن البيهقي النيسابوري الامامي الشيخ الفقيه الفاضل الماهر و الأديب الارب لبحر الزاخر له اشعار لطيفة، وكان معاصراً للقطب الراوندي وتلميذا لابن

حمزة الطوسي فرغ من شرحه على النهج سنة ٥٧٦^(١).

قال الشيخ آغا بزرك الطهراني: محمد بن الحسين البيهقي الشيخ قطب الدين ابوالحسن النيسابوري الشهير بقطب الدين الكيذري شارح نهج البلاغة في سنة ٥٧٦ له أنوار العقول في أشعار وصي الرسول وقد ذكر في أوله أنه جمع أولا خصوص أشعاره في الآداب والحكم والمواعظ والعبر ثم جمع تمام ما وصل إليه من أشعاره^(٢).

آثاره العلمية والأدبية:

- ١- حدائق الحقائق في شرح نهج البلاغة.
- ٢- أنوار العقول في أشعار وصي الرسول عليهما السلام.
- ٣- الحديقة الانيقة المؤلفة في أشعار الامام علي في المواعظ والحكم.
- ٤- بصائر الأنس بحظائر القدس ينقل عنه في الصراط المستقيم.
- ٥- الاصباح في الفقه جاء ذكره في المختلف وغيره.
- ٦- كفاية البرايا في معرفة الانبياء عليهم السلام.
- ٧- مباهج المهج في مناهج الحجج.
- ٨- لب اللباب في بعض مسائل الكلامية ذكره في حدائق الحقائق.
- ٩- البراهين الجلية في إبطال الذوات الأزلية.
- ١٠- الدرر في دقائق علم النحو ذكره في حدائق الحقائق^(٣).
- ١١- شريعة الشريعة وهو تهذيب كتاب المذهب ذكره في شرح نهج البلاغة ص ٨٧١.

١- الكنى والالقب : ٦٤/٣ .

٢- اعلام الشيعة : القرن السادس : ٢٥٩ .

٣- روضات الجنات : ٥٧٧ وطبقات اعلام الشيعة القرن السادس : ٢٦٠ .

مشائخه

- ١ — عبدالله بن حمزة بن عبدالله الطوسي .
- ٢ — محمد بن السعيد بن هبة الله الراوندي .
- ٣ — الامام أبو الرضا فضل الله الحسيني الراوندي^(١) .

شرحه على نهج البلاغة :

هو هذا الكتاب الجليل الذي تقدمه الى القراء الكرام المسمى بحدائق الحقائق، كان كنزا مخفيا و درا مستورا عن أنظار أهل العلم والأدب ورد ذكره في الفهارس والآثار العمية، والباحثون عن نهج البلاغة نقلوا عنه في آثارهم .

جمع الشارح رضوان الله عليه في هذا الشرح العلوم والمعارف الالهية والآداب الدينية والدنيوية، ويبحث عن المسائل الكلامية واختلاف الامة في أمر الخلافة ولامامة بعد وفاة لرسول صلى الله عليه وآله .

ثم شرح مشكلات نهج البلاغة وحل معضلاتها وألفاظها اللغوية والأدبية وأورد فيه أنواعا من النوادر واللطائف والطب والتجوم والتاريخ والقصص والأخبار والروايات والاشعار .

واستفاد في شرحه هذا عن معارج نهج البلاغة لابي الحسن علي بن زيد البيهقي ومنهاج البراعة للقطب الراوندي، وشرح الامام أحمد بن محمد الوبري الخوارزمي وينقل عنها كثيرا، وشرحه في الحقيقة يكون مكملًا لهذه الشروح الثلاثة وجمع بين أقوالهم .

الكندري

هذه النسبة الى كيدر بفتح الكاف وسكون الياء وضم الذال المعجمة وبعدها راء ساكنة وهي قرية عند سبزوار بناحية بيهق، وأيضا قرية في ناحية سر ولايت وهي كورة واسعة كثيرة القرى بين خبوشان وبيهق ونيسابور واسفرائن.

قد وردت هذه القرية في سنة ١٣٦٠ من الهجرة مع جدي الحسين بن محمد البكلري رحمه الله ويقال لها اليوم «كدر» بالكاف الفارسية وفتح الدال وسكون الراء ولا نعلم من أيهما كان الشارح المحقق.

جاء في بعض الكتب الكندري بالنون وهو تصحيف من النساخ وكندر قرية بناحية طريثيث (ترشين) في خراسان جنوبي نيسابور منها أبو نصر الكندري الوزير المعروف الذي قتل بأمر السلطان السلجوقي في قصة مشهورة.

نسخ حدائق الحقائق :

عندنا من هذا الكتاب ثلاث نسخ :

الاول - نسخة مصورة في جامعة طهران عن نسخة ثمينة عتيقة تاريخ كتابتها ٦٤٥.

الثاني - نسخة في مكتبة العلامة آية الله السيد شهاب الدين المرعشي النجفي قدس سره وهي ناقصة من أولها وآخرها.

الثالث - نسخة في مكتبة المحقق الحجة السيد محمد علي الروضاني الاصفهاني تاريخ كتابتها ١٠٤٩ وفيها خلط وتقديم وتأخير.

الحمد لله الذي هداانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هداانا الله .
 اللهم أحينا حياة محمد وآله عليهم السلام وأمتنا مماتهم واحشرنا في
 زمريهم وأوردنا حوضهم واسقنا بكأسهم ريثاً رويأ هنيئاً سائغاً لاظماً بعده يا
 أرحم الراحمين .

قد تمت هذه المقدمة - والله الحمد - يوم الفطر من سنة ١٤٠٢ في محروسة
 حيدرآباد الدكن صنيت عن الحواث والفتن .

خاام العلم والدين - عزيزالله العطاردي

* * *

قضينا منه الوطر المقصود وبلغنا الغرض المنشود و
 بما وعدنا وشرطنا ما وجدنا تلحقه في التحقيق الاعلونا ولا واديا
 في التدقيق الا هبطنا جعل الله في جزا اما اصابنا من الطة
 والوكد وبذل الوسع والحمد في تفحصه وتذنيه وتذنيه
 وتذنيه وجمع ما انتشر من اطرافه ومبانيه ونسطة ما شرد من
 العاظه ومبانيه الصون برصاء والحنة والنوى من محطة باسغ
 حنة لانه والحوار والمندو في الطول والمنة ووافق الفراغ
 من تصنيفه في اواخر الشهر المبارك شعبان سنة ست
 وسعين وثمانين

هم جلايق الحقائق في ذقايق افصح الخلاق
 بعون الخالق والرازق في اواخر شهر الله
 المبارك رمضان عظم الله بركاته على الانسان
 على انملة اصعب عباد الله محمد بن الحسين
 بن محمد القصار سنة خمس واربعين مائة

هذا الكتاب الموسوم بـ جلايق الحقائق في شرح البلاء كتاب جامع

١- صورة الورقة الأخيرة من النسخة المحفوظة في مكتبة جامعة طهران،
 تاريخ كتابتها سنة ١٢٤٥ هـ.

مرعشي نجفی - قم

عن الموجب لا يحير دعا الى لا حبيب ان من عجور صفات ذي البصيرة والادراك
 فهو عن صفات خافقه اعجز الاعتراف بالبحر عن ادراك هذه المعاني تفاوت
 عظيم ولعل النفس الحساسة اذا استعرفت هذا البحر عن ادراك كمال البحر فقد
 عذرت صدره للبحر من طريق المعرفة لا من طريق المقدمات وقيل البحر عن ادراك
 الادراك ادراك وقيل من عجزه كذا لسانه واللسان محيط بالعميل وفوق
 العقل فكيف يتصور ان يحيط العقل به ولصفاته واجبا طه البحر بالكل
 عما به البعد ومن قصر فهمه عن ادراك هذا البحر فهو لقلة استعداد
 ادراك بحر وليس له تصور مستند لا غوره وعجزه عن سيطر الارض
 في بسطها والامطار الفرائش وبتن به الارض هنا لتسوية تحت الناس والارض
 طنون يكون الودع معني انك ويكون طنا لا يكون طنون عليه ومخصوص
 طه اى ارتفاعها ومخصوص بحر شحوصا اذا فتح عينه وحده الى طرف
 الارض خلاف التقدم بيقينا الى تقلب تعقبه اى سوية وروى تعقبه الى
 بعده والقطر الحجاب وتأثير فلا اى عقده للارتفاع به مع كمال الاشياء
 اصول اربعة اشارة الى بطلان القول بالمصوب وانما فكر من سلاية
 على ان اصل الناس من التراب وسوادهم من ولا النطفة الى خلق
 بها كل ان اصحابها من التراب طر عداه الذي هو الحبور منها
 لا استقروا الى جعلوا في سفيرا ورسولا ما ان في شيا شجيرة الى
 هدته من سريرة السي من وعدله ومعاشته في الامم وان كان يقسم
 وية ويقوم بالحق في الرعية كلف ما قاربته ولا مفصل اياهم على غيرهم

شاهدت
 من كلامه عز وجل
 اصبح الله بالعلم
 ما به

بسم الله الرحمن الرحيم

رَبِّ وَفِيقَ بِالْأَتَمَامِ

الحمد لله الذي جل جناب^(١) عظمته عن أن يتصور بالأوهام، تعالى رداء^(٢) كبريائه عن أين يتثبت به خواطر الأنام، حار وغرق في لجج بحار ملكوته حذاقة^(٣)، عاصفة عقول العقلاء، وضل واضمحل^(٤)، في فناء جلالته وعزته جبرية الأكابر العظماء يعثر الألباب^(٥)، من تحقق لب ماهيته: وكنه صمديته^(٦)، على شيء ولم تظفر من غزارة^(٧)، أنوار غزالة ملكوته، ومهابة مهابة جبروته الأبغى، ظهر من طريق صنایعه وبدائعه حتى لا شيء أجلى منه، وبطن^(٨)، من حيث الأحاطة به. وادراك أناسي^(٩)، الأبصار له، حتى

١ — الجناب بفتح الجيم: لفناء والناحية.

٢ — الرداء: الثوب أو البرد الذي يضعه الانسان على عتقيه وبين كتفيه فوق ثيابه.

٣ — حذق الصبي القرآن أو العمل كضرب وعلم: تعلمه ومهر فيه.

٤ — اضمحل: ذهب وانحى واضمحل السحاب: انقشع.

٥ — عثر الفرس: زل وكبا.

٦ — الصمد في اسماء الله هو السيد الذي اققهى اليه السؤدد، وقيل هو الدائم الباقي. وقيل هو الذي لا جوف له وقيل الذي يقصد اليه في الحوائج.

٧ — غزر الماء غزرا وغزارة: كثر، واغزر القوم اذ كثرت ألبن مواشيهم، والغزارة الكثرة.

٨ — في اسماء الله تعالى الباطن: هو المحتجب عن بصر الخلائق واوهامهم، فلا يدركه بصر، ولا يحيط به وهم، والباطن خلاف الظاهر وهو يحتاج الى تفسير وبيان.

٩ — الاناسي جمع الانسان وهو سواد العين.

لأشياء أخفى منه .

ذاك الذي أشرقت بسبحات^(١)، مجده حظاير^(٢) القدس ومعارجها،
وتضوعت^(٣)، بزهرات^(٤)، فواضله مراتع النفس ومدارجها، وأشعل لاقتبس
مقل^(٥)، العقول في كل علم نارا تأتلق^(٦). وأعلى لمنتجعي^(٧)، معروفة في
كل صقع أو آذي نعم تصطفق^(٨)، أنشأ غرائب العجائب بلا احتذاء^(٩)،
على مثال سبق، ونظم العالم بتكثير جواهره، ولولا فرط عنايته لتبدد وافترق،
عقد بنواصي الموجودات انها عناية عتاة العدم وتفرد هو في ذاته المقدسة
باكتساء لباس القدم .

ليس بجرم فتحده الجهات، ويتطرق اليه التجمع والشتات ويشترط في
إبداعاته الأدوات، ولا يحلّ في جرم فيتلعّب به الحاجات وتقلّب به
الحالات، يتحقق البداية لما عداه، علم أزليته وبطريان التغير والفناء على ما
سواه تيقن أبديته، واحد لا يتأويل أنه مبدا الاعداد، بل بمعنى أن ماهيته
لا تقبل المثلية موجود، هو مبدأ الوجود ايجادا لا بتوهم أن حالا له حلت
الماهية عالم بجميع المعلومات لا باجالة رؤية وفكرة، قادر على كل
المقدورات لا باعتبار بيئة ومزید قدرة، أول من حيث بدء الخلق وآخر من

١- سبحات الله : جلاله وعظمته ، وقيل : سبحات الوجه ، محاسنه .

٢- الحظيرة : الجنة ، وهي في الأصل الموضع الذي يحاط عليه لتأوى اليه الغنم .

٣- تضوع : تفرق وانتشر .

٤- الزهر : الحسن والبهجة ، وازهر : البياض النير .

٥- المقل جمع القلة : وهي شحمة العين ، او هي السواد والبياض منها .

٦- تأتلق : تلمع .

٧- انتجع : طلب الكلاء في موضعه ، وانتجع فلانا : أنه طالبا معروفة .

٨- اصطفقت الاشجار : اهتزت بالريح ، واصطفقت العود : تحركت أوتاره .

٩- احتذى على مثاله : اقتدى وتشبه به .

حيث الاستدلال بوساطة آثاره عليه، ظاهر بترادف^(١) البرهان وباطن عن مشاهدة العيان.

لا تجده الأوهام والهمم، ولا تحده المعاني والكلم، ولا تساوقه الأزمنة فضلا عن نتائجها، ولا تحاذيه الأمكنة فكيف بولائجها^(٢)، عالي الجذ عظيم المجد، صادق الوعد، وفي العهد لا يشرك في كبير ملكه وسلطانه، ولا يشكر على أدنى درجات إحسانه، عادته التطول^(٣) على الخلايق بفنون النعم وسجيته^(٤)، الاقاضة عليهم بعوايد الكرم، لا يفعل إلا الخير، ولا يرضى إلا الخير ولا يأمر إلا بالخير هو الخير، وبيده الخير، وهو على كل شيء قدير.

نحمده على إيضاحه المسالك إلى درك الحقيقة وتنبيهه على مظان المهالك، ليجتنب في تلك^(٥) الطريقة، حيث قوى بامداد التوفيق جناح العقل حتى تصدى لتحقيق الحقائق كالحكم العدل، وأطلع به بوسائط الأنظار الصحيحة ونتائج القريحة، غير القريحة على خبايا جواهر الحكم المغذية للأرواح ومزايا زواهر الكلم التي هي لتلك الأرواح كالاشباح، وجعله ناقدًا بصيرا بكل الموجودات، ونصبه مستعدا للعثور ببصارة البصيرة^(٦)، على كل المعلومات ولأمر ما تقدم بالذات على ساير الممكنات.

فكان هو السابق وما عداه اللاحق فنهض بأمر من له الأمر والحكم قاضيا لا يحوم حول حمى حكمه^(٧)، الجنف والظلم يهدى للتي هو أقوم

١ — ترادف : تتابع وتعاون ، وترادف الكلمات : تشابهت في المعنى .

٢ — لوليجة : الدخيلة ، بطانة الانسان وخاصته ، ومنه هو وليجتهم : أي انه لصيق بهم .

٣ — تطول عليهم : امتن . والطول والطائل : الفضل والقدرة .

٤ — السجية : الطبيعة والخلق .

٥ — في ض : تلك الطريقة .

٦ — في ض : بياصر البصيرة .

٧ — الجنف : الميل والجور، جنف واجنف : اذ مال وجار في ض : حكمه احيف .

ويسكن بثلج اليقين غليل المسترشد^(١)، الاهيم ثم أمده بامداد الشريعة وأحيا مغارسه بزالل حكمها المنية فاستضاء بالشرع واستكمل به استكمال الأصل بالفرع، وقضى مالك الملك بوجوب مشايعتهما معا على الاطلاق وأنهما لايفترقان الى يوم التلاق، فطوبى لمن جعل ملازمتها ديدنه ودأبه، وأحسن بالاقتباس من أنوارهما اداءه ففز بالحظ الأوفر والقسط الأوفى وأحرز في الدارين ما توخى وتمنى جعل الله حمدنا إياه حمدا يوازي نعمه المترادفة ويجازي أياديه المتضاعفة حمدا يرتضيه على جميع المحامد ويقرن بالأحماذ مساعي^(٢)، الحامد حمدا صدرا عن طوية الاخلاص لاثنا عن مصاص^(٣) الاختصاص.

ثم أفضل الصلوة على أشرف من تفلق^(٤) عنه بيض العدم وكان خلاصة المقصود من عجن طينة جنس لنسم ومن خلع عليه بتاج لعمر ك ولولاك، وتشرف بسمة اسمه ما تفرع ذروة^(٥) السماك، وظل صوامع الكروبيين بحوافر ما امتطاه^(٦) مرقى ومعراجا، وصارت مآثره الكريمة وخلايقه العظيمة للحق شرعة ومنهاجا، فانبرى^(٧) منبع لطرايف الحكم ومنشأ للطايف الكرم ومقتدى لأفاضل الأمم، محمد المصطفى من النوع الناطق المصطفى جوهره من نصايص^(٨) الخلايق.

١- الغليل : العطش الشديد، والهيام، أشد العطش، وداء يصيب لابل من شدة العطش.

٢- في د : ساعي الحامد.

٣- المصاص من الشيء خالصه، أوسره، يقال فلان كريم المصاص وهو مصاص قومه : اذا كان أخلصهم نسباً.

٤- تفلق : تشقق.

٥- الذروة : اعلى سنام العبير، وذروة كل شيء أعلاه. والسماك : نجم في السماء معروف.

٦- امتطى الدابة : ركبها.

٧- برى السهم يبريه برياً وابتراه : نحته فانبرى، وانبرى له : اعترض.

٨- النص : أصل الشيء وغايته.

المرسل إلى الأسود والأحمر بالدين الأبرر والكتاب الأنور الذي ألقى الله تعالى إليه زمام الاقتراح^(١) وأوصل ما اقترحه بالاسعاف^(٢) والانجاح، ذاك الذي اصطفاه الله للرسالة واجتث^(٣) به جراثيم الجهالة وأنقذ به المسترشدين من الضلالة، وأيده بالحجج الباهرة، والأدلة^(٤) القاهرة وألقى إليه مقاليد الدنيا والآخرة وشيّد به بناء المعاني^(٥) فعبّد مصاعدها للصاعدين وقرن بعصيانه (مزلق^(٦)) مهاوي المهالك فأرصدها للمعاندین وخصه بكتاب كريم وذكر حكيم، وحجة بالغة تتألق أنوار غريب سورها وآياتها وأمدّه بمعجزات باهرة تتدفق^(٧) أنهار عجائب بيناتها .

فأصبح طرف شرفه وفضله لقمة العليا اكليلا^(٨) وصار طرف العقول عن تصور كمالاته حسيرا كليلا^(٩)، وظلّ رياض الفضل به مونة ورباع المجد بضياؤه مشرقة فدعا إلى الدين القويم بلطفه العميم وهدى إلى الصراط المستقيم بخلقه العظيم ورفع بقوة يقينه وصلابته في دينه راية الحق إلى أقصى نهاياتها وضمن لمجيبى دعوته والمتمسكين بعروته أن يوصلهم إلى مقاعد الصدق فيأمنوا في غرفاتها عليه من المهيمن السلام وأفضل الصلاة .

السلام على وصيه الكاشف عنه ماعراه^(١٠) من الغمة القائم مقامه في

١ - اقترح الأمر : ابتدعه من غير مثال سابق ، اقترح الشيء : استنبطه من ذات نفسه ، اجتباؤه واختاره .

٢ - الاسعاف : الإعانة وقضاء الحاجة والقرب .

٣ - اجتث : قطع ، والجث : القطع .

٤ - في ض : الأدلة لظاهرة .

٥ - في ض : بناء المعاني .

٦ - زلقت القدم : زلت ولم تثبت وبين الملالين ساقط في ض .

٧ - دفق الماء : انصب ، ودفق النهر : امتلا حتى يفيض الماء من جوانبه ، وتدفق الماء : تصبب .

٨ - لاكليل : هو شبه عصاة مزينة بالجوهر ، ويوضع على أعلى الرأس .

٩ - كل السيف يكل كلالا ، فهو كليل : اذا لم يقطع ، وطرف كليل : اذا لم يحقق المنظور .

١٠ - عراه أمر : أصابه .

ايضاح الحق للامة سيف الله الذي لاينبو^(١) أو ملهب حريقه الذي لا يخبو^(٢) الذي كان من النبي صلى الله عليه وآله كالضوء من الضوء تشابها وتناسبا، وكان النفس من النفس تلازماً وتقارباً الذي فغم^(٣) الخافقين ريا وبهر الانورين سنامفاخرة، وفاق في فنون الفضل أكابر الأفاضل، وسبقهم الى صفو كرائم المناهل^(٤)، ذاك علي بن ابي طالب أمير المؤمنين المنصوص على ولايته ووجوب طاعته من رب العالمين، المرفوع راية فضله يوم الغدير، بتقديمه على الكبير والصغير، المقاتل بعد النبي على التأويل كما قاتل معه على التنزيل . الذي هو منبع المكارم ومقتدى الكرائم، ومحك معرفة طهارة الاصلاب والأرحام، الذي شهد له النبي يوم الأحزاب بان عمله فيه اربى^(٥) على أعمال ساير الأمم فضلاً عن الأصحاب وأنه لمدينة علم النبي باب وأن الحق دابر معه ليس له عنه الى من عداه تحول وذهاب، الذي اطلعه الله على كنوز العلم تحقيقاً لاتخميناً، حتى قال لفرط وثوقه: لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً .

هذا الكتاب الذي نحن بصددده وهو كتب نهج البلاغة نطفة^(٦) من بحار علومه الغزيرة ودرة من جواهر أصدافه الجمة العقيرة^(٧) وقطرة من قطرات غيثة المدرار وكوكب من كواكب فلكه الدوار، ولعمري^(٨) أنه الكاتب الذي

١ - نبى السيف عن الضريبة : كل وارتد عنها ولم يقطع .

٢ - خبت انار : خدت وسكنت وطفئت .

٣ - فغم الطبيب فلاناً : ملأ خبيثاً شيمه .

٤ - المنهل من المياه : كل ما يطرؤه الطريق ، فيقال منهل بني فلان : أي مشربهم وموضع نهلهم .

٥ - ربا المال يربو ربوا : زد وارتفع ، ومنه الحديث : من أجبى فقد أربى ، وفي ض : اربى على أعمال الأمم .

٦ - النطفة : الماء القليل ، وبه سمي المنى نطفة لقلته .

٧ - العقيرة : ما عقر من صيد وغيره .

٨ - في ض : ولعمرك انه لكاتب .

لايدانيه في كمال الفضل كتاب وطالب^(١) مثله في الكتب كالعنزي^(٢)
لايرجى له إياب، وهو محجر عيون^(٣) العلم وفي خلال الكتب كالبدر بين
النجوم أفاضه علوية عنوية ومعانيه قدسية نبوية، وهو عديم المثل والنظير وكما
قلت فوقه بكثير.

نهج المرام لكل قمر أمجد	نهج البلاغة نهج كل مسدد
فاسلكه تحظ بما تروم ^(٤) وتزد	يامن يبيت وهمه درك العلى
مضمونة وذوو البصائر شهد ^(٥)	انسان عين للعلوم بأسرها
معنى وألفاظاً برغم الحسد	بهر النجوم الزهر بل شمس الضحى
نحو الأنام ليقتفيه المهتد	ينبوغ مجموع العلوم رمى به
فليلزمه ناظر المسترشد	فيه لطلاب النهاية مقنع
فاق الورى بكماله والمحتد ^(٦)	صلى الاله على منظمه الذي
(هذا وقد اقترح عليّ بعض الأشراف ومن يحب في الدين أن يوصل	
اقتراح مثله بالاسعاف ^(٧) أن اشرع في شرح هذا الكتاب مستمداً بعد توفيق	
الله تعالى من كتابي المعارج والمنهاج ^(٨) غايصاً على جواهر دررهما (في	

١- في ض : ولطالب مثله في الكتب وهات وليس له إياب .

٢- في المثل لا افعل كذا حتى يؤوب العنزي ، أي لن افعله أبداً ، والعنزي رجل من عنزة خرج في جنى القرظ
فسم يرجع .

٣- لمحجر : ما حول القرية كالحداثق يمنع المرعى فيها ، ولمحجر أيضاً من لعين ما داربها ، وفي ض : عيون
العلوم .

٤- رام الشيء : اراده .

٥- شهد : جمع شاهد .

٦- المحتد : الأصل ، يقال : فلان كريم المحتد : أي الأصل .

٧- بين اهلائين ساقط في ض .

٨- المعارج في شرح نهج البلاغة لعلي بن زيد البيهقي المعروف بفريد خراسان ، ومنهاج البراعة في شرح نهج
البلاغة للمحدث لشهير قطب الدين الراوندي ، وهما من مشاهير القرن السادس ، وعندنا من المعارج والمنهاج
نسخ مصورة .

أعماق بحرهما الموج مستنبطا منهما زلال فوائدهما غير مخل بشيء من لباب عوائدهما ، واذ قد بالغ في الاقتراح واكد الاقتراح بالالاحاح ، بذلت له سؤله أنلته مأموله^(١) كافلا بايراد^(٢) فوائد على ما في الكتابين زوائد^(٣) لا كزيادة الاديم ، بل كما زيد في العقد من الدر اليتيم .

متمما ما تضمنناه بتممة لا يقصر في الفضل دونهما إن لم ترب^(٤) ، عليهما ومستدركا م عساه شرد عن^(٥) ربقتهما ، وشذ عن يديهما باذلا جهدي في التنقيح والتشذيب غير ال^(٦) في التهذيب والترتيب وقد اندرج فيه من علوم نوادر اللغة والأمثال ودقائق النحو وعلم البلاغة وملح التواريخ والوقائع ومن غوامض الكلام لمتكلمي الاسلام والاوائل ، واصول الفقه والاخبار وآداب الشريعة وعلم الاخلاق ومقامات الاولياء ومن عم الطب والهيئة والحساب على ما يشتمل عليه المعارج كل ذلك لا على سبيل التقليد والتلقين بل على وجه يجدي ثلج اليقين .

فعلى الناظر في هذا الكتاب أن يطالع الكتابين معا ليتحقق أن صاحبه ما تعدى على الحق فيما قال وفعل ، ولا يخطأه ، والله عز سلطانه المأمول أن يجعله وفقا لرضاه من مبداه إلى منتهاه ، فانه المقصد الأصلي والغرض الكلي لا رضى الناس ، فانه غاية لا تدرك وتطلب المعايير دون الاعتداد بالمناقب فيهم ، لسنة لا تترك والذين أغناهم الله بالياس عن عداه فلهم الملك لا ملك سواه ، جعلنا الله تعالى من المتشبهين بأهداب أخلاقهم والمتقوتين

١ - بين الهلالين ساقط في ض .

٢ - الكافل : القائم يأمر ، وهو من الكفيل الضمين .

٣ - في ض : على ما فيها زوائد .

٤ - ربي المال : زاد ونما .

٥ - شرد : نفر وشرد البعير : اذا نفر وذهب في لأرض .

٦ - الال بالكسر : شدة القنوط ، والمحفوظ عند أهل اللغة الفتح .

بفضل أرزاقهم إنه سميع مجيب قريب رقيب .

رأيت أن اسم هذا الشرح بحدائق الحقائق في فسر دقائق أفصح الخلايق ولا يهينك إبهام شمول لفظ الخلايق النبي صلى الله عليه وآله ، فنفس الوصي نفس النبي ، لقد ظهرها شخصين والروح واحد بنص حديث النفس والنور ، فاعلمن ، فلا يقال : زيد أفصح من نفسه (وأيضاً إذا كان هو عليه السلام باب مدينة علم النبي صلى الله عليه وآله أفصح الخلق فهو كذلك والتحقيق ان قولنا الخلائق مخصوص بالنبي صلى الله عليه وآله^(١)) وصاحب التمييز والتبريز يعلم فيه تطابق اللفظ والمعنى وتوافق الاسم والمسمى والله ولي التوفيق لذوي التحقيق والتدقيق .

إذ قد كان هذا الكتاب الغاية في بلاغة البلغاء والنهاية في فصاحة الفصحاء تعين الفرض علينا أن نصدر شرحه بجملة وجيزة من أقسام البلاغة وأحكامها فالبلاغة أن يبلغ المتكلم بعبارة كنه ما في قلبه مع إيجاز بلا إخلال أو إطالة بلا املال وهو اسم يحسن اللفظ في صحة المعنى ، والفصاحة خلوص الكلام من التعقيد وأصلها من الفصيح وهو اللبن الذي اخذت عنه الرغبة^(٢) أو ذهب لبأؤه وقد فصيح وأفصح إذا صار كذلك .

ثم قيل فصيح الأعجمي إذا انطلق لسانه ، وخلصت لغته من اللكنة وجادت ، قلم تلحن ثم انها عند أربابها ليست باستعمال الشوارد التي لا يفهم وانما هي قصد ما يقرب فهمه ويغرب نظمه ويعذب استماعه ، ويعجب ابتداعه ويدلّ مطالعه على مقاطعه ، وتنمّ مبادئه على تواليه ، والبلاغة والفصاحة عند أكثر البلغاء لفظان مترادفان ، على معنى واحد مستويان ، في أنّ كلا منهما خصوصية في نظم المعاني وضم بعض الألفاظ إلى بعض

١ - بين الهلايين من ض .

٢ - الرغبة : لزبد .

على طريقة مخصوصة .

بعضهم يزعم أنَّ البلاغة في المعاني والفصاحة في الألفاظ ، ويستدل بقولهم : معنى بليغ ولفظ فصيح ، والكلام إما حقيقة أو مجاز ، وهما قد يكونان في المفرد وقد يكونان في الجملة أما في المفرد فكل كلمة أريد بها ما وقعت له في وضع واضح وقوعا لا يستند فيه إلى غيره ، فهي حقيقة كالأسد للبهيمة المخصوصة ، ومن لا ابتداء الغية في الامكنة وكل كلمة أريد بها ما وقعت له في وضع واضحها لملاحظة بين الثاني والأول ، فهي مجاز كقولك لشجاع أسد وللنعمه يد .

أما في الجمل فكل جملة وصفتها على أنَّ الحكم المفاد بها على ما هو عليه في العقل وواقع موقعه فهي حقيقة ، مثاله خلق الله الخلق ، وإنشأ العالم وكل جملة أخرجت الحكم المفاد بها عن موضعه في العقل بضرب من التأويل فهي مجاز ، مثله قوله تعالى : «تؤتي أكلها كل حين^(١)» «وأخرجت الأرض أثقالها^(٢)» ، والحقيقة فعيلة بمعنى مفعولة من حقَّ الله الأمر أي أثبته أو من حققته أنا إذا تيقنته .

إنما سمي خلاف المجاز بذلك إما لأنه شيء مثبت بأصل الوضع أو محقق بالدلالة^(٣) الوضعية أو العقلية ، معلوم لا مظنون بخلاف المجاز فانه ادعاء معنى الأصل في الفرع بأمانة وصلة بينهما ، والمجاز مفع من جاز (الشيء إذا تعداه^(٤)) لأنه ليس بموضع أصلي لهذا اللفظ ولكنه مجازه ومتعداه يقع فيه كالواقف بمكان غيره لأمر ثم يتعداه إلى مكانه الأصلي ، والمجاز لغوي وعقلي ، ويقال لفظي وحكمي ، فاذا وصفنا لمفرد بالمجاز كقولنا : اليد مجاز في النعمة كان حكما من طريق (اللغة ومتى وصفنا الجملة بذلك

٣- في ض : بالادلة الوضعية .

١- ابراهيم : ٢٥ .

٤- بين الهلالين ساقط في ض .

٢- الزلزلة : ٣ .

كان مجازاً^(١) من طريق المعقول دون اللغة .

لأن التألف هو اسناد فعل إلى اسم واسم إلى اسم وذلك شيء يحصل بقصد المتكلم لا بوضع اللغة ، والذي يعود إلى واضعها أن ضرب لإثبات الضرب لغير معين لا لإثبات الخروج مثلاً ، فانه لإثبات في زمان ماض وليس لإثباته في زمان مستقبل ، فأما تعيين من يثبت له فذلك أمر يتعلق بمن أراد ذلك من المخبرين ، فإذا قلنا مثلاً خط أحسن مما وشاه الربيع وصنعه ، كنا قد ادعينا في ظاهر اللفظ أن للربيع فعلاً وأنه شارك الحي القادر وفي صحة الفعل منه وذلك تجوز من حيث المعقول لا من حيث اللغة وقد يكون المجاز بزيادة كقولهم بحسبك درهم .

قوله تعالى : « كفى بالله شهيداً » ، وبنقصان كقوله تعالى : « وسئل القرية^(٢) » « واختار موسى قومه^(٣) » أي أهل القرية ومن قومه ، وإنما يكون كل منهما مجازاً إذا تغير بسببه حكم فاما إذا لم يتغير فلا يقول زيد منطلق وعمرو ، فيحذف الخبر ومع هذا لا يوصف جملة الكلام بالمجاز لأنه لم يؤد إلى تغيير حكم من أحكام ما بقي من الكلام .

واعلم أن المجاز جنس تحته ثلاثة^(٤) أنواع : الاستعارة والتمثيل والكناية ، فالاستعارة أن تريد تشبيه الشيء بالشيء ، فتدع أن تفصح بالتشبيه وتظهره ، وتجيء إلى الاسم المشبه به فتعيره المشبه وتجزيه عليه مع طرح ذكره من البين لفظاً وتقديراً .

تريد أن تقول رأيت رجلاً هو كالأسد في شجاعته وشدة بطشه^(٥) سواء ، فتدع ذلك وتقول رأيت أسداً ، وقالوا إن الاستعارة ادعاء معنى الحقيقة في

٤ - في ض : تحته أنواع .

٥ - البطش : الاخذ القوي الشديد .

١ - ساقط في ض .

٢ - يوسف : ٨٢ .

٣ - الاعراف : ١٥٥ .

الشيء للمبالغة في التشبيه، والتمثيل، قد يجيء على حد الاستعارة كقوله لمن يتردد بين الأمرين أن يفعله ويتركه أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى، الأصل أراك في ترددك كمن يقدم رجلاً ويؤخر أخرى، والكناية أن يريد المتكلم إثبات معنى من المعاني فلا يذكره باللفظ الموضوع له في اللغة، ولكن يجيء إلى معنى هو تاليه، وردفه في الوجود فيومي به إليه ويجعله دليلاً عليه.

مثاله قولهم: هو طويل النجد^(١)، وكثير الرماد يعنون أنه طويل القامة، وكثير القرى، لأن القامة إذا طالت طال النجد، وإذا كثرت القرى كثرت رماد القدر، واعلم أن لهذه المجازات مزايا على الحقائق أما الاستعارة فسبب مزيته أنك إذا قلت رأيت أسداً كنت تلطف لم أردت إثباته له من فرط الشجاعة حتى جعلتها كالشيء الذي يجب له الثبوت والحصول، وذلك أنه إذا كان اسداً فواجب أن يكون له تلك الشجاعة العظيمة وكالمستحيل أن يعرى عنها.

إذا صرحت بالتشبيه فقلت رأيت رجلاً كالأسد كنت أثبتها إثبات الشيء يترجح بين أن يكون وبين أن لا يكون ولم يكن من حديث الوجوب في شيء، وكذا التمثيل لأنك إذا قلت أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى، فوجب الصورة التي تقطع معها بالتحير والتردد، وكان أبلغ لا محالة من أن يجري على الظاهر فيقول: قد جعلت تردد في أمرك فأنت كمن يقول: اخرج ولا اخرج فتقدم رجلاً وتؤخر أخرى.

سبب مزية الكناية على التصريح أنك إذا كنييت عن كثرة القرى بكثرة رماد القدر كنت أتيت كثرة القرى بإثبات شاهدها ودليلها. وما هو علم على

١ - النجد: حائل السيف يعني طول قامته فإنها إذا طالت طل نجاهه.

وجودها ، وذلك لا محالة يكون أبلغ من إثباتها بنفسها ، وذلك لأنه يكون سبيلها حينئذ سبيل الدعاوي ، يكون معها شاهد ، ودليل .

الفصاحة أقسام : منها الترصيع ، وهو أن يصير الألفاظ مستوية الأوزان ، متفقة الأعجاز كقوله تعالى : «إنا إينا إياهم ثم إنا علينا حسابهم»^(١) ، وقول بعضهم : عاد تمرضك تصحيحا ، وتعرضك تصريحا ، وقول علي عليه السلام : الأصنام فيكم ، منصوبة ، والآثام بكم معصوبة ، وقوله : بما أنطق مادحه حتى أسكته ، ولا صدق واصفة ، حتى بكته ، وقوله : يونق منظرها ويوبق مخبرها ، قمصت بأرجلها وقنصت بأحبلها .

ومنها التجنيس ، وله عدة شعب ومداره على أن يأتي بكلمتين متفقتين لفظا ، وحركات مختلفتين معنى أو متفقتين لفظا لا حركة ، أو متفقتين خطأ لا لفظاً ، مثال ذلك : المرأة السليطة حية تسعى ، ما دامت تسعى ، وحبّة البرد جنة البرد ، وفي الدعاء المأثور : اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي ، والدين يهدم الدين ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا^(٢) ، وعليك بالياس من الناس .

وقال علي عليه السلام : إنكم لتشقون به على أنفسكم ويشقون به في أخريكم ، وقال عليه السلام : لا ترى الجاهل إلا مقرطا أو مفرطا وقد يكون التجنيس ببعض حروف الكلمة كقول بعضهم : هو كافي كافل لمصالح الجمهور ، وقوله : كنت أطمع في تجريبك ، ومطايا الجهل تجري بك ، وقولهم : النبيذ بغير النغم غم وبغير الدسم سم ، ومن طلب شيئا وجد وجد ، الخيل معقود بنواصيها الخير ، وقال علي عليه السلام : المنية ولا الدنية ، وقال : التوحيد أن لا تتوهمه والعدل أن لا تتهمه .

منها الاشفاق ، وهو أن تجيئ بألفاظ تجمعها أصل واحد في اللغة مثاله

١ - الغاشية : ٢٤ .

٢ - الكهف : ١٠٤ .

قوله تعالى : فأقم وجهك للدين القيم^(١) ، فروح وريحان^(٢) ، الظلم ظلمات يوم القيامة ، وقوله عليه السلام : يا حمرا ويا بيضا حمري وابيضى وغري غيري .

منها الاسجاع وهي ثلاثة أنواع متواز كقول لبي صلى الله عليه وآله : اللهم أعط منفقا خلفا ، وأعط ممسكا تلفا وقول علي عليه السلام : العجب لغفلة الحساد عن سلامة الأجساد ، ومطرف كقوله تعالى : وما لكم لا ترجون لله وقارا وقد خلقكم أطواراً^(٣) ، وقول علي عليه السلام : يهلك في رجلان محب غال ومبغض قال : ومتوازن كقوله تعالى : ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة^(٤) ، وقوله : وآتيناهم الكتاب المستبين وهديناهم الصراط المستقيم^(٥) ، وقول علي عليه السلام لا يدركه بعد الهمم ، ولا يناله غوص الفطن .

منها : رد العجز على الصدر وهو أن تجيئ بكلام بأدنى ... آخره أوله لفظا لوجه من الوجوه قال تعالى : وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه^(٦) ، وقال : استغفروا ربكم إنه كان غفارا^(٧) .

منها : التطبيق ، ويقال له أيضا المطابقة ، والطبق والتكافؤ ، والتضاد وهو الجمع بين المتضادين مع أن يراعى فيه التقابل ، فلا يجيئ باسم مع فعل ولا بفعل مع اسم ، مثاله قوله تعالى : وتحسبهم أيقظا وهم رقود^(٨) . وقوله : فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا^(٩) ، وفي الخبر إنكم لتقلون عند الفزع وتكثرون عند الطمع .

٦ — الاحزاب : ٣٧ .

٧ — نوح : ١٠ .

٨ — الكهف : ١٨ .

٩ — التوبة : ٨٢ .

١ — الروم : ٤٣ .

٢ — الواقعة : ٨٩ .

٣ — نوح : ١٤ .

٤ — الصافات : ١٧٨ .

٥ — الغاشية : ١٢ .

وقال علي عليه السلام : توقوا البرد في أوله وتلقوه في آخره فإنه يفعل بالأبدان كفعله بالأشجار أوله يحرق وآخره يورق .

وقال عليه السلام : عظم الخالق عندك يصغر المخلوق في عينك .

وقال عليه السلام : إن أعظم الذنوب ما صغر عند صاحبه .

منها : المقابلة وهي مراعاة الأضداد والاشباه كالأب والابن ، والأبيض والأسود ، والليل والنهار والأعداد والجهات ، وهي أعم من التطبيق مثاله قوله تعالى : فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى^(١) .

قوله : فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء^(٢) . وقال علي عليه السلام نظروا إلى باطن الدنيا إذا نظر الناس إلى ظاهرها ، واشتغلوا باجلها إذا اشتغل الناس بعاجلها إلى آخره .

منها : الاعنات ، ويقال له لزوم ما لا يلزم ، وهو أن يعنت نفسه في التزام ردف أو دخيل أو حرف مخصوص قبل حرف الروي أو حركة من الحركات مخصوصة ، كقوله تعالى : فأما اليتيم فلا تقهر وأما السائل فلا تنهر^(٣) ، وفي الدعاء الماثور : بك أحاول^(٤) وشرما في الرجل شح هالع^(٥) وجبن خالع^(٦) ، وقول علي عليه السلام صحة الجسد من قلة الحسد ، من هذا ومن باب التجنيس أيضا .

ومنها : تضمين المزدوج . وهو أن يقع في اثناء القران لفظان مستجعان بعد مراعاة حدود الاسجاع والقوافي الأصلية كقوله تعالى : وجئتكم من سبأ

٤ - في ض : بك احاول وبك اطول .

٥ - الملح : اشد الجزع والضجر .

٦ - الخالع : الشديد ، كأنه يخلع فؤاده من شدة خوفه .

١ - الليل : ١٠ .

٢ - الانعام : ١٢٥ .

٣ - الضحى : ١٠ .

بنبثا يقين^(١)، وقول النبي صلى الله عليه وآله : المؤمنون هينون لينون والمؤمن دعب لعب .

منها : المقلوب مثاله قول النبي صلى الله عليه وآله : اللهم استر عورتنا وآمن روعتنا . وفي القرآن : كل في فلك^(٢)، وربك فكبر^(٣) .

ومنها : الالتفات وهو العدول عن الغيبة إلى الخطاب وعن الخطاب إلى الغيبة وعنهما إل التكلم ، كقوله تعالى : مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين وقوله : حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم^(٤) وقال : الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه الى بلد ميت^(٥) .

وقيل هو تعقيب الكلام بجملة تامة ملاقية إياه في المعنى ليكون تتيما على جهة المثل أو الدعاء أو غيره كقوله تعالى : قل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا^(٦)، وقوله ثم انصرفوا صرف^(٧) الله قلوبهم .

ومنها : الاعتراض وهو أن يوقعوا قبل تمام الكلام شيئا يتم الغرض الأصلي دونه ولا يفوت بفواته إلا أنه يفيد المعنى جلالا ويكسو اللفظ جمالا ، ويسمى حشوا للوزن مثاله قوله تعالى : فلا أقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم^(٨)، وقوله : وادخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء آية اخرى^(٩) .

منها : تجاهل العارف ، وهو أن يأخذ شيئا يعرفه ، ويقول لا أدري أهو كذا أم كذا ، قال الله تعالى : وإنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين^(٩)، وقال علي عليه السلام فاني خرجت من حيي هذا إما ظالما أو

٦ - التوبة : ١٢٧ .

٧ - لاسراء : ٨١ .

٨ - الواقعة : ٧٦ .

٩ - النمل : ١٢ .

١٠ - سبا : ٢٤ .

١ - النمل : ٢٢ .

٢ - الانبياء : ٣٣ .

٣ - المدثر : ٣ .

٤ - يونس : ٢٢ .

٥ - الاعراف : ٥٧ .

مظلوما وإما باغيا وإما مبغيا عليه .

منها : الحذف وهو أن يتكلف حتى لا يدخل في كلامه حرف من حروف التهجي فصاعدا ، وروي لأمير المؤمنين علي عليه السلام خطبة طويلة خالية عن الألف ، ولواصل بن عطاء^(١) خطبة ليس فيها راء .

منها : المضارعة مثاله ما خصصتني ، بل خسستني^(٢) .

منها : التبديل مثاله أعني بالفقر إليك ولا تفقرني باستغناء عنك قال علي عليه السلام : الغنى في العز وطن والفقر في الوطن غربة .

منها : التتميم (وهو ذكر جميع المعاني التي بها جودة الكلام ، مثاله شدة في غير عنف ، وليس من غير ضعف .

منها : التقسيم^(٣) وهو استبقاء الاقسام كلها مثاله إما حيّ فيرجى وإما ميت فيبكي .

منها : الأرداف وهو أن يدل على معنى يلزمه معنى آخر كقول القائل ، فلان لا يخمد ناره ، وفلان كثير الرماد ، لمطعم الناس وفلان لا يطير الذباب في مطبخه للبخل الذي لا يطعم أحدا ، وهذا هو المسمى كناية .

منها : المساواة وهي أن تكون الألفاظ كالقوالب للمعاني لا يزيد عليها ولا ينقص .

(منها : الإشارة^(٤) وهي أن يدلّ بلفظ وجيز على معاني كثيرة كما قال

الشاعر في مدح بليغ :

١ — واصل بن عطاء البصري الغزال المتكلم البليغ المتشدد الذي كان يلثغ بالراء ، سمع الحسن البصري وغيره . كان من احلاء المعتزلة ، ولد سنة ست وثمانين بالمدينة ، له من التصانيف ، كتاب التوبة وكتاب معاني القرآن ، مات سنة ١٣٩ .

٢ — الخسيس : الدنى ، والخسيصة والخساسة : الحالة التي يكون عليها الخسيس .

٣ — بين الهلالين ساقط في ض .

٤ — من هنا ساقط في ض .

فيوجز لكتنه لا يخل * ويطنب ولكنه لا يمل
ومنها : الأشباع وهو أن يدل على معنى واحد بألفاظ مترادفة .
منها : التشبيه وله أقسام مذكورة على الأستيفاء في الكتب المختصة
بالبلاغة .

واعلم ان مادة البلاغة اللّغة والأشعار والأمثال ، والحكايات وآداب
النفس ، وصورتها القران ، والألفاظ المفيدة للمطلوب ، واذا تتبعت كلام
أمير المؤمنين عليه السلام ، وجدته مستجمعا لسائر أنواع الكمالات المقصودة
من الكلام ، واكثر ما أوردناه من أقسام الفصاحة يتعلق بالألفاظ وما يتعلق
بالمعاني ، أضعاف ذلك يهتدي إلى ذلك من قوله قريحة صحيحة وطبع
وقاد ، وخاطر نقد قد ذاق طعم البلاغة مرارا ورتع رياض الفصاحة أطوارا
وها هنا أورد من كتاب منهاج البراعة فصلا من قبيل ما نحن بصده وان
كان اكثره أو كله داخلا فيما سبق لانه ربما لا يخلو من فائدة محدّدة و : ج
علامة المنهاج ، و : ع علامة المعارج .

اعلم أن أنواع كلام البلغاء أربعة عشر .

أولها المجنح كشيء له جناحان من قبل ، أن في أوله سجعا وفي آخره
سجعا وبينهما واسطة كقول القائل لازم لما أتاه حجب الخجل وعازم عسى
غليله بماء التنصل فلازم في الاول من القرينة الأولى ، وعازم في الأول من
القرينة الثانية سجعان والخجل والتنصل في آخرهما سجعان وما بين السجعين
من الكلام واسطة .

الثاني : المتزاج وإنما سمي به لأن بازاء كل سجع سجين في
القرينتين كقوله مجتلب مواجب الشكر مجتنب^(١) مذاهب العذر فمجتلب

بازاء مجتنب وموجب بازاء مذاهب ، والشكر بازاء العذر، وهذه كلها تزوج واسجاع .

الثالث : الممثل وإنما سمي به لأن الكلام المستعمل فيه ليس مختصا بتفسير بل هو كلام آخر له معنى يشبه المراد منه كقوله : فلان^(١) يعجبني أن يكسو ضوء مكارمه كلف الخمول ويأذن لطوالع معاليه بالافول وهذه تمثيلات كلها .

الرابع : المبالغة ويسمى به لأنه يتلو كلاما تاما قد حصل معناه أو إحاطة المعرفة بالمراد فيه ، ثم يزيده تأكيدا ، ومبالغة به كقوله : ليجتلبوا الخير ويجتنبوا الشر ويكونوا من الخير على أمل ومن الشر على وجل (فقوله ليجتلبوا الخير ويجتنبوا الشر تام في معناه ويكونوا من الخير على أمل ومن الشر على وجل^(٢)) اتمام له ومبالغة فيه .

الخامس : المجانس . وإنما يسمى به لأن اسمه مشتق من لفظ الجنس وإن بعض الكلام جنس لبعض كقوله : أين الطبع الذي للصدود صدود وللتأليف ألوف ودود ، فالصدود من جنس واحد ، والتألف والألوف من جنس واحد .

السادس : المتضاد ويسمى به لأن كلا القرينتين مشتمل على أضداد كقوله بما يحدثه الدهر من حالي إرضاء وإشكاء ، وإضحاك وإبكاء وهذه كلها أضداد .

السابع : المخلخل ويسمى به لأن قبل التسجيع في القرينتين ، سجعاً آخر متصلاً به فهو كالخلخال له كقولك وأزال عنه خجل الكساد وأذاقه لذة نيل المراد أعني خجل الكساد في القرينة الاولى ونيل المراد في القرينة

١ - في الاصل : ولا يعجبني .

٢ - بين الهلائين ساقطاً في ش .

الثانية .

الثامن : المردد ويسمى به لتردد لفظ واحد في موضعين كقوله عقدت أُملي به من صحة عقده ووعدت نفسي فيه من تمرة وعده ، أعني عقدت ، وعقده في القرينة الاولى ، ووعدت ووعده في القرينة الثانية .

التاسع : المتوأم ويسمى به لأنه مشبه بولدين توأمين وهما المولودان في بطن واحد نحو قاصم الأَصْلاب^(١) وقاسم الأَسْلاب^(٢) .

العاشر : المتشابه ويسمى به وقوع كلمات متشابهة الألفاظ بالحروف في القرينتين نحو، هاجر بهجره وصارم على صرمة فهاجر بهجره متشابهها الحروف وصارم على صرمة كذلك .

الحادي عشر : المتشابه الصور ويسمى به لتشابه صور الكلمات ، في الخط كقوله : اذا خالف فاحسبه قد حالف واذا أعار فاحسبه قد أعار فخالف وحلف في صورة واحدة وأعار وأعار في صورة واحدة فاحسبه وأحسبه في صورة .

الثاني عشر : المعكوس ويسمى به لا انعكاس الألفاظ في القرينتين باختلاف المعنى كقوله اني لا أحتوي ما تجتنيه ، ولا اجتني ما يحتويه .

الثالث عشر : إبداع القرائن ويسمى به لان القرينة الثانية فاضلة في البدعة على القرينة الاولى كقوله : فقد خلد ذلك في بدايع الاخبار وكتب بسواد الليل على بياض النهار فهذا نتيجة طبع كالماء رقيق وصنع في تأليف كلام رقيق .

الرابع عشر : ذونوعين ويسمى به لاجتماع النوعين من هذه الاوصاف

١ - القصم : كسر الشيء وابانته والاصلاب : جمع صلب وهو الظهر .

٢ - السلب بالفتح ، هو ما يأخذه احد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه من سلاح وثياب ودابة .

والالقباب كقوله لما قابلت بصفيري زئيره^(١) ولا ساجلت بنعبيي خريره^(٢) وروي بتعقي وقوله خانه الدهر فأخنى^(٣) على حاله وعانه بعينه فهوى^(٤) نجم اقباله واذا نظرت في كلام أمير المؤمنين عليه السلام رأيت أخوات كثيرة لهذه الأمثلة تزيد في الحسن عليها كزيادة قائلها على القائلين .

قلت : الان أوان أن نشرع في شرح كتاب نهج البلاغة من كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام جمع الشريف الأجل الرضي ذي الحسين أبي الحسن محمد بن الطاهر ذي المناقب أبي أحمد الحسين الموسوي رضي الله عنه ولنبدأ ببيان بعض هذه الالفاظ فنقول بديثا الشرح : الكشف فقال شرحت الغامض اذا فسرته وأولته ، ومنه تشريح اللحم .

النهج : الطريق الواضح ، والبلاغة أن يبلغ المتكلم بعبارته كنه ما في قلبه مع ايجاز بلا إخلال وإطلال^(٥) في غير إملال . وهو اسم لحسن اللفظ في صحة المعنى ، والبلوغ في الأصل : الوصول ، سمي به ، هذا النوع من الكلام إما لأن صاحبه يبلغ به ما يريد . أو لأنه بلغ مبلغا في الكمال رفيعا ومجلا في الفضل منيعا وسمي الكتاب بذلك لانه طريق وصله ، لمن يتدبر تدبرا مقرونا بالدراية وحفظه بحسن الرعاية الى درك أعلى مراتب البلاغة والبراعة والعتور^(٦) على بنايا المهارة في الفصاحة .

الكلام حروف منظومة ، وأصوات مقطعة ، يفيد المتكلم به المخاطب شيئا وقيل هو مدلول أمارات وضعت للتفاهم ، وقيل هو المنتظم (من حروف

١ — الصفيير : الصوت بالفم الشفتين والزئير : صوت الاسد ودأر الفحل : ردد صوته في جوفه .

٢ — ساجل مساجلة وساجله : فاخره وعارضه في جري أو قل والتعيب : صوت الغراب والحزير : صوت الماء .

٣ — خان العهد : نقضه ، واخنى عليه الدهر : اذا مال عليه أهلكه .

٤ — عانه عينا : اذا أصابه بالعين ، يقال أصابت فلانا عين اذا نظر اليه عدو أو حسود فاثرت فيه فرض بسببها ، وهوى : سقط وهبط ، وهوى يهوى : اذا اسرع في السير .

٥ — كذا في الاصل والمظاهر اطالة .

٦ — الى هنا ساقط في ض .

المسموعة المتميزة المتواضع عليها اذا صدر عن قادر واحد، انما قيل المنتظم^(١) ليخرج منه الحرف، إذ لا يحصل فيه انتظام، وقيل المسموعة ليخرج منه حروف الكتابة^(٢)، وقيل المتميزة ليخرج منه أصوات كثيرة من الطيور التي تقرب من الحروف، وقد دخل فيه المنتظم من الحرفين بوصفان بأنهما من الحروف.

قيل المتواضع^(٣) ليخرج منه المهمل لأنه لا يسمى كلاما حقيقة وقيل اذا صدر عن قادر واحد احترازا مما صدر من قادرين، فينطق واحد بالراء مثلا والأخرى بالياء والثالث بالذال فان ذلك لا يسمى كلاما والكلام أعم من القول إذ الكلام كل لفظ مستقل بنفسه مفيد لمعناه، والقول قد يكون أصواتا غير مفيدة وآراء معتقدة يقال ما قولك في مسألة كذا اي ما رأيك وما اعتقادك؟ والأمير الأمر وذو الأمر. وفي فعيل من المبالغة، ما ليس في فاعل، وكل من فزعت الى علمه ومشاورته فهو أميرك.

المؤمن في اللغة المصدق، وفي عرف الشرع هو المصدق بجميع ما يجب التصديق به عقلا وشرعا. وقيل كأنه سمي مؤمنا لأنه آمن نفسه إما في الدنيا فمن استحلال دمه وماله، وإما في الآخرة فمن الفرع الأكبر قيل لأنه آمن اخوانه من شره وعي أمير المؤمنين اذا كان له الحكم عليهم بالأمر والتهي، وكان المتولي لأمر الأمة والأولى بهم من أنفسهم كما قال الله تعالى: انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون^(١).

قال النبي صلى الله عليه وآله: ألت أولى بكم من أنفسكم فقالوا: بلى، فقال: فمن كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من

١- ساقط في ض.

٣- في ض: المتواضع عليها.

٢- في الاصل: الكناية.

٤- المائة: ٥٥.

عاداه^(١)، وهذا لقب خصه به النبي صلى الله عليه وآله حيث قال سلموا عليّ بامرة المؤمنين ولم يجوز أصحابنا رضي الله عنهم اطلاق هذا اللفظ لغيره من الائمة عليهم السلام، وقالوا انه انفرد بهذا التلقب، فلا يجوز أن يشاركه فيه غيره.

قال العاصمي^(٢) في كتاب زين الفتى : روى معمر^(٣) عن الزهري^(٤)، عن عكرمة^(٥) عن ابن عباس قال والله ما سمينا علي بن ابي طالب أميرالمؤمنين حتى سماه رسول الله صلى الله عليه وآله كنا نحن مارين في أزقة المدينة يوما اذ أقبل علي بن أبي طالب قال : السلام عليك يا رسول الله وبركاته تعالى قال : عليك السلام يا أميرالمؤمنين كيف أصبحت قال أصبحت ونومي خطرات ويقظتي فزعات ، وفكري في يوم الممات .

قال ابن عباس : تعجبت من قول رسول الله صلى الله عليه وآله في علي فقلت يا رسول الله ما الذي قلت في ابن عمي أحباله أو شيئا من عند الله ، قال لا والله ما قلت فيه شيئا إلا من عند الله لا والله ما قلت فيه شيئا إلا رأيت

١ — وقد بسط القول في اسناد هذا الحديث العلامة الاميني رضوان الله عليه في المجلد الاول من الغدير .

٢ — عاصم بن الحسن بن الحسين العاصمي الكرخي الشاعر المشهور ، روى عن ابن المتيم وعن ابي عمر بن مهدي ، كان شاعرا محسنا ظريفا صاحب ملح ونوادير مع الصلاح والعفة والصدق مات سنة ٤٨٣ .

٣ — معمر بن راشد الازدي الحداني مولا هم ، أبو عروة البصري سكن اليمن وشهد جتازة الحسن البصري ، وروى عن ثبوت وقتادة والزهري وغيرهم ، وعنه يحيى ابن ابي كثير وابو اسحاق السبيعي وعمرو بن دينار وغيرهم ، قال الواقدي مات سنة ١٥٣ .

٤ — محمد بن مسلم بن عبيد الله القرشي الزهري الفقيه . أبو بكر الحافظ المدني احد الائمة الاعلام ، وعالم الحجاز والشام ، روى عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن جعفر ، وعبي بن الحسين (زين العابدين) وغيرهم ، وروى عنه عطاء بن ابي رباح وابو الزبير المكي وعمرو بن عبد العزيز وغيرهم ، مات سنة ١٢٣ .

٥ — عكرمة بن خالد بن العاص القرشي ، روى عن أبيه وأبي هريرة وابن عباس ، وروى عنه ايوب وابن جريج وعبد الله بن طاووس ، قال ابن معين وابوزرعة والنسائي ثقة . وذكره ابن حبان في الثقات وقال مات بعد عطاء .

بعيني ، قلت : وما الذي رأيت يا رسول الله قال رأيت ليلة اسري في السماء ما مررت بباب من أبواب الجنة إلا ورأيت مكتوبا عليه ، علي بن أبي طالب أمير المؤمنين من قبل أن يخلق آدم عليه السلام بسبعين ألف سنة عام ، علي رجل رفيع القدر على المنزلة .

سبب تشبيه أمير المؤمنين عليه السلام بذلك ما روي من أن فاطمة بنت أسد امه رضي الله عنها لما أخذها المخاض^(١) به كانت قريبة من بيت الله الحرام فجعلت تقول : اللهم إني أومن بك وبكتابك الذي أنزلت فبحرمة جدي إبراهيم وبحرمة هذا الولد في بطني أن تيسر علي هذه الولادة ثم ذهبت الى البيت وكان الباب مغلقا فافتح لها ، ووضعت الحمل وخرجت بعد ثلاثة أيام .

تقول : إني فضلت على آسية أنها عبدت الله في موضع مكروه ومريم هزت النخلة^(٢) حتى أكلت الرطب : وأنا اكلت من ثمر لجنة بغير هز النخلة ، ونادى عيسى من تحتها : وقد جعل ربك تحتك سريرا ، وانا ناداني الله من فوق عرشه قد حملت في بطنك عينا فسميه عليا فد الأعلى وهذا علي وسيظهر هذا البيت من الأصنام ويطهرني من الشركاء ويقدرني وينزهنني من الأنداد ، فطوبى لمن أحبه وأطاعه ثلاث مرات وقد روي أنه خالف أبوه امه في تسميته ودع أبو طلب ربه في ذلك وقال :

يا رب رب الغسق^(٣) الدجى * والقمر المنبجج المضي
ابن لنا^(٤) في حكمك المقضى * ماذا ترى في اسم ذا الصبي

١ - غضت الحامل : دنا ولادها وأخذها الطلق والمخاض : وجع الولادة .

٢ - اشارة الى الآية ٣٥ في سورة مريم : وهزي اليك بجذع النخلة .

٣ - الغسق : ظلمة الليل : اذا تمت ظلمته والبس كل شيء .

٤ - في بعض المصادر : بين لنا .

فأجابه هاتف وقال :

خصصتما بالولد الزكى * الطيب المهذب الرضي
إن اسمه من شامخ علوي * عني^(١) المشتق من علي
روي أن عليا عليه السلام لما ولد لم يرتضع من ثدي أمه ، ولم يفتح
عينيه على أبويه حتى دخل عليهما رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبراه بما
لقياه من ذلك الصبي ، وناوله أبوطالب رسول الله عليه وآله ، فلما تناوله فتح
عينيه في وجه رسول الله صلى الله عليه وآله ، وتهلل واستبشر ووضع رسول الله
إصبعه في فيه فمصها مصا لطيفا ، فأين ما بلغ لعبه صار فصاحة ، وفروسية ،
ونجدة وكرما ، وحلما ، وعلما .

اسم أبي طالب قيل هو عمران ولما ولد له طالب وكان أسن أولاده
كني أبا طالب ومن الناس من يزعم أن أبا طالب لم يؤمن ، يقصد بذلك
الوضع من قدر أمير المؤمنين والوقعة فيه والزراية له ، والأدلة على تحقق إيمانه
وقيامه بنصرة النبي صلى الله عليه وآله والذب عنه وتحريض بنيه وأقاربه على
نصرته أظهر من أن يحتاج الى بيان ، وقد نطق بجميع ذلك أشعاره (والامم
السعيد معين الدين مسعود بن عليّ الصواني البيهقي نور الله ضريحه وقد نصب
راية الحق وشيد معالم الدين حيث أورد في ذلك كل ما يمكن إيراد من
الأدلة والاسئلة والأجوبة في كتابه الموسوم «بسلة الشيعة» فمن أراد ذلك
فليقف عليه من هناك^(٢) .

جامع شمل فوائد هذا الكتاب العزيز ونظم فرائدها المشهود لها بالتبريز
هو الشريف ذو الحسين والحسب ما يعده الانسان من مفاخر آبائه ، ويقال

١ - في اكثر لمصادر : على اشتق من العلي .

٢ - بين المهملين ساقط في ض وجاء فيه : وأورد أصحابنا ذلك في كتبهم وأوردنا من ذلك صدرا صالحا كافيا
في كتابنا الكبير المرسوم بمهاج المهج في مناهج الحجج .

حسب المرء دينه ، وقيل ماله ، وقال ابن السكيت ^(١) الحسب والكرم ، يكونان في الرجل وإن لم يكن لآبائهم شرف ، ولقب ذا الحسين لجمعه بين شرف الأصل ، والمجد التليد ^(٢) ، والطارف ، والموروث والمكتسب وهو محمد بن الحسين بن موسى بن محمد الأعرج بن موسى بن إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم لسلام .

كان مولده ببغداد في سنة تسع وخمسين وثلاثمائة ، وموسى كلمة عبرية وهو عند العبريين الماء وسي الشجر ، أول من سمي بذلك في لغتهم موسى النبي صلى الله عليه وذلك أن امه لما ألفت تابوته في نيل مصر حتى سار به إلى دار فرعون : فوجد هناك بين الماء والشجر سمي بذلك ، وقيل أخذ من ماس يميمس أي تبختر ، فقلبت الياء أو لانضمام الميم ، وعلى هذا يكون وزنه فعلي والموسى ما يلحق به اسم صريح كالمطرف ، والتسبة إلى موسى موسوي .

قال ابن فارس ^(٣) في مجمل اللغة : النسبة إلى موسى موسى لأن الياء فيه زئدة ، كذا قال الكسائي : والمدقب : جمع لمنقبة وهي الفعل الكريمة ضد المثلبة ، فكأنها خصلة حميدة شهرت حتى كأنها قد نقب عنها ، والنقبة : النفس يقال فلان ميمون النقية ، قل أبو عبيد : أي مبارك النفس ، وقال ابن السكيت أي ميمون الأمر ، ينجح فيما حاول : ويظفر .

١- أبو يوسف يعقوب بن اسحاق الدورقي الاهوازي الامامي النحوي اللغوي الاديب ، كان ثقة جليلا من عظماء الشيعة ، وكان حاملا لواء علم العربية والادب والعشر ولغة والنحو ، وله تصانيف كثيرة منها تهذيب الالفاظ وكتاب اصلاح المنطق ، قتله المتوكل سنة ٢٤٤ .

٢- التليد : القديم ، والطارف : المستحدث .

٣- أبو الحسن احمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي النحوي اللغوي ، كان اماما في علوم شتى ، خصوصا اللغة اخذ عن أبيه وكان والده فقيها لغويا . له مصنفات كثيرة منها كتاب المجمل في اللغة وحلية الفقهاء وكتاب الحجر الذي ارسله إلى صاحب بن عباد وامر له بصله مات سنة ٣٩٥ .

وقال ثعلب : أي ميمون المشورة ، والنقيب شاهد القوم وضمينهم
والجمع : النقباء ونقب بالضم نقابة صار نقيباً عن الفراء ، وقال سيبويه :
النقابة بالكسر الاسم وبالفتح المصدر ، كالولاية والولاية وأول من سنَّ
النقبة ، وعيّن للسادّة والأشراف رئيساً وسماه النقيب المعتمد بالله^(١) بسبب
رؤيا رآها ، والنقاب الرجل العلامة ، وذو المناقب أي ذى المآثر الحسنة .

* * *

بسم الله الرحمن الرحيم خطبة الرضى مؤلف نهج البلاغة

ما بعد حمد الله الذي جعل الحمد ثمنا لنعمائه ومعاذا من بلائه ووسيلة الى جنانه وسببا لزيادة احسانه ، والصلوة على رسوله نبي الرحمة وامام الائمة وسراج الامة ، المنتخب من طينة الكرم وسلالة المجد الأقدم ، ومغرس الفخار المعرق وفرع العلاء المثمر المورق وعلى أهل بيته مصاييح الظلم وعصم الامم ومنار الدين الواضحة ومثاقيل الفضل الراجحة صلى الله عليهم اجمعين صلاة تكون ازاء لفضلهم ومكافأة لعملهم وكفاء لطيب فرعهم واصبهم ما أنار فجر ساطع وخور نجم طالع .

فاني كنت في عنفوان السن وغضاضة الغصن ابتدأت بتأليف كتاب في خصائص الائمة عليهم السلام يشتمل على محاسن اخبارهم وجواهر كلامهم حداني عليه غرض ذكرته في صدر الكتاب وجعلته امام الكلام وفرغت من الخصائص التي تخص أمير المؤمنين عليا صلوات الله عليه وعاقبت عن اتمام بقية الكتاب محاجزات الأيام ومماطلات الزمان وكنت قد بوبت ما خرج من ذلك ابوابا وفصلت فصولا .

فجاء في آخرها فصل يتضمن محاسن ما نقل عنه عليه السلام من الكلام القصير في المواعظ والحكم والامثال والآداب دون الخطب الطويلة ولكتب المبسوطة ، فاستحسن جماعة من الاصدقاء ما اشتمل عليه الفصل

المقدم ذكره معجبين ببدائعه ومتعجبين من نواصعه وسألوني عند ذلك أن أبدأ بتأليف كتاب يحتوي على المختار من كلام أمير المؤمنين عليه السلام في جميع فتونه ومنتشعات غصونه من خطب وكتب ومواظ وأدب .

علما ان ذلك يتضمن من عجائب البلاغة وغرائب الفصاحة وجواهر العربية وثواقب الكلم الدينية والدنياوية مالا يوجد مجتمعا في كلام ولا مجموع الاطراف في كتاب اذ كان أمير المؤمنين عليه السلام مشرع الفصاحة وموردها ومُنشئ البلاغة ومولدها ومنه عليه السلام ظهر مكنونها وعنه اخذت قوانينها وعلى امثلته هذا كل قائل خطيب وبكلامه استعان كل واعظ بليغ ومع ذلك فقد سبق وقصروا وقد تقدم وتأخروا لان كلامه عليه السلام الكلام الذي عليه مسحة من العلم الالهي وفيه عبقة من الكلام النبوي .

فأجبتهم الى الابتداء بذلك عالما بما فيه من عظيم النفع ومنشور الذكر ومذخور الأجر واعتمدت به أن أبين من عظيم قدر أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الفضيلة مضافة الى المحاسن الدثرة والفضائل الجمة وانه انفرد ببلوغ غايتها عن جميع السلف الأولين الذين انما يؤثر عنهم منها القليل النادر والشاذ الشارد ، فاما كلامه عليه السلام فهو البحر الذي لا يساحل والجم الذي لا يحافل وأردت أن يسوغ لي التمثل في الافتخار به صلوات الله عليه بقول الفرزدق :

اولئك آبائي فجئني بمثلهم اذا جمعتنا يا جرير المجامع
رأيت كلامه عليه السلام يدور على أقطاب ثلاثة ، أولها الخطب والأوامر ، وثانيها الكتب والرسائل ، وثالثها الحكم والمواظ ، فأجمعت بتوفيق الله سبحانه على الابتداء باختيار محاسن الخطب ، ثم محاسن الكتب ، ثم محاسن الحكم والأدب مفردا لكل صنف من ذلك بابا ومفصلا فيه أوراقا ، ليكون مقدمة لاستدراك ما عساه يشدّ عني عاجلا ويقع اليّ .

آجلا .

اذا جاء شيء من كلامه الخارج في اثناء حوار أو جواب سؤال أو غرض آخر من الاغراض في غير الانحاء التي ذكرتها وقررت القاعدة عليها نسبته إلى أليق الابواب به وأشدّها ملامحة لغرضه ، وربما جاء فيما اختاره من ذلك فصول غير متسقة ومحاسن كالم غير منتظمة لأنني اورد النكت واللمع ولا اقصد التتالي والنسق .

من عجائبه عليه السلام التي انفرد بها وامن المشاركة فيها ، أن كلامه الوارد في الزهد والمواعظ والتذكير والزواجر، إذا تأمله المتأمل وفكر فيه المتفكر، وخلع من قلبه أنه كلام مثله ممن عظم قدره ونفذ أمره، واحاط بالرقاب ملكه لم يعترضه الشك في أنه من كلام من لا حظ له في غير الزهادة، ولا شغل له بغير العبادة قد قبع في كسر بيت أو انقطع الى سفح جبل لا يسمع إلا حسه ولا يرى إلا نفسه .

لا يكاد يوقن بأنه كلام من ينغمس في الحرب مصلّتا سيفه، فيقظ الرقاب ويجدل الأبطال ويعود به ينطف دما ويقطر مهجا وهو مع تلك الحال زاهد الزهاد : وبدل الابدال وهذه من فضائله العجيبة وخصائصه اللطيفة التي جمع فيها بين الأضداد وألف بين الأشتات، وكثيرا ما أذاكرُ الاخوان بها واستخرج عجبهم منها وهي موضع للعبرة بها والفكرة فيها .

ربما جاء في أثناء هذا الاختيار اللفظ المرّد والمعنى المكرر والعذر في ذلك أن روايات كلامه تختلف اختلافا شديدا، فربما اتفق الكلام المختار في رواية، فنقل على وجهه، ثم وجد بعد ذلك رواية أخرى موضوعا غير وضعه الاول، إما بزيادة مختارة أو بلفظ أحسن عبارة، فتقتضي الحال، أن يعاد استحضارا للاختيار، وغيرة على عقائل الكلام، وربما بعد العهد أيضا بما اختير أولا، فاعيد بعضه سهوا ونسيانا لا قصدا واعتمادا .

لا أدعي مع ذلك أنني احيط بأقطار جميع كلامه عليه السلام، حتى لا يشذّ عني منه شاذ، ولا يند ناذ بل لا أبعد أن يكون القاصي عني فوق الواقع إليّ، والحاصل في ربقتي دون الخارج من يديّ، وما عليّ إلا بذل الجهد، وبلاغ الوسع وعلى الله سبحانه نهج السبيل ورشاد الدليل، ورأيت من بعد تسمية هذا الكتاب بنهج البلاغة، إذ كان يفتح للناظر فيه أبوابها، ويقرب عليه طلابها.

فيه حاجة العالم والمتعلّم، وبغية البليغ والزاهد، ويمضي في أثنائه من عجيب الكلام في التوحيد والعدل وتنزيه الله سبحانه وتعالى عن شبه الخلق ما هو بلال كل غلة وشقاء كلّ علة، وجلاء كل شبهة، ومن الله أستمد التوفيق والعصمة وأتنجز التسديد والمعونة، وأستعيذه من خطأ الجنان قبل خطأ اللسان، ومن زلة الكلم قبل زلة القدم وهو حسبي ونعم الوكيل.



شرح خطبة الرضي رضي الله عنه

قوله : أما بعد حمد الله أما فيها معنى الشرط قال سيبويه : إذا قلت إما زيد فمنطلق ، فكأنك قلت مهما يكن من شيء فزيد منطلق ، إلا ترى أن الفاء لازمة لها ، وهذا الكلام مشتمل على جملتين شرط وجزاء وليس في قولك أما زيد فمنطلق إلا الشرط الثاني ، من الكلام الأول أعني الجملة الجزئية والفاء مزحلقة عن موضعها ، فاذن قد علم أن الحرف الذي هو أما يناب مناب الجملة المسقطة ، كما انيب نعم مناب أفعل ويا مناب أدعو وأن الفاء انما زحلققت عن موضعها ، لئلا تكون واقعة في صدر الكلام ، من قبل أن حقها في موضعها التوسط ، إم بين مفردين أو جملتين ، ونظيرها فيما يرجع الى مراعاة اللفظ والصورة .

قولهم : الضارب زيد ، أو كأن زيدا الأسد ذكره العلامة الزمخشري^(١) وقال غيره : أما للتفصيل بين شيئين ، أو أشياء وهي في الأصل ، ترجمة كلام هو شرط جزاؤه الجملة بعدها ، فقولك أما زيد فمنطلق أصله ما يكن من شيء فزيد منطلق ثم أقيم أما مقام هذه الجملة فحصل أما فزيد منطلق فكرهوا

١ — محمود بن عمر أبو القاسم الزمخشري ، كان ماما في التفسير والنحو واللغة والادب واسع العلم كبير الفضل ، متفننا في علوم شتى ، ولد بزغش من أعمال خوارزم ، واخذ الادب عن أبي مضر الاصفهاني وله تصانيف كثيرة منها الكشف في التفسير والفتاوى في غريب الحديث ، وسانس البلاغة ، وربيع الابرار سكن بيت الله الحرام ولقب بجار الله ، ثم رجع الى خوارزم ومات سنة ٥٣٨ هـ .

الفاء التي من شأنها أن يكون متبعة شيئاً أن يكون في أول الكلام فأخروها الى الخبر، فقالوا أما زيد فمنطلق، فان وقعت بعدها جملة فعلية قدموا مفعول ذلك الفعل أو ما يجري مجرى المفعول كقوله تعالى : فأما اليتيم فلا تقهر وأما بنعمة ربك فحدث^(١).

الفاء التي يجيء بعد أم هاهنا هي التي في قوله : فاني كنت في عنفوان شبابي ، وبعد حمد الله ظرف لا بدّله من متعلق ، ومتعلقه هنا الأولى أن يكون مقدرًا محذوفًا ، والتقدير، فاني أقول بعد حمد الله كنت في عنفوان شبابي فحذف أقول وأقيم معموله الذي هو كنت مقامه ، وحذف القول كثير في القرآن ، وغيره ، قال الله تعالى : فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم ، أي ، فيقال لهم أكفرتم^(٢) وقال الشاعر :

جاؤا بعذق هل رأيت الذئب قط .

أي بمذق يقال عنده هل رأيت الذئب (قط) ، وفي الحديث وجدت الناس أخبر تقيه أي وجدتهم مقولا فيهم هذا القول ، ويقال ، حمدت الرجل إذا أثبت عليه بصفاته الرضية وشكرت له إذا أثبت عليه بمعروف أسداه اليك ، وقد يقام الحمد مقام الشكر، ولا يوضع الشكر موضع الحمد قال أنشده أبو زيد :

يا عجباً مم يقول صعوذه يريد أن يحرمني وأحمده
ألا ترى ما بيننا ما أبعده .

والنعمة في أصل اللغة منفعة توصل الى الغير لينتفع به ، وكذا النعماء اذا فتحت النون مددت ، واذا ضممتهما قصرت .
ومعذا : أي لجأ وملجأ والثلث عوض المبيع وهو هنا استعارة لطيفة ،

١ - الضحى : ١١ .

٢ - عمرن : ١٠٦ .

والبلاء الاختبار، وقال أبو الهيثم^(١) : البلاء قد يكون حسنا، وقد يكون سيئا. وأصله المحنة، وقيل في قوله تعالى : وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم أي نعمة، وقال تعالى : وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا^(٢).

قال الخارزنجي^(٣) : الله تعالى يبو عبده بالمصنع الجميل ليمتحن شكره ويبلوه بالبلوى ليمتحن صبره، قال تعالى : ونبلوكم بالخير والشر فتنة^(٤)، فجعل الفتنة مصدرا من البلاء، وهما متقاربان إلا أنَّ الفتنة لا يكون إلا في الشر يعني ان حمد الله، مما يعاذ به من عذاب الله في الدنيا والآخرة، والوسيل جمع الوسيلة، وهي ما يتقرب به الى الغير، وروي سبيلا الى جنانه والجنان جمع الجنة، وهي البستان الذي تجنه الشجر إي يستره، وسببا الى زيادة إحسانه من قوله تعالى : ولئن شكرتم لأزيدنكم^(٥).

وفي قوله : ومعاذا من بلائه : إمام بقوله تعالى : ولئن كفرتم إن عذابي لشديد، وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين^(٦)، وهونبي الرحمة لوجه. أحدها : إن الله تعالى يرحم عصاة أمته بسبب شفاعته.

ثانيها : إنه رحم على كثير من أعدائه اليهود والنصارى. والمجوس،

١ — ابو الهيثم كنية جماعة من العلماء والمحدثين ولا نعلم أيهم كان مراد الشارح : وابو الهيثم بن التيهان كن من أصحاب امير المؤمنين عليه السلام وله مع علي اخبار حسان.

٢ — الانفال : ١٧.

٣ — ابو حامد احمد بن محمد الخارزنجي البشتي النيسابوري : امام اهل الادب بحراسان في عصره بلا مدافعة فاق فضلاء عصره ولما حج بعد الثلاثين والثلاثمائة : شهد له ابو عمر الزاهد صاحب ثعلب ومشائخ العراق بالتقدم : وكتابه المعروف بالتكملة الرهان في تقدمه وفضله : لما دخل بغداد تعجب أهلها من تقدمه في معرفة اللغة : فقيل : هذا الخراساني لم يدخل البادية قط وهو آدب الناس : فقال : انا بين عربين بشت وطوس : سمع الحديث من أبي عبد الله الفوشنجي وسمع منه الحاكم ابي عبد الله الحافظ : توفي في رجب سنة ٣٤٨.

٤ — الانبياء : ٣٥.

٥ — ابراهيم : ٧.

٦ — الانبياء : ١٠٧.

ببذل الأمان لهم وأخذ الجزية منهم ولم يأخذ من الأنبياء الجزية سواه ثم قال عليه السلام من أذى ذميا فقد آذاني .

ثالثها : أنه صلى الله عليه وآله سأل الله تعالى أن يرفع عن عباده بعده عذاب الاستيصال ، ورفع العذاب رحمة .

رابعها : أن الله تعالى وضع في شرعه الرخص تخفيفا لأئمة وهو إمام الأئمة لقوله عليه السلام آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة ، وقد يكون النبي إماما قال تعالى لإبراهيم عليه السلام : إني جاعلك للناس إماما^(١) ، وكل ما يجعله الانسان أمامه فيتبعه في خيره أو شره فهو إمامه .

قيل : الامام الطريق الواضح ، وسمى الامام إماما لأنه الطريق إلى سد الثغور وإقامة الحدود وحفظ البيضة ، وحلّ المشكلات .
سراج الأئمة : إنما قيل لقوله تعالى : إنا أرسلناك شاهدا إلى قوله وسراجا منيرا^(٢) ، وهو سراج بمعنى أنه يستضاء باضواء علومه ، ويقتبس من أنوار أخلاقه وحكمه ، ويستقام على جادة الحق بامثال أمره واقتفاء أثره ، ويستفاد إلى ظل هدايته ، وكنف رعايته ، والامة : الجماعة ، وأتباع كل نبي : أئمة .
الطينة : الخلقة والجبلة ، والكرم : شرف الشيء في نفسه أو في خلق من أخلاقه .

سلالة الشيء : ما استل وانتزع منه والمعرق : ذو العرق ، وأعرق الشجر امتدت عروقه ، وفلان معرق في الكرم أي له عرق في ذلك . وعن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : لم يزل ينقلني الله تعالى من أصلاب الطاهرين إلى أرحام المطهرات ، لم يدنسني بدنس الجاهلية ، وكان عليه السلام من أولاد إبراهيم واسماعيل عليهما السلام ، وكرمهما مشهور وكرم الضيافة منسوب إلى

١ - البقرة : ١٢٤ .

٢ - الاحزاب : ٤٦ .

إبراهيم عليه السلام .

من آباءه عليهم السلام قصي الذي قيل فيه أبوهم قصي كان يدعي مجمعا به جمع الله القبائل من فهر^(١) ، ومنهم من عبد مناف ، وقيل فيه : ما ولدت ولدة من ولد أكرم من عبد مناف حسبا ، ومنهم هشم الذي قيل فيه : عمرو العلى هشم الثريد لقومه * ورجال مكة مسنتون^(٢) عجاف وعبد المطلب قيل له شيبة الحمد .

العصمة : المنع والحفظ ، والاعتصام وعصم الأمم : أي بهم يتمسك الأمم ، فيمتنعون ويتحفظون من ورطة الهلاك ، وهم أطفاف للخلق بهم يقربون من الصلاح ويبعدون من الفساد .
المنار : الأعلام جمع منارة ولذلك أنث صفته ويقال هذا بازاء ذلك أي بحذائه ومقابلته .

الكفاء : المكافأة والمجازاة وفلان لا كفؤ له أي لا نظير .
روي خوى نجم أي سقط وعنفوان الشباب أوله ونونه يجوز أن يكون زائدة من قولهم عفا أي طاب وصفا .

والغضاضة : الطراوة وخصايص الأئمة ما يخصهم من كمال الخصال عاقت : منعت والمحجزة الممنوعة وجمع المصدر لاختلاف أنواع المنع .
معجبين : وروي بفتح الجيم وكسرهما وتشديدها والعجب ما لا يدري سببه وموجبه ، ويكون على غير العادة (وعجبت من كذا^(٣)) ، وعجبت غيري والكلمة البديعة المخترعة على غير مثال ومن روى معجبين فعجبهم بتلك البدائع لأنها من آثار إمامهم الذي ينتمون إليه ويقتدون به وقد عجزت

١ - الفهر بالكسر قبيلة من قریش وهو فهر بن مالك بن انضر بن كنانة وقریش كلهم ينسبون إليه .

٢ - يقال استنت اذا اجذب واصدبتهم السنة وهي القحط والجذب والعجاف جمع عجفاء وهي المهزولة .

٣ - ساقط في ض .

الفضلاء المصاقع^(١) عن الاتيان بمثلها .

الناصح : الخالص من كل شيء والثواقب المضيئة وروي يواقيت وقوله : علما مفعول له أو حال أي عالمين والعامل فيه سألوني والقانون : الأصل وهو لفظ سرياني .

قليل : هو الثابت الذي لا يمكن أن يزداد فيه أو ينقص كالعبد القن يثبت عبوديته من جهتين ، يقال على فلان مسحة من جمال ، أي علامة وأثر ، ولا يقال ذلك إلا في المدح قال النبي صلى الله عليه وآله في جرير بن عبد الله البجلي : عليه مسحة ملك أي أثر ذلك ، وقال ذو الرمة :

على وجه مَيّ مسحة من ملاحه * وتحت الثياب الشين لو كان بادياً
عبق به الطيب : أي لرق . وكلام علي عليه السلام شديد الشبه بكلام النبي صلى الله عليه وآله لأنهما غصنا دوحه^(٢) وفرعا أرومة^(٣) ، ولذلك ، قال : عبقة من الكلام النبوي ولم يقل عبقة من الكلام الألهي لأن بالعبق يبقى الأثر ولا يجب ذلك في المسح^(٤) وكلام البشر كائنا من كان ليس من كلامه تعالى في شيء ، والدثرة الكثيرة ويؤثر أي ينقل .

المساجلة : المفاخرة وأصله في الدلو ، ورواية أبي الأغر^(٥) لا يساحل أي لا يبلغ ساحله أي شاطئه ، والجَم الذي لا يحاقل : أي الكثير الذي لا يدافع ولا يجامع .

١ — الخطيب المصقع أي البليغ الماهر في خطبته يحرض عليها وهو مفعول من الصقع وهو رفع الصوت .

٢ — الدوحة : الشجرة ، وكل شجرة عظيمة دوحة .

٣ — الأرومة بوزن الأكلة : الأصل .

٤ — كذا في النسخ اتى بأيدينا .

٥ — أبو الأغر هو أبيض بن الأغر عن أبي حمزة الثمالي ، قال البخاري ، يكتب حديثه قال ابن أبي حاتم روى عن صالح بن حيان ومجالد وعبيدة الصبي ، روى عنه مروان بن معاوية ويحيى بن حسان ، قال الدارقطني ليس بالقوي وذكره ابن حبان في الثقات .

قال صاحب المنهاج : سمعت بعض العماء بالحجاز ذكر أنه وجد بمصر مجموعا من كلام أمير المؤمنين عليه السلام في نيف وعشرين مجلدا ، والقطب قطب الرحي الذي عليه مدارها وقطب اليوم سيدهم الذي يدور عليه نظام أمرهم ، وقطب الفلك جزء منه ، عنده كوكب أبيض صغير بين الجدي والفرقدين ، لا يبرح مكانه أبدا ويدور عليه الفلك وهو القطب الشمالي وقد قيل يجوز في قاف قطب الحركات الثلاث .

الخطبة : في الأصل الرسالة التي لها أول وآخر عن الأزهري ، ويخصص في العرف بكلمات فيها ذكر الله تعالى ورسوله ، وإعلام الناس وإخبارهم بأمر ما ، وأجمعت الأمر وعلى الأمر اذا عزمت عليه كذا في الصحاح .

الملاحة : المشابهة ، من قولهم فيه ملامح من أبيه أي مشابهه ، وقيل هو من لمح أي رمق وأبصر ، واللمح الأبصار بنظر خفيف ، وروي ملاحمة من لاحمت الشيء بالشيء اذا الصقته به وضمته إليه وروي ملازمة .

منتظمة : روي بفتح الظاء وكسرهما ، وانتظم يكون لازما ومتعديا ، والنكت يدل على تأثير يسير في الشيء والنكته النقطة من ذلك ومنها نكت العلم كأنها تلوح وتبين من غيرها ، واللمع أصل يدل على التوقد والبرقان ، فقليل للكلم الفائقة على أمثالها في الحسن والبلاغة لمع ، لتألوها في الحسن بين لداتها .

قبع القنفذ قبعاً وقبوعاً وقباعاً : اذا أدخل رأسه في جلده وكذا الرجل اذا أدخل رأسه في قميصه ، وذلك من علامات الزهاد المنقطعين عن الدنيا .

سفع الجبل : حضيضه وأسفله حيث يسفح فيه الماء ، ينغمس : في الحرب استعارة أي يدخل في غمارها ويخوض فيها .

أصلت السيف : جرده من غمده ، والقط : القطع عرضاً والقذ : القطع

طولا ، ينطف : أي يقطر ، والقطر يكون لازما ومتعديا ، يجدل : يرمي على الجدالة ، وهي وجه الأرض .

الأبدال : خيار من الرجال ، هم أبدال عن خيار كانوا قبلهم ، وقيل هم العباد الواحد بديل عن ابن دريد ، وقيل بدل ، وقيل الأبدال سبعون رجلا إذا مات منهم واحد بَدَّلَ الله مكانه آخرا ، منهم اربعون بالشام ، وثلاثون في سائر البلاد ، وفي حديث أمير المؤمنين الأبدال^(١) بالشام والنجباء^(٢) بمصر والعصائب^(٣) بالعراق يجتمعون فيكون ، بينهم حرب .

الزاهد : قليل الرغبة في الدنيا وقليل الحظ منها وقيل الزهادة في الدنيا والزهد في الدين ، وزاهد الزهاد من هو زاهد بالنسبة الى الزهاد لا إلى الفساق كامام الأمة ، فانه إمام بالنسبة الى العلماء لا بالنسبة الى الجهال .

قوله : جمع بها بين الأضداد : يعني في الزهادة والشجاعة ، قال صاحب المعارج : الأخلاق توابع الأمزجة والشجاعة والزهادة خلقان لا يجتمعان ، الا في النادر ، وفيمن كان مؤيدا من عند الله والسبب في ذلك أن الزاهد من وقف تفكره على العواقب ، والشجاع من صرف عنان تفكره عن العواقب .

لذلك قال أمير المؤمنين : من تفكر في العواقب لم يشجع ، وشجاعته عليه كانت من جملة زهادته ، فانه كان قليل الرغبة في الدنيا والبقاء فيها ، وذلك دأب أولياء الله ، والعارف زاهد شجاع ، ومن عرف الله حق معرفته لم يخل من شجاعة وزهده كذلك قال بعض الحكماء ، العارف شجاع ، وكيف

١ — الأبدال : هم الاولياء والعباد : الواحد بدل كحمل واحمال سموا بذلك لانهم كلما مات واحد منهم ابدل بآخر .

٢ — النجيب : الفاضل الكريم السخي وقد نجب ينجب : اذا كان فاضلا نفيسا في نوعه والجمع : النجباء .

٣ — العصائب : جمع عصابة : وهم اجماعة من الناس من المشرة الى الاربعين ولا واحد لها من لفظها : ومن حديث علي والعصائب بالعراق : أراد أن التجمع للحروب يكون بالعراق : وقيل أراد جماعة من الزهاد سماهم بالعصائب : لأنه قرنهم بالابدال والنجباء .

لا وهو بمعزل عن تقية الموت وجواد وكيف لا وهو بمعزل عن تقية الباطل وزاهد لأنه ينزه سره عما يشغله عن الحق . ويتكبر على كل شيء غير الحق . الشجاعة : هي الاقدام على المكاره في وقت الحاجة وإهانة الموت وهو محمود من جميع الناس ، ومن الخلفاء والملوك أحسن : لأنه لا يدل صنف من أصناف الناس أقرب إلى المهالك ولمكره والمخاوف منهم ، وإذا لم يكن لهم قوة الاقدام على دفع المكاره والمخاوف لم يكن لهم استعداد الخلافة والملك وضد الشجاعة الجبن لا الزهد والعفة فان الزهد ضد الفجور لا ضد الشجاعة فلا يجب أن يتعجب من اجتماع الشجاعة والزهد .

فانهما ليسا من الأضداد بل يجب لكل عارف موحد أن يكون شجاعا زاهدا خصوصا اذا كان أميرالمؤمنين ولكن قد جرت العادة بأن من كمل في فن من العلوم ، أو الاخلاق لم يكمل فيما سواه ، والانسان الكامل في العلوم الانسانية والأخلاق الجمية نادر، وكان أميرالمؤمنين عليه السلام في ساير الكمالات الانسانية من الفضائل اللايقة به حان^(١) خصل الرهان وفاق جميع الأقران .

قوله : استخرج عجبهم ، أي عرفهم أنهم عاجزون عن أمثالها ، فلا يبقى لهم حينئذ عجب منها^(٢) تصيبهم منها ، أي من أجل معرفتها .

قوله : ان روايات كلامه يختلف اختلافا شديدا ، سبب الاختلاف ربما كان أنه ذكر معنى واحداً غير مرة بألفاظ مختلفة كما يفعله البلغاء والفصحاء ، ولأن بعض من سمع كلامه لم يقدر على حفظه ومراعاته وكان الناس في الصدر الأول يتلقفون الكلام من أفواه الخطباء على الولاء وذلك

١ — حان الشيء : قرب وقته وحان له ان يفعل كذا : آن له في ذلك والحصل : اصابة الغرض الخطر الذي يخاطر عليه في النضال : يقال احرز خصه واصاب خصله أي غلب .

٢ — في ض عجب بانفسهم منها .

أمر متعذر جدا، فربما راعى بعضهم جنبه المعنى موقع لذلك تفاوت في الألفاظ، وربما نسى بعض الرواة شيئا أو تصور بعضهم فيه زيادة وكان ذلك سبب التفاوت.

قوله عقائل الكلام: عقيلة كل شيء: أكرمه وعقيلة الحي: كريمتها، سميت بذلك لأنها عقلت في خدرها أي حبست وحبست صواحبها أن يبلغها، وعقائل الكلم ما عقلت أخواتها أن يبلغن درجتها في الفصاحة.

القطر: الناحية والجانب وشذ الشيء عن كذا يشذ شذوذا انفرد عنه وندر، وند البعير يند ندا ونداد واندودا انفرد.

الربقة: الحبل والوسع الطاقة، والبلاغة إيصال المعنى إلى القلب في حسن صورة اللفظ كما سبق وكما يبيل به الحلق من الماء واللبن فهو بلال.

الغلة: حرارة العطش والجلاء الصقل، وجلاء الشبهة كشفها، ونجز: كمل وأنجز: أكمل، وتنجز: استوفى ونجز حاجته: قضاه وتنجزها: استنجزها.

التوفيق: لطف يفعله الله بالعبد يختار معه الطاعة، والعصمة: لطف يمتنع من المعصية عنده.

الخطا: نقیض الصواب سواء كان في الأقوال أو الأعمال، أو العقاید: ويروي من قلة العلم والجنان: القلب.

(لم شرعت في جمع هذا الكتاب كان العزم ان ابتي بكلام صاحب معارج نهج البلاغة في كل فصل فانقحه وأهذه ثم أردفه بما انفرد به صاحب منهاج البراعة عى غاية الاختصار ثم إن عن^(١) لي شيء مما لم يتعرض له أو وجه أليق بالأصول مما أورده أذكره من بعد واسمه ش علامة لحاشية الشرح

وعلى هذا الأسلوب جرئت في باب الخطب ومن ثم تغير رأيي فأرسلت الكلام إرسالا ولم أسند اليهما الا ما انفردا بذكره فيما اظن والله المستعان وعليه التكلان .

بسم الله الرحمن الرحيم (اللهم منك وبك ولك وفيك وإليك وحدك لا شريك لك^(١)) قال أمير المؤمنين ووارث علم النبيين (وأفضل الخلق بعد رسول رب العالمين^(٢)) علي بن أبي طالب عليه الصلوة والسلام .

* * *

١ — بين الهالين ساقط في ض .

٢ — ساقط في ض .

باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام

وأوامره . ويدخل في ذلك المختار من كلامه الجاري مجرى الخطب في المقامات المحصورة ، والمواقف المذكورة والخطوب الواردة .

١- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض ، وخلق آدم . وفيها ذكر

الحج

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَبْلُغُ مِدْحَتَهُ الْقَائِلُونَ، وَلَا يُخْصِي نِعْمَاءُهُ^(١) الْعَادُونَ، وَلَا يُؤَدِّي حَقَّهُ الْمُجْتَهِدُونَ، الَّذِي لَا يُدْرِكُهُ بُعْدُ الْهَمَمِ، وَلَا يَتَأَلَّهُ غَوْصُ الْفِطَنِ^(٢) (الَّذِي) لَيْسَ لِصِفَتِهِ حَدٌّ مَحْدُودٌ، وَلَا نَعْتُ مَوْجُودٌ، وَلَا وَقْتُ مَعْدُودٌ، وَلَا أَجَلٌ مَمْدُودٌ: فَظَرَ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ، وَنَشَرَ الرِّيَّاحَ بِرَحْمَتِهِ، وَوَتَدَ بِالصُّخُورِ مَيَدَانَ أَرْضِهِ. أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَتُهُ، وَكَمَالُ مَعْرِفَتِهِ التَّضَدِيقُ بِهِ، وَكَمَالُ التَّضَدِيقِ بِهِ تَوْحِيدُهُ، وَكَمَالُ تَوْحِيدِهِ

١- في م : نعمه العادون .

٢- ساقطة من م .

الإخلاص له، وكَمَالُ الإخلاص له نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ؛
 لِشَهَادَةِ^(١) كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا غَيْرُ الْمُوصُوفِ، وَشَهَادَةِ كُلِّ مَوْصُوفٍ
 أَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ: فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ، وَمَنْ
 قَرَنَهُ فَقَدْ ثَنَاهُ، وَمَنْ ثَنَاهُ فَقَدْ جَزَّاهُ، وَمَنْ جَزَّاهُ فَقَدْ جَهِلَهُ،
 (وَمَنْ جَهِلَهُ فَقَدْ أَشَارَ^(٢) إِلَيْهِ) وَمَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ حَدَّاهُ، وَمَنْ
 حَدَّاهُ فَقَدْ عَدَّاهُ، وَمَنْ قَالَ «فِيمَ؟» فَقَدْ ضَمَّنَّاهُ، وَمَنْ قَالَ
 «عَلَامَ؟» فَقَدْ أَخْلَى مِنْهُ. كَاثِنٌ لَا عَنْ حَدَثٍ مَوْجُودٍ لَا عَنْ عَدَمٍ،
 مَعَ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُقَارَنَةٍ^(٣)، وَغَيْرُ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُزَايَلَةٍ فَاعِلٌ
 لَا بِمَعْنَى الْحَرَكَاتِ وَالْآلَةِ، بَصِيرٌ إِذْ لَا مَنُظُورَ إِلَيْهِ مِنْ خَلْقِهِ
 مُتَوَحِّدٌ إِذْ لَا سَكَنَ يَسْتَأْنِسُ بِهِ وَلَا يَسْتَوْحِشُ لِفَقْدِهِ.

أَنْشَأَ الْخَلْقَ إِنْشَاءً، وَأَبْتَدَاهُ ابْتِدَاءً^(٤)، بِلَا رَوِيَّةٍ أَجَالَهَا،
 وَلَا تَجَرِبَةٍ أُسْتَفَادَهَا وَلَا حَرَكَةٍ أَخْدَتْهَا، وَلَا هِمَامَةٍ^(٥) نَفْسٍ
 أُضْطَرَبَ فِيهَا. أَحَالَ الْأَشْيَاءَ^(٦) لِأَوْقَاتِهَا وَلَا مَ بَيْنَ مُخْتَلِفَاتِهَا،
 وَغَرَزَ غَرَائِزَهَا، وَأَلْزَمَهَا أَشْبَاحَهَا^(٧) عَالِمًا بِهَا قَبْلَ ابْتِدَائِهَا
 مُحِيطٌ بِحُدُودِهَا وَأُنْتَهَائِهَا عَارِفًا بِقَرَائِنِهَا^(٨) وَأَخْنَائِهَا. ثُمَّ أَنْشَأَ
 سُبْحَانَهُ فَتَقَّ الْأَجْوَاءَ وَشَقَّ الْأَرْجَاءَ، وَسَكَّائِكَ الْهَوَاءَ فَأَجْرَى
 فِيهَا^(٩) مَاءً مُتَلَاطِمًا تَيَّارُهُ، مُتْرَاكِمًا زَخَّارُهُ. حَمَلَهُ عَلَى مَثْنٍ

١- في م: بشهادة كل.

٢- ساقطة من م ون ور.

٣- في م: لا بمقارنة بالباء.

٤- في ن: وابتداء ابتداء.

٥- في م: ولا همة نفسي وفي ك: وبروي هما هم نفس.

٦- في م: فاجاز وفي ر: فاجاز فيها ماء.

٧- في م: وروي اختانها وفي ر: وروي اخبائها.

٨- في م: وروي اختانها وفي ر: وروي اخبائها.

٩- في م: وروي اختانها وفي ر: وروي اخبائها.

١٠- في م: وروي اختانها وفي ر: وروي اخبائها.

الرَّيْحِ الْعَاصِفَةِ، وَالزَّعْزَعِ الْقَاصِفَةِ^(١) فَأَمَرَهَا بِرَدِّهِ وَسَلَّطَهَا عَلَى شَدِّهِ، وَقَرَّنَهَا إِلَى حَدِّهِ الْهَوَاءُ مِنْ تَحْتِهَا فَتَيْقُ وَالْمَاءُ مِنْ فَوْقَهَا دَفِيقُ ثُمَّ أَنْشَأَ سُبحَانَهُ رِيحاً أُعْتَقَمَ مَهَبُّهَا وَأَدَامَ مُرَبَّتَهَا، وَأَعْصَفَ مَجْرَاهَا، وَأَبْعَدَ مَنْشَأَهَا، فَأَمَرَهَا بِتَضْفِيقِ الْمَاءِ الزَّخَّارِ، وَإِثَارَةِ مَوْجِ الْبِحَارِ، فَمَخَضَتْهُ مَخْضَرُ السَّقَاءِ، وَعَصَفَتْ بِهِ عَصْفَهَا بِالْفَضَاءِ. تَرُدُّ أَوَّلَهُ عَلَى آخِرِهِ، وَسَاجِيَهُ عَلَى مَائِرِهِ^(٢) حَتَّى عَبَّ عُبابُهُ. وَرَمَى بِالزَّبَدِ رُكَامُهُ، فَرَفَعَهُ فِي هَوَاءٍ مُنْفَتِقٍ وَجَوْ مُنْفَتِقٍ، فَسَوَّى مِنْهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ، جَعَلَ سُفْلَاهُنَّ مَوْجاً مَكْفُوفاً وَعُظْلَاهُنَّ سَقْفاً مَحْفُوظاً، وَسَمَكاً مَرْفُوعاً، بِغَيْرِ عَمَدٍ يَدْعُمُهَا، وَلَا دِسَارٍ^(٣) يَنْتَظِمُهَا ثُمَّ زَيَّنَهَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ، وَضِيَاءِ الثَّوَاكِبِ، وَأَجْرَى فِيهَا سِرَاجاً مُسْتَطِيراً وَقَمراً مُنيراً: فِي فَلَكَ دَائِرٍ، وَسَقْفٍ سَائِرٍ، وَرَقِيمٍ مَائِرٍ^(٤). ثُمَّ فَتَقَ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ الْعُلَا، فَمَلَأَهُنَّ أَطْوَاراً مِنْ مَلَائِكَتِهِ، مِنْهُمْ سُجُودٌ لَا يَرْكَعُونَ، وَرُكُوعٌ لَا يَنْتَصِبُونَ، وَصَاقُونَ لَا يَتَزَايِلُونَ، وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ. لَا يَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعَيُونِ^(٥)، وَلَا سَهُوُ الْعُقُولِ، وَلَا فَتْرَةُ الْأَبْدَانِ، وَلَا غَفْلَةُ النَّسْيَانِ. وَمِنْهُمْ أَمْنَاءُ^(٦) عَلَى وَحْيِهِ، وَالسِّنَّةُ إِلَى

١ — في ر : وروي : والرعود القاصفة .

٢ — في ض وب : ترد اوله الى آخره وساجيه الى مائره .

٣ — في ض : ولادثر ينظمها .

٤ — في ع : وسقف مائرو رقيم سائر .

٥ — في ب : نوم العين .

٦ — في م : فمئهم امناء .

رُسُلِهِ، وَمُخْتَلِفُونَ بِقَضَائِهِ وَأَمْرِهِ، وَمِنْهُمْ الْحَفَظَةُ لِعِبَادِهِ،
وَالسَّدَنَةُ لِأَبْوَابِ جَنَانِهِ ^(١) وَمِنْهُمْ الثَّابِتَةُ فِي الْأَرْضِينَ ^(٢)
السُّفْلَى أَقْدَامُهُمْ، وَالْمَارِقَةُ مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا أَغْنَاؤُهُمْ.
وَالْخَارِجَةُ مِنَ الْأَقْطَارِ أَرْكَانُهُمْ، وَالْمُنَاسِبَةُ لِقَوَائِمِ الْعَرْشِ
أَكْتَافُهُمْ. نَاكِسَةٌ دُونَهُ أَبْصَارُهُمْ مُتَلَفِّعُونَ تَحْتَهُ بِجَنِيحَتِهِمْ،
مَضْرُوبَةٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَنْ دُونَهُمْ حُجُبُ الْعِزَّةِ، وَأَشْتَارُ
الْقُدْرَةِ. لَا يَتَوَهَّمُونَ رَبَّهُمْ بِالتَّصْوِيرِ، وَلَا يُجْرُونَ عَلَيْهِ صِفَاتِ
الْمَصْنُوعِينَ، وَلَا يَحْدُونَهُ بِالْأَمَاكِينِ ^(٣)، وَلَا يُشِيرُونَ إِلَيْهِ
بِالنَّظَائِرِ ^(٤).

ثُمَّ جَمَعَ سُبْحَانَهُ مِنْ حَزَنِ الْأَرْضِ وَسَهْلِيهَا، وَعَذِيبِهَا
وَسَبَخِيهَا، تُرْبَةً سَنَّاها بِالْمَاءِ حَتَّى خَلَصَتْ ^(٥). وَلَا ظَهَرَ بِالْبَلَّةِ
حَتَّى لَزِبَتْ فَجَبَلَ مِنْهَا صُورَةَ ذَاتِ أَخْنَاءٍ وَوُضُولٍ، وَأَعْضَاءٍ
وَفُضُولٍ: أَجْمَدَهَا حَتَّى اسْتَمْسَكَتْ وَأَضْلَدَهَا حَتَّى صَلَصَلَتْ
لِوَقْتِ مَعْدُودٍ، وَأَمَدٍ مَعْلُومٍ؛ ثُمَّ نَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ فَمَثَلَتْ
إِنْسَانًا ذَا أَذْهَانٍ يُجِيلُهَا، وَفِكْرٍ يَتَصَرَّفُ بِهَا، وَجَوَارِحَ يَخْتَدِمُهَا
وَأَدَوَاتٍ يُقَلِّبُهَا، وَمَعْرِفَةٍ يَفْرُقُ بِهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْأَذْوَاقِ
وَالْمَشَامِ، وَالْأَلْوَانِ وَالْأَجْنَاسِ، مَعْجُونًا بِطِينَةِ الْأَلْوَانِ
الْمُخْتَلِفَةِ، وَالْأَشْبَاهِ الْمُتَوَلِّفَةِ، وَالْأَضْدَادِ الْمُتَعَادِيَةِ وَالْأَخْلَاطِ

٤- في ك: وروي بالنواظر.

٥- في ع حتى خلصت.

١- في م: لا بواب جنابه.

٢- في م: في الارض أقدامهم.

٣- في م: ولا يحدونه بالموطن.

الْمُتَّبَايِنَةِ، مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ، وَالْبَلَّةِ وَالْجُمُودِ؛ (والمساءة والسرور) ^(١) وَأُتَادَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْمَلَائِكَةُ وَدِيَعَتُهُ لَدَيْهِمْ، وَعَهْدٌ وَصِيَّتِهِ إِلَيْهِمْ، فِي الْإِذْعَانِ بِالسُّجُودِ لَهُ، وَالْخُشُوعِ لِتَكْرِمَتِهِ ^(٢)؛ فَقَالَ سُبْحَانَهُ: (أَسْجُدُوا لِآدَمَ) فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أُعْثِرْتَهُمْ ^(٣) الْحَمِيَّةُ وَغَلَبَتْ عَلَيْهِ الشَّقْوَةُ، وَتَعَزَّزَ بِخَلْقَةِ النَّارِ وَأُسْتَهْوَنَ خَلْقَ الصَّلْصَالِ؛ فَأَعْطَاهُ اللَّهُ النَّظْرَةَ اسْتِحْقَاقًا لِلشُّخْطَةِ، وَأَسْتِثْمَامًا لِلْبَلِيَّةِ، وَإِنْجَازًا لِلْعِدَّةِ؛ فَقَالَ (إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ) ثُمَّ أَسْكَنَ سُبْحَانَهُ آدَمَ دَارًا أَرْغَدَ فِيهَا عَيْشُهُ، وَأَمَنَ فِيهَا مَحَلَّتُهُ، وَحَدَّرَهُ إِبْلِيسَ وَعَدَاوَتَهُ، فَاعْتَرَاهُ عَدُوُّهُ نَفَاسَةً ^(٤) عَلَيْهِ بِدَاءِ الْمُقَامِ وَمُرَافَقَةِ الْأَبْرَارِ، فَبَاعَ الْيَقِينَ بِشَكِّهِ، وَالْعَزِيمَةَ بِوَهْنِهِ، وَأَسْتَبَدَلَ بِالْجَدَلِ وَجَلًّا، وَبِالْأَغْتِرَارِ نَدْمًا ثُمَّ بَسَطَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَهُ فِي تَوْبَتِهِ، وَلَقَّاهُ كَلِمَةً رَحْمَتِهِ، وَوَعَدَهُ الْمَرَدَّ إِلَى جَنَّتِهِ وَأَهْبَطَهُ إِلَى دَارِ الْبَلِيَّةِ، وَتَنَاسَلَ الذُّرِّيَّةُ.

وَأَصْطَفَى سُبْحَانَهُ مِنْ وَلَدِهِ أَنْبِيَاءَ أَخَذَ عَلَى الْوَحْيِ مِيثَاقَهُمْ، وَعَلَى تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ أَمَانَتَهُمْ، لَمَّا بَدَّلَ أَكْثَرُ خَلْقِهِ عَهْدَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فَجَهِلُوا حَقَّهُ وَاتَّخَذُوا الْأَنْذَادَ مَعَهُ وَاجْتَبَلَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ ^(٥) عَنْ مَعْرِفَتِهِ وَأَقْتَطَعَتْهُمْ عَنْ عِبَادَتِهِ، فَبَعَثَ

١ — ساقطة من ب . ٢ — في م : والخضوع لتكريمته .

٣ — في روك : غترتهم الحمية وفي ض : اعترته الحمية وغلبت عليه الشقوة .

٤ — فحام : فاغتره عدوه إبليس وفي ع : فاغتره إبليس .

٥ — في ح وض واجتالتهم الشياطين وفي ر : واختالتهم .

فِيهِمْ رُسُلُهُ، وَوَاتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءُهُ لِيَسْتَأْذُوهُمْ مِيثَاقَ فِطْرَتِهِ،
وَيُذَكِّرُوهُمْ ^(١) مَنَسِيَّ نِعْمَتِهِ، وَيَحْتَجُّوا عَلَيْهِمْ بِالتَّبْلِيغِ،
وَيُثِيرُوا لَهُمْ دَفَائِنَ الْعُقُولِ وَيُرُوهُمْ ^(٢) آيَاتِ الْمُقَدَّرَةِ: مِنْ
سَقْفِ فَوْقَهُمْ مَرْفُوعٍ، وَمِهَادِ تَحْتَهُمْ مَوْضُوعٍ، وَمَعَايِشِ تُخَيِّهِمْ
وَأَجَالِ تُفْنِيهِمْ، وَأَوْصَابِ تُهَرِّمُهُمْ، وَأَحْدَاثِ تَتَابَعُ عَلَيْهِمْ؛ وَلَمْ
يُخَلِّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ ^(٣) خَلْقَهُ مِنْ نَبِيٍّ مُرْسَلٍ، أَوْ كِتَابٍ مُنْزَلٍ،
أَوْ حُجَّةٍ لَازِمَةٍ، أَوْ مَحَجَّةٍ قَائِمَةٍ: رُسُلٌ لَا تُقْصَرُ بِهِمْ قِلَّةُ
عَدَدِهِمْ، وَلَا كَثْرَةُ الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ: مِنْ سَابِقِ سُمِّيَ لَهُ مَنْ
بَعْدَهُ، أَوْ غَابِرِ عَرَفَهُ مَنْ قَبْلَهُ: عَلَى ذَلِكَ نُسِلَتِ الْقُرُونُ،
وَمَضَتْ الدُّهُورُ، وَسَلَفَتِ الْأَبَاءُ وَخَلَفَتِ الْأَبْنَاءُ، إِلَى أَنْ بَعَثَ
اللَّهُ سُبْحَانَهُ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِإِنْجَازِ عِدَّتِهِ،
وَتِمَامِ نُبُوتِهِ ^(٤)، مَاخُودًا عَلَى النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُ، مَشْهُورَةً سِمَاتُهُ
كَرِيمًا مِيلَادُهُ. وَأَهْلُ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ مِلَلٌ مُتَفَرِّقَةٌ، وَأَهْوَاءُ
مُنْتَشِرَةٌ وَطَوَائِفُ مُتَشَتَّتَةٌ، بَيْنَ مُشَبِّهِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ أَوْ مُلْحِدٍ
فِي أَسْمِهِ، أَوْ مُشِيرٍ إِلَى غَيْرِهِ، (فَهَدَاهُمْ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ،
وَأَنْقَذَهُمْ بِمَكَانِهِ مِنَ الْجَهَالَةِ.) ^(٥) ثُمَّ اخْتَارَ سُبْحَانَهُ لِمُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِقَاءَهُ، وَرَضِيَ لَهُ مَا عِنْدَهُ، وَأَكْرَمَهُ عَنْ دَارِ
الدُّنْيَا، وَرَغِبَ بِهِ عَنْ مُقَارَنَةِ الْبُلُوى ^(٦)، فَقَبَضَهُ إِلَيْهِ كَرِيمًا

٤- في ح: وإتمام نبوته.

٥- ساقطة من ن وش.

٦- في ن وح: عن مقام البلوى.

١- في م: ويذكروهم.

٢- في ض وب: الآيات المقدرة.

٣- في ض وب: ولم يخل سبحانه.

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَخَلَّفَ فِيكُمْ مَا خَلَفَتِ الْأَنْبِيَاءُ فِي أَمَمِهَا - إِذْ لَمْ يَشْرُكُوهُمْ هَمَلًا: بِغَيْرِ طَرِيقٍ وَاضِحٍ، وَلَا عِلْمٍ قَائِمٍ كِتَابِ رَبِّكُمْ فِيكُمْ: مُبَيِّنًا حَلَالَهُ (١) وَحَرَامَهُ، وَفَرَائِضَهُ وَفَضَائِلَهُ، وَنَاسِخَهُ وَمَنْسُوخَهُ، وَرُخْصَهُ وَعَزَائِمَهُ، وَخَاصَّهُ وَعَامَّهُ، وَعِبَرَهُ وَأَمْثَالَهُ، وَمُرْسَلَهُ وَمَخْذُودَهُ، وَمُحْكَمَهُ وَمُتَشَابِهَهُ، مُفَسِّرًا جُمْلَهُ (٢)، وَمُبَيِّنًا غَوَامِضَهُ، بَيْنَ مَا أُخِذَ مِيثَاقِ (٣) عَلَيْهِ، وَمَوْسَعٍ عَلَى الْعِبَادِ فِي جَهْلِهِ، وَبَيْنَ مُثَبَّتٍ فِي الْكِتَابِ فَرَضُهُ وَمَعْلُومٍ فِي السُّنَّةِ نَسْخُهُ، وَوَاجِبٍ فِي السُّنَّةِ أَخْذُهُ، وَمُرَخَّصٍ فِي الْكِتَابِ تَرْكُهُ، وَبَيْنَ وَاجِبٍ (٤) لَوَقْتِهِ، وَزَائِلٍ فِي مُسْتَقْبَلِهِ، وَمُبَايِنٍ بَيْنَ مَحَارِمِهِ: مِنْ كَبِيرٍ أَوْعَدَ عَلَيْهِ نِيرَانَهُ، أَوْ صَغِيرٍ أَرَصَدَ لَهُ غُفْرَانَهُ. وَبَيْنَ مَقْبُولٍ فِي أَذْنَاهُ، مَوْسَعٍ فِي أَقْصَاهُ.

وَفَرَضَ عَلَيْكُمْ حَجَّ بَيْتِهِ (٥)، الَّذِي جَعَلَهُ قِبْلَةً لِلْأَنَامِ، يَرِدُونَهُ وَرُودَ الْأَنْعَامِ، وَيَأْتِيهِمْ إِلَيْهِ وَلُؤَةَ الْحَمَامِ، جَعَلَهُ سُبْحَانَهُ عِلَامَةً لِنَوَاضِعِهِمْ لِعِظَمَتِهِ، وَإِدْعَائِهِمْ لِعِزَّتِهِ، وَأَخْتَارَ مِنْ خَلْقِهِ سُمَاعًا أَجَابُوا إِلَيْهِ دَعْوَتَهُ، وَصَدَّقُوا كَلِمَتَهُ، وَوَقَفُوا مَوَاقِفَ أَنْبِيَائِهِ، وَتَشَبَّهُوا بِمَلَائِكَتِهِ الْمُطِيفِينَ بِعَرْشِهِ:

١ - في ر: مبين حلاله وحرامه .

٢ - في ب: مجمله .

٣ - في ب: ميثاق في عمنه .

٤ - في ض و ن: واجب بوقته .

٥ - في ح و ض حج بيته الحرام وفي ك: وبروي وفرض عليه .

يُحْرِزُونَ الْأَرْبَاحَ فِي مَشْجَرِ عِبَادَتِهِ، وَيَتَبَادَرُونَ عِنْدَهُ مَوْعِدَ
مَغْفِرَتِهِ^(١)، جَعَلَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِلإِسْلَامِ عِلْمًا. وَلِلْعَائِدِينَ
حَرَمًا، فَرَضَ^(٢) حَجَّهُ، وَأَوْجَبَ حَقَّهُ، وَكَتَبَ عَلَيْكُمْ وَفَادَتَهُ
فَقَالَ سُبْحَانَهُ: (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ
سَبِيلًا، وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ).

١- في ض وب : عند موعد .

٢- في ح : فرض حقه ووجب حجه .

شرح

الحمد لله الذي لا يبلغ مدحته القائلون : الى قوله عارفا بقرائنها وأحنائها .
 ش : مدحته الفعلة بكسر الفاء للحالة أي لا يصل المداح إلى كيفية
 المدح الذي يستحقه تعالى إذ الأوهام كما عجزت عن الاحاطة بذاته المنزهة
 عجزت عن الاتيان بمدحه وثنائه على نعمه التي ليست تحصى وتعد كما
 قال : أنا لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك .

ع : القائل أعم من المادح أتى بالأعم على معنى أنه لو كان كل قائل
 مادحا لم يبلغ كنه مدحه وقيل : المراد أنهم لا يأتونه بالبلاغة في مدحه .
 قال الشيخ الجليل أحمد بن محمد الوبري الخوارزمي ^(١) رحمه الله : هذا
 الكلام يحتمل وجهين .

أحدهما أنه كانت له حالة رفيعة يستحق بها التعظيم فلا وقت ينتهي
 إليه مدحه ، ويقف عليه بل ما من وقت في المستقبل إلا وحقه ثابت فيه إلى
 ما لا نهاية له وهذا مستمر شاهدا وغايبا .

الثاني أن الممدوح يستحق التعظيم ، والمدح ، بكل خصلة من خصال
 الخير بفعلها فلما كانت أفعاله تعالى كلها مختصة بالحسن والاحسان ولا
 يمكن عدّها وإحصاؤها عني التفصيل كما قال : وإن تعدوا نعمة الله لا

١ — لم نجد له ترجمة في المصادر التي بأيدينا له شرح على نهج البلاغة وكان معاصرا لعلي بن زيد البيهقي
 وذكره في شرحه على النهج .

تحصوها^(١) فلا يمكن للخلاق وان بذلوا مجهودهم أن يبلغوا تعظيمه ومدحه على التفصيل حتى يمدحوه عالما بكل معلوم، وقادرا على كل مقدور، وانما يمدح بكونه قادرا عالما على الاجمال والمدحة أخص من المدح وهو الشاء الحسن .

قيل : إنهم لا يبلغون مدحته لأن عقولهم لا تحيط بكنه معرفته (كما سبقت الإشارة إليه^(٢)) ولذلك قيل تفكروا في المخلوق، ولا تفكروا في الخالق .

ولا يحصى نعماءه العادون .

ج : إنما قال العادون^(٣)، لأن العدد من العد . وهو الماء الذي لا يقطع كماء العين، ولم يقل الحاسبون لأن الحاسب من الحساب، وهو الظن، ويروى ولا يحصى مبعاه .

(قال بعض المتكلمين^(٤)) يعني لو قدرنا أوقاتا مع الله تعالى لم يكن لها نهاية، فنفي الاحصاء وإثباته يرجع الى مقدر محذوف وهو الأوقات لأن البقاء ليس بأشياء فيعد، ولا يجوز أن يحصى الواحد، وقيل الحصة العقل . ويحصى أي يعقل، أنشد أبو عمرو .

سكران لا يحصى ولا يبين .

أي لا يفهم ولا يعقل، والمراد أن بقاءه بقاء لأمثال له في الشاهد، فلا يعقل من طريق الاستدلال بالشاهد عسى الغائب، العادون الذي يعدون الدلائل والشواهد، ولذلك قيل العجز عن درك الإدراك إدراك .

روي عن زين العابدين عليه السلام أنه قال : غاية السبيل إليه تعالى أن يعرف أن لا سبيل إليه، ويحتمل أن يريد أن بقاءه لا يمكن أن يحصى

٣ - فاقد في ض .

٤ - الزمر : ١٩ .

١ - النحل : ١٨ .

٢ - بين الملاليين ساقط في ض .

بالساعات ، والأيام والشهور والأعوام كما يمكن ذلك في المحدثات لأن بقاءه تعالى ليس بزمني إذ هو خالق الزمان .

ولا يؤدي حقه المجتهدون : الحق الوجوب قال تعالى : أفن حقت عليه كلمة العذاب ^(١) أي وجبت ، وحق الله على العباد ما وجب له عليهم من شكر النعم فالعباد يعجزون عن شكر نعمه على التفصيل كما يعجزون عن إحصائها على التفصيل ، قيل شكر النعم لا ينتهي إلى حالة يقتصر عليها ، حتى لا يتعدها بل هو ثابت أبداً فكذلك حقه تعالى لا ينتهي حتى لو دام البقاء بالحق إلى ما لا نهاية له لكان حقه لازماً لهم ولهذا يمدحه أهل الآخرة ويعظمونه لا إلى آخر مع انقطاع التكليف وقد جعل الله تعالى شهواتهم في مديحهم ^(٢) .

ج : الحق ما يكون أخذه حقيقياً أي أن حقوقه على العباد عظيمة لا يمكن المجتهدون في الطاعة وفي التحرز من المعصية القيام بقضاء حق من تلك الحقوق على الوجه الذي يجب وإنما أفرد لفظة الحق مع كثرة حقوقه إما لأن الحق مصدر يقع على القليل والكثير أو لأن حقاً من حقوقه لا يمكنهم أدائه ، فكيف بالجميع .

الذي لا يدركه بعد همهم ش - العبد إن كان على مصدريته فاسناد الإدراك إليه مجاز كما يقال ، قطع السكين العظم ، وقتل السم فلانا وحقيقته لا يدرك ببعدهم قطع العظم بالسكين - ^(٣) ، وجائز أن يكون على طريقة حذف المضاف أي صاحب بعد همهم ، أو ذو بعد همهم ، أو يكون المصدر بمعنى الفاعل ، أي بعيد همهم . وكذا القول في غوص الفطن ، من أراد من المكلفين ، أن يبلغ في معرفته تعالى إلى حيث لا

٢- في ش : شهواته في مديحه .

١ - كذا في النسخ .

٢ - في ض : ولا يدفع بتلك الشبهة .

مجال للشك والشبهة ، فيه في دار التكليف فقد رام أمرا لا يحصل له .
لأن العلم به تعالى مكتسب ولا بد من جواز طريان الشبهة عليه ولا
يدفع تلك ^(١) الشبهة إلا بالمواظبة على النظر في الأدلة ومراقبة طرق المعرفة ،
والعلم الضروري مع التكليف لا يجتمع ، فقله : لا يدركه بعد الهمم ، أي لا
يعرفه المكلف مع بقاء التكليف . ضرورة ، وقيل : الهممة القصد ويعني
بالأدراك ادراك المحسوس المكاني وبالقصد (القصد) الى مثل هذا
المدرک أي لا يدرك تعالى إدراك الشيء المكاني إذ هو منزّه عن المكان .
ولا يناله غوص الفطن : أي لا يدركه هجوم الأفهام ، على أمر مستقبل
بل إنما يعرف تعالى بالدلائل المحسوسة ، من أفعاله أو بنفس الوجود
واعتباره كقولك : الوجود إما واجب أو ممكن ووجوده تعالى واجب فليس
بممكن بما ثبت له من البرهان وقد أشار الله تعالى الى الطريقتين في قوله :
سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ^(٢) ، وفي قوله : أو لم يكف بربك أنه
على كل شيء شهيد ^(٣) .

أي لا يرى تعالى بالمشاهدة كالأجسام وكثير من الأعراض لا ينال
بإصابة الأحكام كبعض الأعراض ، وإنما يعلم من طريق الصنع ، زواج بين
الميم والنون ، في الهمم والفطن ، لتقارب مخرجيهما . ولذلك يدغم أحدهما
في الأخرى في نحو إما للشرطية .

ليس لصفته حد محدود : قال الوبري : أي نهاية ، لكونه مختصا بالوجود
لأنه قديم وليس لعالميته ^(٤) حد إذ لا ينتهي الى معلوم لا يعلمه : وقيل يعني
حد مركب من الجنس ، والفصل ، لأن مثل هذا الحد إنما يكون لما لا وحدة
له . قلت تقديره على هذا التأويل ليس لصاحب صفته أي لذاته ، قال :

٣ - فصلت : ٥٣ .

١ - ساقط في ش .

٤ - في ش : للعالمية حد .

٢ - فصلت : ٥٣ .

وقيل : لو كان للصفة حد لكانت الصفة حقيقة^(١) منفردة هي بحقيقتها المنفردة معلومة بنفسها بلا اعتبار الذات ولا اعتبار لحقيقة الصفة على الانفراد ، ولا وجود كما لا اعتبار للذات إلا بكونها على صفة ، فلذلك قال : لا نعت موجود يعني ليس للصفة اعتبار على الانفراد ولا ولا وجود للانفراد مع وجود كل محدود لتركب في المعنى .

ولا نعت موجود قال الوبري : ولا منعوت لان النعت قولنا وهو موجود فلا بد من صرفه الى منعوت أو ذي نعت على تقدير حذف المضاف أي لا مثل له فيما يختص به من القدم فهو معنى قوله تعالى : ليس كمثله شيء^(٢) . ولا وقت معدود : لأن الأوقات توابع حركات والأفلاك الأفلاك وحركاتها محدثة ، والحوادث لا تصحب القديم ، وقيل يعني بالصفة الوجود لا حد له (وانما يشرح اسمه إذ كل ما يحد به فهو أبين منه ووجوده ذاته فلا حد له^(٣)) ولغيره من الجواهر والأعراض حدود ورسوم ولا نعت أي لا سبب ؛ وقد جاء النعت بمعنى لسبب ؛ قال الراعي^(٤) :

لكل أمور في الزمان نعوت .

أي أسباب ، وقال كلاب بن مرة يصف الكعبة :

بيت أبينا^(٥) سيد البيوت * شرفه مسبب النعوت

أي مسبب الأسباب أي ليس لوجوده سبب موجود وهو موحد ومن المعقولات ما لا حدود له ، كالأجناس العالية ، فإنها متصورة وليست

١ - في ض : حقيقة هي .

٢ - الشورى : ١١ .

٣ - بين الهلالين في ض .

٤ - الراعي شاعر من بني نمر وهو عبيد بن الحصين والراعي لقب له وهو من رجال الحماسة .

٥ - في لأصل : بيت أبيها .

بمحدودة إذ لا أجناس لها، بل هي أجناس الأجناس، وأما الحدّ فقيل: هو قول دالّ على ماهية الشيء، وقيل هو ما يدلّ على الشيء دلالة، مفصلة متصلة بما به قوامه وفيه احتراز من الرسم وشرح الاسم، وقيل: الحدّ قول وخبر يعرف المحدود.

ولا أجل ممدود: أي غاية ينتهي وجوده إليه فينتفي، فيكون مفهوم هذا نفي الآخريّة، ومفهوم قوله: ولا وقت معدود نفى الأوليّة، فالحاصل أنه تعالى لا يقارنه الزمان مطلقاً، فيستحيل عدمه، إذ هو واجب الوجود، وهو تعالى أول من حيث أنه موجد كل موجود؛ إما بواسطة أو لا بواسطة، وكل موجود سواء، ففيه أثره أولاً؛ ومن حيث أنه أولى بالوجود من غيره، لأنّ وجوده واجب، ووجود غيره ممكن، وهو آخر لأنّ إليه المنتهى^(١).

لأنّ الأشياء إذا نسبت إلى أسبابها ومبانيها وقف عنده المنسوب، ولأنّ الغاية الحقيقية في كلّ طلب إذ هو مطلوب كل طالب ومعبود كل عابد، لا لغيره، بل لأنه يحقّ أن يعبد، ويطلب رضاه لعظمته، وجلاله وكبريائه وهو آخر إذ هو ليس بزمنيّ، بل هو خالق الزمان وكلّ زمنيّ فقد يمكن أن يوجد زمان وزمنيّ متأخر عنه، واعتبر ذلك بنعيم أهل الجنة، وهو تعالى منزّه عن ذلك، وقيل إنه آخر باعتبار أنه يفني كل حيّ مخلوق فلا يبقى موجود سواء.

(ج) حدّ محدود: وصفه بما هو منه للمبالغة كقولهم شعر شاعر أي لا ينبغي كونه قادر إلى غاية من المقدورات لا يصحّ منه فعل شيء منها، ولا ينبغي كونه عالم إلى نهاية، لا يعلم شيئاً آخر أو لا يصحّ منه أحكام فعل بخلاف غيره من القادرين والعالمين، وكذلك ليس لكونه حيّاً موجوداً أول إذ لم يكن

في وقت ميتا أو معدوما، والصفة في الأصل مصدر يقع على القليل والكثير^(١) (وقيل إن الصفة هو قول الواصف أي ليس لوصفنا إياه بما تذكره من الحمد والمدح ونحوهما غاية^(٢)).

قليل : المراد بقوله : نعت موجود، أي قدرة موجودة، وعلم موجود وحيوة موجودة، وإنما جاز ذلك لأن كل واحدة منها عند من أثبتها توجب صفة، فسمى الموجب باسم الموجب توسعا، وإنما حكم بهذا المجاز لقريئة، وهي وصفه عليه السلام النعت بالموجود، والصفة لا توصف، قلت : ويمكن أن يأول قوله عليه السلام ليس لصفته حد ما تؤول عليه قول العرب : ولا ترى الضب بها ينجحر.

أي ليس بها ضب^(٣) فينجحر وليست له تعالى صفة فيتحده إذ هو تعالى منفرد بصفة الوحدة متنزه عن تطرق المزايا إليه، والكثرة، والصفة المنفية عنه هي المنبئة عن أمر زائد على الذات كما في سائر المعقولات وصفاته المعلومة ليست من ذلك في شيء إنما هي نسب وإضافات وبتكثير النسب لا بتكثير المنسوب إليه، كما هو مشروح في مظانه. ويقوى هذا التأويل إطلاق قوله عليه السلام فيما بعد.

فمن وصف الله فقد قرنه : وعلى هذا يساق ما يليه.

فطر الخلائق بقدرته ونشر الرياح برحمته.

فطر : ابتداء وابتدع، حد الريح أنها حركة الهواء؛ وفائدة الرياح أنها تروح الأجسام وترجي^(٤) السحاب من موضع إلى آخر؛ ليعم نفعه؛ وتلقح

١ — بين الهلالين ساقط في ض.

٢ — بين الهلالين ساقط في ش و ض.

٣ — لضب حيوان من الزحافات ذنبه كثير العقد ومن أمثاله من ذب الضب أي مشكل لا تحل عقده ؛ و نجر الضب أو السبع : دخل جحره ؛ والجحر : الغار البعيد القعر.

٤ — يرجى : يسوق وفي الحديث كان يتخلف في السير فيرجى الضعيف : أي يسوه ليلحقه بالرفاق.

الأشجار (وتسير السفن وتذوي^(١) الأظعمة وتبرد الماء؛ وتشب النار^(٢)) وتجفف الأشياء الندية) ولو لا الريح لذوي النبات فسدت الأشياء ألا ترى أن الريح إذا ركدت (كيف) يحدث الكرب وتمرض الأصحاء وينهك المرضى ويعفن الثمار والبقول ويحصل الوباء.

الباء في بقدرته لاستصحاب الحال^(٤)؛ كقولنا رفع يديه بالتكبير أي مكبرا يعني أنشأ الخلق قادرا عليهم أي تأثيره ايجادي لا إيجابيّ؛ والعرب يستعمل الريح في العذاب والرياح في الرحمة؛ وبذلك نزل القرآن قال تعالى: بريح صرصر^(٥) وقال: الريح العقيم^(٦)؛ وقال: ينشر الرياح يرسل الرياح^(٧)؛ وهذا إيماء إلى أن ثواب الله مزيد مضاعف على المستحق، وعقابه مقصور على الاستحقاق؛ فلذلك جمع ما فيه النعمة وأفرد ما فيه النقمة. والرحمة من الله تعالى إنعام وإفضال؛ ومن الناس رقة في القلب؛ يقتضي الاحسان إلى المرحوم.

ووتد بالصخور ميدان أرضه ش: أصح الروايتين تحريك الياء وهو مصدر ماد يمد: إذا تحرك وهو مأخوذ من قوله تعالى: والجبال أوتادا.

ج: أي أرسى الأرض وثبتها بالجبال كما يرسي البيت بالأوتاد وعن^(٨) بالصخور الجبال.

أول الدين معرفته: ج - يعني أول أمور الدين المقصودة في نفسها؛ وعند العلماء النظر أول واجب لأنه الوصلة إليها؛ ولتصديق به قيل: هو أن يصور

١ - ذوى: أي يس: ذوى النبات: ذبل ونشف ماءه. ٧ - الروم: ٤٨.

٢ - شب النار: إذا وقدها فتلاأت ضياء ونورا. ٨ - في شي: كنى بالصخور الجبال.

٣ - بين المهالين ساقط في ض.

٤ - في ض: الباء في بقدرته لبحال.

٥ - الحاقة: ٦.

٦ - الذاريات: ٤١.

هويته ويصور معنى اسمه تعالى تصورا بحسب الذات .

وكمال التصديق به توحيده : أي معرفة أنه واحد في صفات الالهية وهو مخالف لما عداه ؛ فيما يختص به ويستحقه لا يشاركه فيه غيره ؛ وقيل : توحيده تصوره بحسب الذات ؛ بحيث لا يؤدي إلى كثرة وانقسام : فان واجب الوجود لا يقال على كثرة بوجه . ولا ينقسم بأجزاء القوام مقداريا أو معنويا ؛ وإلا لكان كل جزء من أجزائه إما واجب الوجود ؛ فيتكثر واجب الوجود ؛ وإما غير واجب الوجود ؛ فهي إقدام بالذات من الجملة فيكون الجملة أبعد من الوجوب منه ؛ فهو واجب لا ينقسم ؛ تقديرا ولا عداً واحد لا يقارن نظيرا ولا ضداً واحد ذاتا ونعتا وكلمة وحداً .

وكمال توحيده الاخلاص له : قيل : الاخلاص أن يغيب عن نفسه فيحفظ جناب القدس فقط ؛ وإن لحظ نفسه فمن حيث هي لا حطة .

قال الوبري^(١) : يدخل في الاخلاص العلم ؛ والاقرار باللسان ؛ والعمل بالأركان ؛ كما ذكر تعالى في قوله : وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين^(٢) ؛ وقيل : الاخلاص في العمل أن يكون المتقاضي في النية للعمل الصالح واحداً ؛ كأن يصوم مثلاً وغرضه الثواب ؛ فان كان غرضه الثواب وحفظ الصحة أو قلة المؤونة ؛ فهذا خارج عن الاخلاص .

وكمال الاخلاص له نفى الصفات عنه : يعني بالصفات ما يكون غير الله تعالى زائداً عليه ، وقيل : المراد بذلك أن الجنس صفة للنوع والفصل أيضاً صفة له ، ولكل واحد من الجنس والفصل ، مفهوم غير مفهوم الآخر ، والنوع مركب من الجنس والفصل ، فنفي الصفات التي تجري مجرى الجنس والفصل عن الله تعالى ، والدليل على ذلك قوله .

١ - بي ض : وقد قيل .

٢ - البينة .

لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف : لأن مفهوم الجنس ومفهوم الفصل ، غير مفهوم النوع ، ومفهوم النوع الذي يقومه الجنس والفصل غير مفهوم كل واحد منهما على الانفراد ، لأن الجنس والفصل ، هما الحد والنوع هو المحدود وفرق بين المحدود والحد لذلك قال :

وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة : من وصف الله تعالى كما يوصف النوع بالجنس والفصل والخواص ؛ فقد جمع شيئاً إلى شيء ؛ ومن جمع بين الجنس والفصل وركب منهما نوعاً في ذهنه فقد ثنى .

ومن ثناه فقد جزأه : لأن الجنس جزء النوع ؛ والفصل جزء آخر وهما من أجزاء القوام .

ومن جزأه فقد جهله : وما عرفه ، فواجب الوجود تعالى لا فصل له ولا جنس ، ولا حد له ولا نوع له ، ولا ند له .

وكمال الاخلاص له نفي الصفات عنه .

ج الدين : الطاعة لغة ، والاسلام والملة عرفاً ، ولا تنافي بينهما لأن الله تعالى قد أمر العقلاء ؛ أن ينظروا في الدليل ليعرفوا الله فمن عرفه فقد أطاعه وكذلك أمر بالايمان به والتصديق له ؛ وأن يوحدوه ؛ ولا يشركوا به شيئاً ؛ وأن يخلصوا له في العبادة من غير نفاق ولا رياء ؛ ولا سمعة ؛ فمن أتى بشيء من ذلك ؛ فقد أطاعه فيه ؛ فهذه بعينها هي الملة والاسلام ؛ وكمال الدين الفريض ؛ فأما السنن فانها زينته ؛ والتصديق من أفعال القلوب .

من علم ما أوجبه الله على عباده وحقق ذلك وصدق أنه مصلحة لهم ؛ والاخلال به على كل وجه ؛ مفسدة منهم ؛ فهو مؤمن مصدق ؛ والاقرار باللسان والعمل بالأركان حليتان وفرعان ؛ للأصل الذي هو الايمان ؛ لا يزول الأصل بزوالهما ؛ ووحدت الشيء : أي قلت إنه واحد أو علمت ذلك ؛ والأصل أن يجعله كذلك والاخلال أن يخص المعبود بالعبادة ؛ ولا تشرك

فيها غيره ؛ والمراد بالصفات : المعاني لأن أصحاب الصفات هم الأشعرية^(١) .

واللفظ وأن كان عاما فانه يخص بالدليل المنفصل ؛ ولما لم يتفصل المعاني عن الصفات ؛ وكانت عدلا لها جاز أن يقام مقامها كما يذكر المسبب ويراد به السبب ؛ ويؤكد هذا التأويل الرواية الأخرى على ما أورده الشيخ للمفيد^(٢) في الارشاد جلّ أن تحله الصفات لشهادة العقول أن كلّ من حلته الصفات مصنوع ؛ وقيل أراد بالصفات صفات المخلوقين خاصة كقوله عليه السلام في آخر الخطبة :

ولا يجرون عليه صفات المصنوعين .

لأنه أثبت الصفة له تعالى في أول الخطبة بقوله : ليس لصفته حد محدود ؛ على ما يقتضي أدلة العقول فان صفات العظمة لا ينفي عنه تعالى ؛ وإنما يجب نفي صفات النقص عنه كيف وقد نطق القرآن بصفاته فضلا عن الدلائل العقلية ؛ قال تعالى : هو على كل شيء قدير ؛ وهو بكل شيء عليم ؛ هو الحي لا إله إلا هو ؛ فلما أثبت عليه السلام الصفة أولا ونفاها ثانيا ؛ علمنا أنه أثبت غير ما نفى لجلالة رتبته عن نقيصة التناقض .

١ — الأشعرية : أصحاب أبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري المنتسب إلى أبي موسى الأشعري قال الشهرستاني : ومن عجيب الاتفاقات ان أبا موسى الأشعري كان يقرر بعينه ما يقرره الأشعري في مذهبه وعقائده الأشعرية مبسطة في كتب العقائد فراجع .

٢ — أبو عبد الله محمد بن محمد لنعمان اعكبري البغدادي ، فخر الشيعة ومحبي الشريعة ؛ ملهم الحق ودليله ومنار الدين وسبيله : اجتمعت فيه خلاص الفضل وانتهت إليه رياسة الكل ؛ واتفق الجميع على علمه وفضله وفقهه وعدالته وثقته وجلالته كان رحمه الله كثير المحسن ؛ جم المناقب «حديد الخاطر» حاضر الجواب واسع لرواية ، خبيراً بالأخبار والرجال ، والأشعار ؛ أوثق أهل زمانه بالحديث ، واعرفهم بالفقه والكلام ، وكان يناظر أهل كل عقيدة وكان كثير الصدقات : عظيم لحشوع كثير الصورة له كتب وآثار توفي سنة ٤١٣ ببغداد ؛ وقبره مشهور في القعة الكاظمية .

(ومن سلك طريقة أبي الحسن البصري^(١)؛ قال) إنه تعالى منزّه عن الصفات على الإطلاق وإنه إنما يخالف سائر الذوات بذاته المتميزة بنفسها؛ إذ لو تميزت بصفة لوجب في تلك الصفة؛ أن يتميز من سائر الصفات بصفة أخرى؛ أو بحكم؛ والكلام في الصفة الأخرى أو في الحكم كالكلام في الصفة الأولى؛ فاما أن يتسلسل وذلك محال أو ينتهي إلى أمر يتميز بنفسه؛ فليتميز ذاته المنزهة بنفسها.

ش قلت: أول الاسلام أن تعرف ذات الباري تعالى، وكمال هذه المعرفة أن تحقق ذلك بحيث لا يتخالجك^(٢) فيه ريب، وتصديق؛ بذاته وما يجب لها ويسوغ، وما يستحيل عليها، وكمال هذا أن تعرف يقينا أنه واحد من كل الوجوه، بحيث لا طريق للكثرة والتعدد، والانقسام إلى ذاته بمعنى من المعاني، وكمال التوحيد أن تعرفه خاصا خالصا، أي منزها عن مشابهة من سواه، وعما يضاف إليه من الزوائد.

فانه كمال إنقسام في ذاته، كذلك لا حاجة به إلى أمر يحصل له بذلك نوع كمال، كما ثبت له من الصفات الزائدة عليه؛ وهذا هو محض التوحيد ان حصل بالبراهين النيرة لا بالتقليد.

ومن أشار إليه فقد حده: قيل: أراد الإشارة الحسية؛ وهي لا تصح إلا بآلة، الآلة لا تصح توجيهها إلا إلى متحيز، والمتحيز لا يكون إلا في جهة؛ وما كان في جهة لا بد من كونه محدودا متناهيا في المساحة، لأن ما لا حد له ولا نهاية وكان ذا أجزاء استحال وجوده، وقيل أراد الإشارة الوهمية لأن الوهم لا يثبت موجودا إلا مشارا إلى جهته والحد هنا الجهة والمكان.

١ — بين الهالين ساقط في ض ومحمد بن علي الطيب ابو الحسين لبصري المتكلم على مذهب المعتزلة؛ وهو واحد ائمتهم الاعلام المشار ليه في هذا الفن؛ له تصانيف مهم المعتمد في الفقه وهو كتاب كبير توفي سنة ٤٣٦ هـ.

٢ — لا يتخالجك: أي لا يتحرك فيه شيء من الريبة والشك؛ واصص الاختلاج الحركة والاضطرب.

ومن حده فقد عدّه : لأن الأبعاد والاعداد واقعان تحت جنس ، وقيل الحد مركب من جنس وفصل ، فما لا تركيب في حقيقته وماهيته فلا حد له ، إذ ليس له مقومات فتعده .

ومن قال فيم فقد ضمنه : لأن كون الشيء في الشيء إنما يعقل بمعنيين أحدهما كون الجسم في المكان كالساكن في الدار ، والثاني كون العرض في الجسم ، وهو تعالى ليس بجسم فيصح عليه الكون ، ولا يعرض فيصح عليه الحلول . ولا معنى للتضمنين سوى هذين .

ومن قال علام فقد أخلى منه ما عداه ما علاه من الأماكن ، فينقطع أثره عما يبعد عنه ، وقيل نفى عنه المقولات العشر وهي الجوهر ، والكم المتصل ، والكم المنفصل ، والوضع ، والاین ، ومتى ، والجدة ، والكيف ، والمضاف وان والكيف والفعل وان ينفعل وقيل أراد من اشار الى معبوده بنظير وتوهمه بتصوير فقد جعل له من المكان غاية ومن المحل نهاية ومن حده بالمحال والجهات فقد جعله من المعدودات ومن قال أنه حال في شيء فقد جعله من الاعراض الحادثات .

من تصوره مستقرا على العرش فقد أخلى منه الأرضين والسموات وفي ذلك رد على المجسمة والحلولية ومن جعل له محلا جعل وجوده مضمنا بوجود محله مع كل شيء بمعنى الحفظ والعلم لا بمعنى الحلول والمجاورة بعيد من أن يدركه الحواس أو يقاس بالناس في المباينة والمزايلة .

إذ لا منظور : إذ عبارة عن تقدير الوقت ولا يستوحش كلام مستأنف والواحد مالا ينقسم في نفسه أو في صفته فهو تعالى واحد بمعنى انه لا نظير له ولا شبهه أو أنه مختص بصفات لا يشركه فيها غيره على ذلك الوجه .

كائن لاعت حدث : أي موجود لم يزل ، وقد يستعمل كائن بمعنى موجود ، كما يستعمل بمعنى شاغل للجهة ، والثاني لا يليق بغير الجسم

والجوهر، موجود لا عن عدم، تأكيد لما سبقه أي لم يسبق وجوده عدم، إذ لو كان كذلك لاحتاج الى سبب في الوجود، ولكان ممكن الوجود، وقد تحقق كونه تعالى واجب الوجود، وقيل كائن لا عن حدث أي موجود لا كوجود الانسان من النطفة المحدثه، والسيف من الحديد المحدث والمتولدات عن الأسباب المحدثه.

موجود لا عن عدم أي لا يسبقه عدم أصلاً كالعالم المحدث، كان الله تعالى أحدثه لا عن مادة، وأصل ومثال .

مع كل شيء لا بمقارنة: بل باحاطة العلم وباقتدار على أبلغ ما يعقل؛ يقال الأمير معي أي مثاله معي، أو تشريفه أو نصرته أو عنايته، وذلك بعد تحقق استحالة المعية في حقه تعالى بالحلل أو المجاورة، وروي بمقارنة بالباء والنون.

وغير كل شيء لا بمزاييله: الغيرية بالمزايلة هي إنفراد الذاب عن ذات أخرى، وهي صفة ثابتة لكل شيء، فلا يقع بها المباينة (بين القديم، وكل محدث فلا يعقل الغيرية، لا بالمزايلة، إلا المخالفة والمباينة^(١)) في الصفات، وقيل معناه أن واجب الوجود لا يشارك شيئاً ما في معنى جنسي منفصل بائن، بذاته، عن كل شيء، لا بمزايلة الانسان الفرس بالفصل الذاتي.

فاعل لا بمعنى الحركات والآلة: أن يبدع الخلق بلا توسط مادة أو آله أو زمان أو غير ذلك، بل على سبيل الاختراع. بصير إذ لا منظور إليه من خلقه.

أي كان له صحة الادراك قبل وجود المدرك أي لو كان المدرك موجوداً قبل أن وجد، لوجب أن يدركه تعالى.

أي ليست وحدته على معنى الانفراد عن الأمثال فذلك ذلّ موحش، بل هو واحد في الالهية لا يشاركه غيره، ولا يتصور فيه التجزية والتكثير والتعدد، وقيل هو واحد لأن نوعه له فليس من نوعه خارج عنه، ولا ينقسم بالكم ولا لمبادئ المقومة

له، ولا بأجزاء الحد، ومتوحد منفرد^(١) بوجود الوجود، لا نظير له فيه.

ج : يعني من أشار الى معبوده بنظير وتوهمه بتصوير فقد جعل له من المكان غاية، ومن المحل نهاية، ومن حده بالمحال و الجهات فقد جعله من المعدودات، ومن قال انه حال في شيء فقد جعله من الأعراض الحادثات ومن تصوره مستقراً على العرش فقد اخلى منه الأرضين والسموات، وفي ذلك رد على المجسمة والحلولية، ومن جعل له محلاً جعل وجوده مضمناً بوجود محله (مع كل شيء) بمعنى الحفظ والعلم لا بمعنى الحلول والمجاورة، بعيد من أن تدركه الحواس أو يقاس بالناس في المباينة و المزايلة (اذ لا منظور) إذ عبارة عن تقدير الوقت. ولا يستوحش كلام مستأنف، والواحد ما لا ينقسم في نفسه أو في صفته فهو تعالى واحد بمعنى انه لا نظير له ولا شبيهه، أو أنه مختص بصفات لا يشركه فيها غيره على ذلك الوجه.

قوله : عليه السلام بلا روية أجالها : الروية الفكرة غير مهموزة من رأت ف الأمر اذا دبرته ع : ومن فعل بالروية، والفكر، فله قوة يخرج إلى الفعل وإجالة الروية واستفادة التجربة لازمة للحواس. لأن المجربات قضايا تتبع مشاهدات يتكرر منها فتفيد أذكارا فيتأكد عقد قوي لا يشك فيه، تعالى جناب الحضرة الالهية عن التدنس بشيء من ذلك.

ولا حركة أحدثها : يعني في ذاته إذ هو تعالى يوصف بأنه محرك الأشياء ولا يوصف بأنه متحرك لأن المتحرك محل^(٢).

ولا همامة نفس : همامة النفس^(٣) هاهنا قواها كالحس المشترك والخيال، والوهم والقوة المفكرة بنسبة ما والتمخيلة بنسبته اخرى، والقوة الذاكرة، ويروى هماهم، وهي ترديد الفكر من المهمة، وهي ترديد الصوت في الصدر، وروي، ولا همة.

أحال الأشياء : أي غير و يروى أجل معناه إن الصلاح في الفعل قد يقف على وقت مخصوص، فتقدمه وتأخره^(٤) يخرج عن الصلاح، فيجب أن

٣- في ض : همامة النفس قواها.

١- في ش يتفرد بوجود الوجود.

٤- في ض : فتقدمه وتأخيره.

٢- في ض : لان المتحرك محل الحركة.

يكون عالما بالآوقات المستقبلية، حتى يجري التدبير على قضية الحكمة، وروي أن داود النبي عليه السلام قال: يا رب لم خلقت العالم والخلق، قال يا داود كنتُ كنزا مخفيا فأردت أن أعرف.

ولام بين مختلفاتها: جعل العنصر قابلة للقسر حتى يمكن منها المزاج، وعلم تعالى أن المخلوق في دار الدنيا لا يتم إلا بجامع ومبدد، وذو انقياد واستقصاء، فخلق الحرارة مبددة بذاتها والبرودة جمعة^(١)، والرطوبة لينقاد بها الأجسام للتخليق والتشكيل، وليبوسة ليتماسك بها على ما أفيدت (من^(٢) التقويم).

عارفا بقرائنها وأحنائها: القرينة: الصاحبة، وحنو الحبل: ناحيته وأحنا الأمور ما فيها من الاشتباه والاعوجاج، وروي أختانها والختن المثل. أشباحها: الشبح الشخص، وروي أسناخها أي أصولها ج: الروية الفكرة غير مهموزة من روات في الأمر إذا دبرته أجلت الشيء صرفته، ويقال ماله همامة في هذا الأمر ولا همة أي لا يهم به، والهمامة التردد وروي هامة نفس على اسم الفاعل، وأحال الأشياء: أعادها أي وقتها واللام في لأوقاتها للتخصيص، ولأعم الصنع جمعه، والغريزة الطبيعة وغرزها أي ركب فيها الغرائز وقرينة الشيء زوجه.

قوله: عليه السلام ثم انشأ سبحانه فتق الأجواء إلى قوله دقيق:

ج: الجو: الهواء والرجاء مقصورا الناحية، والسكاك: الهواء الذي فيه جواهر لطيفة، والهواء مالا شيء فيه من الجواهر، وروي فتق الأرجاء وروي فأجار، فيها ماء أي أنفذه والتطمت أمواج البحر: ضرب بعضها بعضها، مستعار من اللطم على الوجه.

والتيار: موج لبحر وعرق تيار سريع الجرية، وتراكم الشيء علا بعضه

١- في ض: والبرودة جمعة.

٢- من هنا ساقط في ش.

بعضاً ، وكل شيء علا شيئاً فقد ارتكبه ، وارتكبه ، فكان الميم بدلاً من الباء لقرب مخرجيهما .

بحر زخار: موج يطول موجه ، من زخر النبات طال ، وريح عاصف شديد ، يعصف النبات أي يكسره .

الزعزع: الريح الشديدة التي تزعزع كل شيء أي تحركه ، والريح القاصف المهلكة في البحر ، والحاصب المهلكة في البر ، وروي والعود القاصفة ، (وقوله : فأمرها مجاز ، لأن الحكيم لا يأمر الجماد) .

وقرنها إلى حده: أي ضم الريح إلى حد الماء فتيق: أي مفتوق ، ودفيق: مدفوق: مصبوب اعتقم: أي شد وعقد والمعنى أنه تعالى عقد مهب الريح ، حتى يهب بقدر ، ولم يطلقها بمرة فيفسد ويأتي عليه كله ، وقيل اعتقم أي ذلل^(١) .

المرب: من رب إذا جمع أي ادام جميع الريح للماء وتسويتها له أو من رب الضيعة إذا أصلحها .

وأعصف مجراها: أي أسرع قوتها في الجرى .

وأبعد منشأها: أي ارتفاعها وأمرها: أي أمر موكلها من الملائكة يضرب الماء بعضه ببعض وتحريكه كمخض اللبن ليزيد .

وعصفت به: أي اشتدت الريح بالماء مثل عصفتها بالفضاء والساجي: الساكن .

عب عبابه: اجتمع موجه وكثر يقال عب النبات أي طال وعباب الماء معظمه .

والركام: الماء المنظم الذي يرمي بالزبد إذا هاجت أمواج البحر ،

منفتق أي واسع .

الجو المنفثق : الهواء الممتلئ بالزبد أو الهواء العالي .
فسوى منه سبع سموات : أي عدل خلقهن وقومها وأخلاها من العوج والفتور .

وسفلاهن موجا : شبه السماء الدنيا بالموج لصفائها وارتفاعها أو أراد أنها كانت في الأول موجا ثم عقدتها .
والمكفوف : الممنوع من السقوط سمكا : أي عاليا مرتفعا مصدر بمعنى المفعول أي مسموكا . دعمت الشيء وأدعمه قوته بدعامة^(١) .
والدسار : خيط من ليف يشد به ألواح السفينة والجمع دسر ، وقيل الدسر المسامير .

قال الباقر عليه السلام : لما أراد الله تعالى أن يخلق السماء أمر الرياح فضربن البحر حتى أزبد فخرج من ذلك الموج والزبد دخان ، ساطع من وسطه من غير نار ، فخلق منه السماء والرقيم ، واللوح المكتوب شبه السماء به .

قيل : الرقيم المائر ، كناية عن الفلك الدائر المتردد ، وفيه كواكب كأنه لوح كتبت عليه ، حروف معجمة .

الماء في قوله ماء متلاطما : وفي قوله بتصفيق الماء يجب أن يكون واحدا على ما عليه أكثر أهل العربية كقوله تعالى : كما أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول^(٢) ، هذا إذا نكر الأول وعرف الثاني لأنه عرف باللام إشارة إلى المذكور ، والمرضى يأبى ذلك وإن كان المعروف هو الأول دون الثاني فلا خلاف أنهما اثنان ، كما قال على متن الريح العاصفة .

١ - في ص : ويروي يدعمها بالتخفيف والتشديد .

٢ - الزمل : ١٦ .

ثم قال : ريحا اعتقم مهبها : واعلم أن الهواء اذا لم يكن فيه جواهر فهو جهة ، وتقدير مكان وهو خبوه^(١) (وروي أن زرارة^(٢) وهشاما^(٣) اختلفا في الهواء هو مخلوق أم لا فرفع ذلك الى الصادق عليه السلام ، بعض مواليه وقال إني متحير فاني أرى أصحابنا يختلفون ، فقال : ليس هذا بخلاف يؤدي إلى الكفر والضلال^(٤)).

قوله وسكائك الهواء : على تقدير حذف المضاف أي فتق سكائك ، لئلا يلزم يكون أن الخلاء العدمي مخلوقا أو أراد بها الأهوية التي هي مدائن لطيفة ، فيها الملائكة بين السماء والأرض وإنما زين لسماء الدنيا بالنيرات ليتمتع الرؤؤون لها بحسنتها وضوءها ، ويعتبرون بالفكر فيها ويستدلون بها على صانعها .

عنى بالسراج المستطير : الشمس المنتشر ضوؤها على الشيعاء والزينة اسم لما يزان به وقد يكون مصدرا .

هذا الموضع إن حملته على المصدر فاما أن يكون مضافا الى الفاعل أي بأن زانتها الكواكب أو إلى المفعول أي يزين الله الكواكب ، وإن حملته على الاسم ، فاما أن الكواكب بيانا للزينة أو يراد أشكالها المختلفة كشكل الثريا والجوزاء وبنات نعش وغير ذلك فقد ورد في الخبر : إن الله تعالى لما أراد

١ — في ض : وهو خلقه .

٢ — زرارة بن اعين لشيباني روى عن ابي جعفر وابي عبد الله يكنى اب الحسن وزرارة لقب له ، كان قاريا فقيها متكلم ، شاعرا ، ادبيا ، قد اجتمعت فيه خلال الفضل والدين . ثقة صادقا فيما يرويه ، له كتاب في الاستطاعة والجبر ، توفي سنة ١٥٠ .

٣ — هشام بن احكم ابو محمد ، كان ينزل بنى شيبان بالكوفة ، وانتقل الى بغداد ، موته بالكوفة ، ومنشأه بواسط ، روى عن ابي عبد الله وابي الحسن موسى ، وكان ثقة في الروايات ، حسن التحقيق وكان ممن فتق الكلام في الامامة وهذب المذهب بالنظر وكان حاذقا بصناعة الكلام . مات سنة ١٩٩ .

٤ — بين الهالين ساقط في ض .

خلق السماء والأرض، خلق جوهرها أخضر، ثم ذوبه، فصار ماء مضطرباً ثم أخرج منه بخارا كالدخان، فخلق منه السماء كما قال .

ثم استوى الى السماء وهي دخان^(١)، ثم فتق تلك السماء فجعلها سبعا، ثم جعل من ذلك الماء زبدا، فخلق منه أرض مكة، ثم بسط الأرض كلها من تحت الكعبة ولذلك يسمى مكة ام القرى، لأنها أصل جميع الأرض ثم شق من تلك الأرض سبع أرضين، وجعل بين كل سماء وسماء مسيرة خمس مائة عام، وكذلك بين كل أرض وأرض وكذلك بين هذه السماء وهذه الأرض، ثم بعث ملكا من تحت العرش، حتى نقل الأرض على منكبة وعنقه، ومدة اليدين فبلغت احدهما إلى المشرق، والاخرى الى المغرب .

ثم بعث لقرار قدم ذلك الملك بقرة من الجنة كان لها أربعون ألف قرن، وأربعون ألف رجل ويد، وبعث ياقوتا من الفردوس الاعلى حتى يوضع بين سنام تلك البقرة وأذنها فاستقر قدما ذلك الملك، على السنام والياقوت . وإن قرن تلك البقرة لمرتفعة من أقطار الأرض إلى تحت العرش، وإن مناخر انوفها بازاء^(٢) الأرض فاذا تنفست البقرة مده البحر، وإذا قبضت أنفاسها جزر البحر من ذلك .

ثم خلق لقرار قوائم تلك البقرة صخرة وهي التي حكى الله عن لقمان في قوله، فتكن في صخرة^(٣) فيزيد مقدار سعة تلك الصخرة سبع مرات على مقدار سبع السموات وسبع أرضين ثم خلق حوتا، وهو الذي أقسم الله فقال : ن والقلم، والنون الحوت وأمر تعالى بوضع تلك الصخرة على ظهر ذلك الحوت وجعل ذلك الحوت، في الماء، وأمسك الماء على الريح ويحفظ الله الريح بقدرته .

٣- لقمان : ١٦ .

١- فصلت : ١١ .

٢- في ض : بازاء بحار الارض .

واعلم أن الله تعالى لما ثبت أنه قادر لذاته لا يمتنع عليه مقدور، فهو قادر على حفظ جميع ذلك بلا واسطة كما حفظ الريح على ما ورد في الخبر لكنه إن صح ذلك يمكن^(١) بل يجب أن يكون في خلقه على هذا الوجه، ومع هذه الوسائط مصالح كثيرة، وفوائد موفرة، كأن يكون للمكلفين في سماعه واعتقاده صحته ومعرفته: ألطاف مقربة إلى طاعة ملك جبار، بلغ سعة ملكه إلى هذا الحد ومعبدته عن معصيته.

إذ هو مع كمال قدرته لا يفوته هارب كما خلق الانسان من نطفة، ثم علقه إلى غير ذلك، مما عده تعالى وغير ذلك من المصالح التي ربما لا يهتدي العقول الى دركها، (يروى، ونتق الأرجاء ومدبها بالبال و يروى وأعقم والاعتقام: اللي، ورعد قاصف شديد الصوت، من القصف، وهو الكسر وعب أي ماج، منفهق واسع، يدعمها ويدعمها روايتان) (قال الامام الوبري: الصحيح في الفلك أنه ليس بجسم)^(٢) ولا عرض، ولا جوهر، إنما هو السميت الذي يتحرك الشمس والقمر والنجوم: فيه فهو كالجهة لسائر الأشياء، وهو خلاء، لأنَّ الجسم لا يصح أن يكون إلا في خلاء ساكنا كان أو متحركا، فأراد بقوله في فلك دائر أي في سمت يسار فيه، ويدور فيه الدوائر. كما يقال ليل قائم، ونهار صائم، وقال: في الرقيم: هو حقة محيطه بأذيال السماء، المحتوية على الأرض، وقيل: الفلك جسم كروي شفاف بسيط متحرك على الوسط مشتمل عليه، (والكوكب جسم بسيط كروي مكانه جرم الفلك من شأنه أن ينير)^(٣) متحرك على الوسط غير مشتمل عليه).
الأجرام السماوية على ما زعموا لم يكن كلها مضيئة بجميع أجزائها، وإلا لتشابه أثرها في الأمكنة والأزمنة، ولا بجميع أجرامها مشقة وإلا لما نفذ

١- في ض: ان صح ذلك يجب.

٢- ل هنا ساقط في ش.

٢- بين لهالين ساقط في ض.

١- في ض: من شأنه ان يسير.

عنها الشعاع ، بل خلق الله تعالى الكواكب ولم يتركها ساكنة ، وإلا لأفرط أثرها في موضع بعينه يفسد ذلك الموضع ، ولم يؤثر في موضع آخر ففسد ذلك الموضع أيضا ، بل جعلها وأحدثها متحركة . لينقل التأثير من موضع الى موضع ، ولو كانت الحركة التي للفلك الأعلى غير سريعة لفعل من الافراط والتقصير ، ما يفعله السكون .

لو كانت حركة الشمس الحقيقية تلك السريعة بعينها للزمت دائرة واحدة فأفرط أثرها هناك ، ولم يبلغ أثرها ساير النواحي ، بل خلق هذه الحركة منها تابعة لحركة^(١) مشتملة على لكن ، ولها في نفسها حركة بطيئة يميل بها الى نواحي ، العالم جنوبا وشمالا ، ولولا أن^(٢) الشمس مثل هذه الحركة لم يكن ربيع ولا خريف ولا شتاء ، ولا صيف فمؤلف بين منطقتي الحركتين السريعة والبطيئة ، وجعلت الأولى سريعة والاخرى بطيئة .

الشمس تميل الى الجنوب شتاء لتستولي على الأراضي الشمالية الباردة ويحتقن^(٣) الرطوبات في باطن الأرض وتميل الى الشمال صيفا ليستولي على ظواهر تلك الأراضي الحرارة ، ويستعمل الرطوبات في تغذية الحيوان والنبات فاذا جف باطن الأرض جاء البارد ، ومالت الشمس ، فتارة تمتلي الأرض غذاء وتارة تغدو ، ولما كان القمر شبيهاً بالشمس ، جعل الله تعالى مجراه في تبدده^(٤) مخالفا لمجرى الشمس ، والشمس يكون في الشتاء جنوبية والبدر شماليا لئلا يعدم المسخنان معا .

في الصيف يكون الشمس شماليا ، والبدر جنوبيا ، لئلا يجتمع المسخنان معا ولما كانت الشمس في الصيف على رؤوس سكان الربع المعمور ، جعل الله تعالى أوجها هناك ، لئلا يجتمع قرب الميل وقرب

٣- احتقن اريض : احتبس بوله .

٤- في ض : لتبدده .

١- ش في : بحركة مشتملة .

٢- في ض : ولو كان لشمس .

المسافة ، فانها وإن قربت ميلا ، فقد بعدت مسافة ، ولو قربت من جهتيها ، لاشتد التأثير والتسخين ، ولما كان الشمس في الشتاء بعيدة من سمت الرؤوس ، جعل الله حضيضها هناك لئلا يجتمع بعد الميل ، وبعد المسافة ، فينقطع التأثير ، ولو كانت الشمس دون هذا القرب أو فوق هذا البعد لما استوى تأثيرها الذي يكون عنها الآن ، وكذلك في كل كوكب .

فان قيل إنه قال عليه السلام أو لا أحال الأشياء إلى قوله وألزمها أشباحها .

وظاهر ذلك يفيد حصول المخلوقات ، ثم عطف على ذلك بحرف التراخي ثم أنشأ فتق الأجواء ثم أجرى الماء فيها وحمل الماء على الريح ، ثم أنشأ ريحا أخرى ، لتحريكه ، وإخراج الزبد منه ، ثم خلق السموات من ذلك الزبد ، أو من ذلك الماء ، وظاهر هذا الترتيب يفيد أنه خلق الأشياء قبل خلق السموات ، وهو خلاف المشهور والمأثور .

قلنا : ألا ليق أن يحمل قوله أحال الاشياء وما يليه على التقدير ، والعلم السابق وما بعده ، من قوله ثم أنشأ الى آخره على الخلق والابداع . قوله : فتق الاجواء : لما كان الجو هو الخلاء الصرف والجو البحت لم يعقل من فتنه إلا خلق الجسم فيه ، فكأنه شبه تفريق الخلاء بتوسيط الجسم^(١) بتفريق الجسم بتوسيط الخلاء .

قوله عليه لسلام : أطوارا من ملائكة : أي أصنافا في ألوانهم ولغاتهم ، ومراتبهم والسدنة الخدم ، والضمير في دونه وتحتة للعرش ، وتلفع بثوبه أي اشتمل به : قيل : التحف .

ناكسة أبصارهم : أي مطرقو الرؤس حياء وتعظيما لله تعالى .

قال الوري : أراد بحجب العزة وأستار القدرة ما يشاهده الملائكة من أفعاله تعالى البديعة : فيستدلون بها على قادر حكيم عزيز ، وهو القادر الذي لا يمانع : منزه عن عوارض الجسم : ولذلك عقبه بقوله :

لا يتوهمون ربهم بالتصوير : قيل : حجب العزة عبارة عن أن يعلم العاقل يقينا ، أنه لا يتصور له إدراك الحقيقة الالهية ، وإنما يدرك ذلك بعد اتقان مقدمات كثيرة ومن عرف الله كل لسانه ، أي لا يجد عبارة يؤدي حق المعنى الذي فهمه^(١) ، وكذلك حقيقة الملائكة المقربين .

ولا يشيرون إليه بالنظائر : أي بالأمثال ، أي لا مثل له فيشار إليه به ، أي يستدل عليه به ، وهو إنما يعرف بدليله لا بعديله ، وقيل : يعني بلامثلة اذ لا مثال لواجب الوجود ، في الشاهد وروي بالنواظر ، وروي بالمواطن .

تربة سنها بالماء : أي رققها وببها وخلطها ويروى خضلت ولاطها أي ألصقتها وقيل : ملطها ؛ ويروى نطها والبله النداة ، ولزبت : أي لصقت ، وجبل : أي خلق .

الأحناء : الاضلاع والأعضاء المعوجة ؛ والوصل : العضو ؛ أصلها : صلبها صلصلت : صوتت فمثلت : أي انتصبت .

استأدى : أي استرجع مأخوذ من الأداء والاذغان : الانقياد والخشوع : الخضوع كرر ليفيد الثبات .

اعترتهم : أصابتهم وروي غترتهم أي خدعتهم ؛ والحمية : ما يحمي الانسان من الأنفة .

ع : قوله من روحه إضافة تشريف وإيجاد كما يقال بيت الله وعبد الله ، لا إضافة إتحاد تعالى الله عن ذلك .

قيل عنى بالروح القوة التي تهيئ الأعضاء لقبول قوة الحس والحركة وأفعال الحيوة^(١) ويضيفون إليها حركات الخوف والغضب ؛ لما يجدون في ذلك من الانبساط والانقباض العارضين ؛ للروح المنسوب الى هذه القوة ؛ وقد تمسك من فضل الأنبياء على الملائكة ، بأمر الله تعالى إياهم لسجود^(٢) آدم عليه السلام .

اجيب عنه بأن ذلك كرامة كما يكرم الأمير الوزير ، بالدخول عليه ، وقيل : إن ذلك لم يكن^(٣) بعبادة لآدم ؛ بل كان عبادة لله تعظيما لأمره تعالى ، اختلف في إبليس أهو من الملائكة أم لا ؛ وقد تمسك من قال : أنه ليس منهم بقوله عليه السلام ، وتعزروا بخلق النار ، وقد ثبت أن الجان هو المخلوق من النار لا الملائكة .

قال تعالى : وخلق الجان من مارج من نار^(٤) ؛ وقال تعالى : حاكيا عن ابليس خلقتني من نار^(٥) قيل : ولا يجوز أن ينقلب الملك شيطانا لأن نوع الشياطين غير نوع الملك ، وعلى هذا فاستثنى إبليس من الملائكة ؛ لأنه كان مأمورا بالسجود معهم (وإبليس^(٦)) قال أبو عبيدة^(٧) : هو اسم أعجمي لذلك لم يصرفه ؛ وقيل هو إفعل من أبلس ، أي انقطعت حجته وقيل أبلس أي يئس ، قال تعالى فاذا هم مبلسون^(٨) ، وقيل أي لم يخرجوا بالقول الشاعر :
قال نعم أعرفه وأبلسا .

٥- في ض بسجود آدم .

١- في ض : وافعال احيوان .

١- الرحان : ١٥ .

٧- في ض : لم يكن سجوده عبادة .

٣- ساقط في ض .

٢- الاعراف : ١٢ .

٦- جعفر بن المثنى بوعبيدة البصري النحوى النغوى ؛ كان متبحرا في علم اللغة وايام العرب واخبارها اخذ عن يونس بن حبيب ، وهو اول من صنف غريب الحديث ، وكان ابونواس الشاعر يتعلم منه ويصفه ؛ وكان يرى رأى الخوارج مات سنة ٢٠٩ .

٨- الانعام : ٤٤ .

أي سكت، وقيل ابلاس، الفضيحة؛ قال: وفي الوجود صفة وإبلاس؛ وسمي بذلك لأنه افتضح بعصيانه.

النظرة: بكسر الظاء التأخير، واعلم أن الشيطان لا يقدر إلا على وسوسة خفيفة ودعاء ضعيف، والمكلف يقدر على دفعه (والله تعالى يمهده بخواطر الخير من عنده ويكتب له الأجر العظيم^(١)) على دفعه^(٢)، فمثل المكلف كعبد ملك يقول له عدو له: لا تطع صاحبك، واستهن بأمره، ويقول له السيد هذا عدو لي ولك، فلا تطعه، فانه لا يتمكن إلا من دعاء لو تصممت عنه لذهب هباء أعطيك ألف دينار، إن أعرضت عن دعائه، فيكون ذلك نعمة على العبد إلا من أساء الاختيار لنفسه.

قال الوبري: لما كان المعلوم من حاله ازدياد المعصية بازدياد المهلة، جعل نفس الابقاء عقوبة كقوله: إنما نعلي لهم ليزدادوا إثماً^(٣)، ع: علمنا بقبح تقديم المفضل على الفاضل، يفيد أن آدم عيه السلام، كان أفضل من الملائكة ظناً، إبليس أنه أفضل بالنارية، وذلك خيال باطل لأن خيرية العبد وأفضليته، إنما يكون باكتسابه الأعمال الصالحة، واكتسابه بالخلال الحميدة، لا بكونه مخلوقاً من النار، أو التراب والماء، وإبليس كان من الجن دون الملائكة، إن له نسلاً وذرية والملائكة لا يتوالدون.

قوله: عليه السلام ارغد عيشه: ج: أي طيب حياته في سعة وخصب؛ نفاسة عليه^(٤) أي حسد عليه ومرافقة الأبرار عنى الملائكة.

فباع اليقين بشكه، إستجارة، يعني كان معيشته في الجنة على أحوال كان يعلمها يقيناً، وما كان يعم كيف يكون معاشه في الدنيا إذا انتقل إليها وإن كان خق لأجلها.

١ — بين الهلاين ساقط في ض.

٣ — آل عمران: ١٧٨.

٢ — في ض والمكلف يقدر على دفعه.

٤ — في ض نفاسة أي حسداً.

قال الله تعالى : إني جاعل في الأرض خليفة^(١)، ولولم يأكل الشجرة لخرج من الجنة إلى الدنيا أيضا، ولكن على وجه أسهل مثلا بعد أن بنى له في الأرض دور وقصور ومساكن طيبة وجيران من الملائكة وقدر له من الارزاق ما يكفيه عفوا صفوا، فلما تناول الشجرة وفعل ما كان تركه أولى استحق التحول من دار الى دار وتغير لطفه.

فخرج من الجنة التي اعدت فيها الأسباب من الارزاق والمساكن والجيران الى أرض وحشة، لا زرع فيها ولا ضرع ولا غطاء؛ ولا وطاء، ولا جليس ولا أنيس وكلتاها^(٢) له في تلك الحال دار التكليف، إلا أن تكليفه في الثانية كان أشق. فكأنه رضى لمقامه في الدنيا ثمنا لمقامه في الجنة، رضى البايع بما يأخذ ثمنا لما أعطى وبالاغترار: أعاد الباء؛ لئلا يكون عطفًا على عاملين مختلفين.

أخذ على الوحي ميثاقهم أخذ العهد إشارة إلى ما هو مقرر في العقول من دلائل التوحيد؛ والعدل وهو فطرة الله التي فطر الناس عليه اجتالتهم؛ وجالت الريح التراب أثارته.

ومعاش: لا يهمز لأن الياء فيها عين الفعل بخلاف المدائن فهمزتها بدل ياء زائدة واطر: أي تابع والوصب: المرض أو حجة لازمة إشارة الى من يقوم مقام الرسول.

أو محجة قائمة: أي طريقة، وعننى بها المعقولات والسنن، روي لا يقصر بهم: بضم الياء أي لا يعينهم: والغابر: هنا المستقبل؛ وهو من الأضداد، ولما دل الدليل القطعي على وجوب تنزه الأنبياء عن جميع المنفرات؛ وجب حمل كل ما ظاهره يخالف، ذلك على الوجه المطابق

١ - البقرة: ٣٠.

٢ - في ض: وكلتاها في تلك الحال.

للحق ؛ فاليقين والشك المذكور ان من آدم عليه السلام ؛ يجب أن يكون متعلقا بمباح أو مندوب ؛ والتوبة يحسن ممن لم يرتكب قبيحا على سبيل الانقطاع الى الله تعالى ، ويكون وجه حسنها استحقاق الثواب أو كونها لطفًا له ولغيره .

ع : فباع اليقين بشكه : قيل كان الواجب على آدم ان يستدل بنهي الله ؛ فيعلم شمول النهي لجنس الشجرة ؛ فلما لم يفعل ذلك جعل (كأنه باع اليقين الذي كان واجبا عليه بظنه على اقتصار النهي على الشجرة ؛ وقيل : لما أخبره تعالى بعداوة إبليس له بقوله : إن الشيطان لكما عدو مبين^(١) كان الواجب عليه أن يتذكر عداوته في كل حال ولا يركن الى ظنه عند المقاسمة ، فلما لم يفعل ذلك صار^(٢)) كأنه ترك اليقين بعداوة إبليس بسبب ظنه .

قيل : إن ذلك مش قديم للعرب ، فيمن عمل عملا في غير وقته فلا يفيد ، تمثل به أمير المؤمنين عليه السلام ؛ ولم يرد أن آدم عليه السلام شك في أمر الله ودينه حاش عن ذلك ؛ وتوبة الأنبياء لا يجري مجرى توبة أصحاب الجرائم ؛ فان توبتهم إنابة الى العزائم من الرخص . والى الأجود من تركه فيكون طاعة يصلح بها ما فاته ؛ والنهي في قوله تعالى : ولا تقرب هذه الشجرة^(٣) ، كانهي في قوله : ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط^(٤) .

فان النهي قد يكون حتما مقرونا بالوعيد ؛ وقد يكون محمولا على الترغيب والاستحباب وكذا الأمر اجتالتهم (أي عدلتهم وجالت الريح التراب

٣ — البقرة : ٣٥ .

٤ — الاسراء : ٢٩ .

١ — الاعراف : ٢٢ .

٢ — بين الهالين ساقط في ض .

اثارته^(١) أي اغترتهم وقيل استخفتم حتى جالوا معها .

ليستأدوا : أي ليخطبوا رسل : تقديره رسله ؛ سمي له : أي سمي الله من بعده ؛ من مفعول ؛ أو غابر أي باق عرفه من قبله : من هنا فاعل من من سابق أي من^(٢) نبي ع : خلصت ؛ هنا لازم .

قوله : وأهل الأرض يومئذ ملل متفرقة كان أهل الملل في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله اليهود والنصارى ؛ والمجوس ؛ والصابئين والدهرية ؛ وعبد الأوثان والسمنية ؛ وأهل مكة ومن حولهم لا يدينون بدين إلا أن فيهم من بقي فيهم آثار حسن من ملة إبراهيم عليه السلام ؛ وفيهم من وحد وبشر بنبوة محمد صلى الله عليه وآله كقس بن ساعدة^(٣) وزيد بن عمرو بن نفيل^(٤) وغيرهما ، وفيهم من سافر في البلاد وأخذ مذهب الدهرية كعقبة بن أبي معيط^(٥) حكى الله تعالى عنه فقال : وما يهلكنا إلا الدهر^(٦) ، وفيهم من عبدة الأوثان .

قوله بين مشبه لله بخنقه : هم النصارى والصابئون أو ملحد في اسمه : هم الدهرية أو مشير الى غيره : عبدة الاوثان ؛ وعبدة الكواكب من الصابئين .

١ - بين الملل في ض .

٢ - في ض : من ههنا فاعل من سابق .

٣ - قس بن ساعدة عمرو بن عدي بن مالك الايادي بالضم بليغ مشهور وهو حكيم العرب وهو اسقف نجران وايااد هو ابن نزار بن معد .

٤ - زيد بن عمرو بن نفيل القرشي العدوي ، كان يتعبد في الجاهلية ويطلب دين ابراهيم الخليل ، وكان لا يأكل مما ذبح على النصب ، ويقول : الشاة خلقها الله وانزل لها من السماء ماء وانبت لها من الارض ثم تذبحونها على غير اسم الله .

٥ - قال ابن ابي الحديد : عقبة بن ابي معيط هو العدو الازرق بمكة والذي كان يؤذى رسول الله صلى الله عليه وآله في نفسه واهله ، وأخباره في ذلك مشهورة ، فلما ظفر به يوم بدر ضرب عنقه وورث ابنه الوليد الشنآن والبغضة لمحمد وأهله فلم يزل عليهما الى ان مات .

٦ - الجاثية : ٢٤ .

قوله : رخصة : الرخصة في الأمر خلاف التشديد ، العزائم : الفرائض المضيق والمرسل : في الأخبار ما يرويه أحد التابعين ؛ وفي القرآن ما يحتاج فيه إلى بيان صاحب الوحي من قولهم : غنم مرسل إلى الراعي .
قوله : وبين مثبت في الكتاب فرضه معلوم وفي السنة نسخه ، وواجب في السنة أخذه مرخص في الكتاب تركه .

اختلف في جواز نسخ الكتاب بلغة المقطوع بها وبالعكس من ذلك ؛ والصحيح جواز الأمرين جميعا على ما أشار إليه أمير المؤمنين عليه السلام ، وموضع استقصاء الكلام في ذلك كتب اصول الفقه .
من كبير أو عد عليه نيرانه : من قوله تعالى : من يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا^(١) .

أو صغير أرصد له غفرانه : من قوله : الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللمم إن ربك واسع المغفرة^(٢) .
بين مقبول في أدناه موسع في أقصاه كقراءة سورة قصيرة في الصلاة أو طويلة وكان يتصدق عن كل عشرين دينارا بنصف دينار أو أزيد وكان يصوم من كل شهر ثلاثه أيام أو أكثر نسلت : أي مضت مسرعة ؛ من نسلان الذئب ؛ وقيل هو من النسل .

القرآن أهل كل مدة فيها نبي أو وصي أو طبقة من العلماء ، والسمات العلامات يومئذ أي يوم إذ كان كذا . فلما حذف الجملة نون إذ والملة المذهب .

وأهل الارض ملل : أي ذو ملل المشبه : من يشبه معبوده بغيره والملحد : المائل عن الاستقامة وملحد في اسمه أي يسميه بما لا يستحقه أو يسمي

لاصنام باسمه كقولهم : اللات بدلا من الله . والعزى بدلا من العزيز ، وامة
كن نبي أتباعه ، ومن لم يتبع دين محمد وإن كان في زمانه فليس من أمته .
الهمس : الغنم ترعى بلا راع ، والعلم الجبل والراية ، وعنى بالدليل والعلم
الكتاب والسنة .

والوصي المعصوم .

كتاب ربكم : بدل من ما خلفت وبين : قد جاء لازما ومتعديا ،
والناسخ : هو الدليل الشرعي الذي يدل على زوال ، مثل الحكم الذي ثبت
بدليل شرعي آخر مع تراخيه عنه ، وهذا الدليل الآخر هو المنسوخ ، والنسخ
في اللغة أن تزيل امراً كان من قبل والعزيمة : الواجب من العزم ، وهو عقد
لقلب على الشيء ، تريد أن تفعله .

المخصوص والخاص : كل لفظ تناول شيئاً بعينه لا يتعداه ، والعام : ما
تدول لفظه شيئين فصاعداً والمثل : قوله سائر يشبه حال الثاني بالأول
والمرسل : المطلق والمحدود : المقيد المظهر حده وغايته ، والمحكم : من
القول ما لا يحتمل من التأويل إلا وجهها واحداً ، والمتشابه : ما يحتمل
وجهين فصاعداً والغامض : المستور^(١) .

الجهل في اللغة عدم العلم ، وفي العرف اعتقاد الشيء لا على ما هو
عليه ، وها هنا المراد به الغوي .

الفريضة : ما أوجبه الله وله حدود ومعالم ، وهي اخص من الواجب ،
لأنها الواجب الشرعي ، والواجب : إذا اطلق يجوز حمله على العقلي ،
والشرعي والكبيرة : خطيئة يكبر بالاضافة الى أصغر منها^(٢) .

الصغيرة : خطيئة تصغر بالاضافة الى خطيئة اكبر منها ، والايعاد :

١ — في ض : المستتر .

٢ — ها خلط وشتباه في النسخ وصححناها على النسخة القديمة .

الوعد بالشر وأرصد له : كذا أعده له ومثال الناسخ من القرآن قوله تعالى :
 اقتلوا المشركين^(١) ، نسخ قوله : لكم دينكم ولي دين^(٢) وكقوله : فان يكن
 منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين^(٣) ، نسخ قوله : ان يكن منكم عشرون صابرون
 يغلبوا مائتين وكقوله : والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن
 أربعة أشهر وعشرا^(٤) ، نسخ بقوله : والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية
 لأزواجهم متاعا الى لحول غير خراج^(٥) ، وإن كانت تلك في القراءة مقدمة
 وإما رخصة فكقوله بعد تحريم الميتة : فمن اضطر في مخمصة غير متجنف
 لأثم فان الله غفور رحيم ، وكقوله بعد ذكر المحرمات فمن اضطر غير باغ ولا
 عاد فلا اثم عليه^(٦) .

قوله : اذا حللتم فاصطادوا^(٧) ، واذا قضيت الصلوة فانتشروا^(٨) ، نوع من
 الرخصة فكقوله : فأينما تولوا فثم وجه الله^(٩) فانه مخصوص مع الاختيار لمن
 يصلي نافذة على الراحلة ، وكقوله وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس ، والعين
 بالعين^(١٠) فان ذلك مخصوص بأن يكون القتل عمداً والقاتل عاقلاً مميزاً والمقتول
 مكافياً له ، وكل ما يصلح للعموم والخصوص في اللغة يقتضي العموم شرعاً إلا ما
 أخرجه الدليل .

أما غيره فكالأي التي فيها قصص الأنبياء وأمهم وأما أمثاله ، فكقوله :
 مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً^(١١) ، ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما
 لا يسمع إلا دعاء ونداء^(١٢) ، وأما مرسله فكقوله : فاغسلوا وجوهكم^(١٣) فانه ما

١١ — البقرة : ١٧ .

١٢ — البقرة : ١٧١ .

١٣ — المائدة : ٦ .

٦ — البقرة : ١٧٣ .

٧ — المائدة : ٢ .

٨ — الجمعة : ١١ .

٩ — البقرة : ١١٥ .

١٠ — المائدة : ٤٥ .

١ — التوبة : ٥ .

٢ — الكافرون : ٦ .

٣ — الانفال : ٦٦ .

٤ — البقرة : ٢٣٤ .

٥ — البقرة : ٢٤٠ .

ذكر له حدا وقيل هو المجمل كقوله : خذ من أموالهم صدقة^(١) ، فانه لا يجب أن يؤخذ كل صدقة بل صدقة مخصوصة ، وكقوله : أقيموا الصلاة ، فلو فعلنا كل صلاة لكنا فاعلين ما لم يرد الله منا .

الفرق بين المجمل والعام أن كل لفظ جعل لأجل ما أريد ولم يرد فهو مجمل كما تقدم ، وكل لفظ جعل لأجل ما أريد به فهو عموم كقوله : اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، لو خيلنا وهذه الآية لقلنا الوثني واليهودي والنصراني ، وكل من تناوله هذا الاسم بموجب اللفظ والمحدود ، كقوله : وأيديكم إلى المرافق ، وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر^(٢) .

المشابه : كقوله يد الله ، وجنب الله ، وجاء ربك ، والى ربها ناظرة ، والمفسر : كقوله فسبحان الله حين تمسون ، وحين تصبحون ، وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون^(٣) وفسر بذلك ما أجمله في قوله : أقيموا الصلاة .

قوله بين مأخوذ ميثاق علمه : وذلك كالأبي الواردة في التوحيد والعدل ، وصفاته تعالى ، وبعثة الرسول وطاعة أولي الأمر فان جميع ذلك يجب علمه بالنظر ، وقيل : هو مثل معرفة الحلال والحرام ، الاستفادة من الشرع .

وموسع على العباد في جهله : قيل هو كمعرفة حروف التهجي في أوائل السور يكفي في ذلك أن يعلم على طريق الاجمال أن ذلك لا يخلو من وجه حكمة^(٤) إذ هو من فعل حكيم ، وقيل هو مثل قوله : إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث^(٥) ، الآية وقيل هو مثل قوله : ومنهم من لم نقصص عليك^(٦) ،

٤ - في ش : من وجه حكمته .

٥ - لقمان : ٣٤ .

٦ - غافر : ٧٨ .

١ - التوبة : ١٠٣ .

٢ - البقرة : ١٨٧ .

٣ - الروم : ١٨ .

ويجوز أن يكون لكلي الجملتين حكم واحد، والمراد أن في أحكام القرآن غوامض الفقه التي لا يجب معرفتها على العامة وإنما يجب على النبي والأئمة، إذ هم المرجوع إليهم في جميع ذلك.

وبين مثبت في الكتاب فرضه معلوم في السنة نسخه.

كقوله تعالى: يوصيكم الله في أولادكم، ولكم نصف ما ترك أزواجكم، ولهن الربع مما تركتم، ولأبويه لكل واحد منهما السدس^(١)، فظاهر الآية يقتضي أن هؤلاء يرثون على كل حال لعموم الألفاظ ثم وردت السنة بأن الكفر والرق في الوارث والقتل عمدا على سبيل الظلم من الوارث يمنعه من الأثر فالآيات كالممنوعة في حق هؤلاء بالسنة والتخصيص شرعا قريب من النسخ. وواجب في السنة أخذه مرخص في الكتاب تركه.

كقوله تعالى: وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة إن خفتم^(٢)، فهذا رخصة في القصر. وقد وردت لسنة بوجوب لقصر على بعض الوجوه.

وبين واجب يوقته وزائ في مستقبله: كآية النجوى: يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة^(٣)، قال أمير المؤمنين عليه السلام: إن في كتاب الله لآية ما عمل بها أحد قبلي، ولا يعمل بها أحد بعدي، وهي: يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول، كان لي دينار، فبعته بعشرة دراهم فكلما أردت أن أناجي رسول الله صلى الله عليه وآله، قدمت درهما فنسختها الأخرى، وهي: أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجويكم صدقات، فاذا لم تفعلوا وتاب الله عليكم فاقموا الصلاة.

قال عليه السلام: بي خفف الله عن هذه الأمة، وقيل إن مثال ذلك

٣- إجماع : ١٢ .

١- النساء : ١١ .

٢- النساء : ١٠١ .

قوله تعالى : فأتموا إليهم عهدهم الى^(١) مدتهم ، ثم قال : اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، وقيل إنه مثل الهجرة قبل الفتح ، قال تعالى : إن الذين آمنوا وهاجروا^(٢) ، وقال النبي صلى الله عليه وآله : لا هجرة بعد الفتح ، وقيل إنه كصلاة العيدين ، وصلاة الجمعة فانها لا يجب بعد تقضى وقتها والتقدير وبين حكم واجب فحذف الموصوف .

وبين مقبول في أدناه وموسع في أقصاه : كقراءة القرآن والصلوة النافلة والصدقة الزائدة على الواجب وقيل المقبول في أدناه الاقتصار في الفقه على تعلم الفرائض منه والموسع في أقصاه التعمق في التفريعات ، والمندوب اليها من سائر علوم الدين وحل الشبه في ذلك .
(قوله عليه اسلام من كبير أو عد عليه نيرانه .

من قوله تعالى : ومن يفعل ذلك يلق أثاما ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخذ فيه مهانا .

أو صغير أرصد له غفرانه : من قوله : الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللثم ان ربك واسع المغفرة) .
وفرض عليكم حج بيته .

ويروى عليهم إلى آخره يألوهن أي يفرعون والمطيف هن بمعنى الطائف (أجابوا اليه دعوته الضمير في اليه للبيت وفي دعوته لله تعالى أي قاصدين اليه^(٣)) .

واعلم أن الحج مستجمع لعبادة النفس وعبادة المال وعبادة البدن وهو الطهور الاكبر والنسك الأعظم وبه يفرق المسلم أهل الملل ولذلك قال عليه السلام : من مات ولم يحج حجة الاسلام فليمت على أي حال إن شاء يهوديا

٣- بين الملل في ض .

١- التوبة : ٤ .

٢- البقرة : ٢١٨ .

أو نصرانيا ، والفريضة إذا كانت مؤقتة دل اختصاصها بوقت لها على فضلها وشرفها ونباهة حالها يستدعي من الموظف عليها فضل جهد في اقامتها .

من لابس عملا لا يلائم صورة التكبر وينافي أفعال الجبابة من الاقبال على حجر أصم^(١) بالتقبييل وعلى مواطن خالية من جواز الأطماع بجلال صار ذلك الفعل أتم رياضة على طرح لأنفة^(٢) فان من أطاعته نفسه لوجه الله تعالى في توقير شيء لا ينفع ولا يضر ولا يعلم ولا يشكر فهو الى توقير من هو أعلى منه درجة من الأنبياء والملائكة أسرع وإلى هجران ما يستشعره من الجبرية اقرب .

الخلايق مهما تعودوا^(٣) ذلك ومرنوا عليه يوفر كل منهم على صاحبه بحسب ما يستأهله ومتى فعلوا ذلك فيمن جل وصغر من البشر تولدت بينهم المحبة وشمل همهم الوداد والمصلحة وما يقف على حقيقة هذا الأمر الا من وفق لتأمل الحقائق وسهل سبيله الى تتبع الحكم ولذلك قال الله تعالى : فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى^(٤) .

قد بين الله تعالى وجه الحكمة في أكثر الطاعات فقال في الصلوة ان الصلوة تنهى عن الفحشاء^(٥) والمنكر، وقال في الزكاة : خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها^(٦) ، وقال في الصوم : كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون^(٧) ، وقال في الحج : ليشهدوا منافع لهم^(٨) ، أراد منافع العاجل

١ - الاصم هو الذي لا يسمع واراد به الذي لا يهتدي ولا يقبل الحق .

٢ - انف من الشيء : اذ كرهه وشرفت نفسه عنه والانف : الحمية من الغيرة والغضب .

٣ - تعود الشيء : جعله عادة لنفسه .

٤ - التوبة : ١٠٣ .

٥ - البقرة : ١٨٣ .

٦ - النحل : ٩٠ .

٧ - الحج : ٢٨ .

والآجل وأخبر عن سؤائف الأمم بقوله تعالى : لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه^(١).

قال في الجهاد : ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد^(٢)، أخبر عن لزوم الجهاد سؤائف الأمم بقوله تعالى وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثيراً^(٣). ووقفوا مواقف أنبيائه.

أراد إبراهيم واسماعيل ومحمد عليهم السلام وقد روي عن مصاص بن عمرو الجرهمي جد ثابت بن اسمعيل بن إبراهيم عليه السلام من قبل أمه أنه قال إني رأيت في يوم واحد سبعين نبيا من الشام فأطافوا^(٤) بالبيت وسعوا بين الصفا والمروة وعادوا، وروي أن موسى عليه السلام كان يطوف بذلك البيت وعليه شملة وداود أيضا في عهده وعن ابن عمر قال : كانت بالمأزمين من منى دوحة سدر تحتها سبعون نبيا أي قطعت سدرتهم قال الشاعر : بين الحجون وبين السدر.

وتشبهوا الملائكة : التشبه بهم في الحج إما بالتنزه عن الرقث والفسوق ولجدال وقضاء الشهوات في الاحرام كما أن الملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يقضون شهوة وأما بالحفوف حول الكعبة قال تعالى : وترى الملائكة حافين من حول^(٥) العرش، وأما بالطواف لأن الملائكة يطوفون بالبيت المعمور، قبله للانام سميت الكعبة قبله لأن المصلي يقابلها وتقابله وقيل لأن الله تعالى يقبل صلاة من توجه إليها.

اجابوا اليه دعوته : الضمير في إليه للبيت وفي دعوته لله تعالى أي قاصدين اليه.

٤- في ض : قد طافوا بالبيت .

٥- الزمر : ٥٧ .

١- الحج : ٦٦ .

٢- الحج : ٤٠ .

٣- آل عمران : ١٤٦ .

٢- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَعْدَ انْصِرَافِهِ مِنْ صَفِين

أَحْمَدُهُ أَسْتِثْمَمًا لِنِعْمَتِهِ، وَأَسْتِثْلَامًا لِعِزَّتِهِ،
وَأَسْتِغْصَامًا^(١) مِنْ مَعْصِيَتِهِ وَأَسْتَعِينُهُ فَاقَةً إِلَى كِفَايَتِهِ؛ إِنَّهُ لَا
يَضِلُّ مَنْ هَدَاهُ، وَلَا يَيْلُ مَنْ عَادَاهُ وَلَا يَفْتَقِرُ مَنْ كَفَاهُ؛ فَإِنَّهُ
أَرْجَحُ مَاوُزِنَ، وَأَفْضَلُ مَا خُزِنَ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ، شَهَادَةً مُمْتَحَنًا إِخْلَاصُهَا، مُعْتَقَدًا مُصَاصُهَا نَتَمَسَّكُ
بِهَا أَبَدًا مَا أَبْقَانَا، وَنَدْخِرُهَا لِأَهَاوِيلِ مَا يَلْقَانَا، فَإِنَّهَا عَزِيمَةٌ
الْإِيمَانِ، وَفَاتِحَةُ الْإِحْسَانِ، وَمَرْضَاةُ الرَّحْمَنِ، وَمَدْحَرَةُ الشَّيْطَانِ
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَهُ بِالَّذِينَ الْمَشْهُورِ،
وَالْعَلَمِ لِمَأْثُورِ وَالْكِتَابِ الْمَشْطُورِ، وَالنُّورِ السَّاطِعِ، وَالضِّيَاءِ
الْلَامِعِ، وَالْأَمْرِ الصَّادِعِ، إِزَاحَةً لِلشُّبُهَاتِ، وَاجْتِجَاجًا بِالْبَيِّنَاتِ،
وَتَحْذِيرًا بِالْآيَاتِ، وَتَخْوِيفًا بِالْمَثَلَاتِ وَالذُّسُ فِي فِتْنٍ أَنْجَذَمَ
فِيهَا حَبْلُ الدِّينِ، وَتَزَعَزَعَتْ^(٢) سَوَارِي الْيَقِينِ، وَاخْتَلَفَ
النَّجْرُ، وَتَشَتَّتَ الْأَمْرُ، وَضَاقَ الْمَخْرَجُ وَعَمِيَ الْمَصْدَرُ،

١- في حاشية م: واعتصام.

٢- في روك: ووروى وترحزحت.

فَالْهُدَى حَامِلٌ، وَالْعَمَى شَامِلٌ: عُصِيَ الرَّحْمَنُ، وَنَصَرَ الشَّيْطَانُ، وَخُذِلَ الْإِيمَانُ، فَأَنْهَارَتْ دَعَائِمُهُ، وَتَنَكَّرَتْ مَعَالِمُهُ، وَدُرَسَتْ سُبُلُهُ^(١)، وَعَقَّتْ شُرُكُهُ: أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ فَسَلَكُوا مَسَالِكَهُ، وَوَرَدُوا مَنَاهِلَهُ، بِهِمْ سَارَتْ أَعْلَامُهُ وَقَامَ لِيَاوُهُ، وَوَطِئَتْهُمْ بِأُظْلَافِهَا، فِي فِتْنٍ دَاسَتْهُمْ بِأَخْقَافِهَا، وَقَامَتْ عَلَى سَنَابِكِهَا، فَهُمْ فِيهَا تَائِهُونَ حَائِرُونَ جَاهِلُونَ مَفْتُونُونَ، فِي خَيْرِ دَارٍ، وَشَرِّجِرَانٍ، نَوْمُهُمْ سُهَادٌ، وَكُحْلُهُمْ دُمُوعٌ، بِرِضِ عَالِمِهَا مُلْجَمٌ، وَجَاهِلُهَا مُكْرَمٌ.

ومنها يعني آل النبي عليه الصلاة والسلام:

مَوْضِعُ سِرِّهِ، وَلَجَاءُ أَمْرِهِ، وَعَيْبَةُ عِلْمِهِ، وَمَوَئِلُ حِكْمِهِ، وَكُھُوفُ كُتُبِهِ، وَجِبَالُ دِينِهِ: بِهِمْ أَقَامَ أَنْجَتَاءَ ظَهْرِهِ، وَأَذْهَبَ أَرْتَعَادَ فَرَائِصِهِ.

ومنها يعني قوما آخرين:

زَرَعُوا الْفُجُورَ، وَسَقَوْهُ الْغُرُورَ، وَحَصَّدُوا الثُّبُورَ، لَا يُقَاسُ بِآلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَحَدٌ، وَلَا يُسَوَّى بِهِمْ مَنْ جَرَتْ نِعَمَتُهُمْ عَلَيْهِ أَبَدًا: هُمْ أَسَاسُ الدِّينِ، وَعِمَادُ الْيَقِينِ: إِلَيْهِمْ يَفِيءُ الْغَالِي، وَبِهِمْ يُلْحَقُ التَّالِي، وَلَهُمْ خَصَائِصُ حَقٍّ

الْوَلَايَةِ، وَفِيهِمُ الْوَصِيَّةُ وَالْوَرَاثَةُ؛ الْآنَ إِذْ رَجَعَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهِ،
وُنُقِلَ إِلَى مُنْتَقَلِهِ.

شرح

قوله عليه السلام أحمدته استتماما لنعمته إلى آخره .
واستسلاما أي انقيادا فاقة أي حاجة ولا فعل لها وكفاية الله ، عطفه
تبارك وتعالى .

لا يثُل أي لا ينجوفانه أرجح الضمير لما دل عليه . أحمدته : من الحمد
كقولهم : من كذب كان شرا له ان كان الكذب .

المصاص : الخالص يستوى فيه الواحد والجمع والاثنان والمؤنث .
الأهاويل : جمع أهوال وأهوال جمع هول كقول وأقوال واقاويل ، ومدحرة
أي مبعدة .

الصادع : البين الظاهر أو القاطع عن قولهم صدعت الفلاة ، أي قطعتها .
المثلة : بفتح الميم وضم الثاء العقوبة والجمع المثلات .

والازاحة : الازالة وانجذم انقطع وترعزعت : تحركت ، وروي ترحزحت
أي تنحت والسارية : الاسطوانة والنجر : الاصل والحسب والطبع وانهارت :
انهدمت والدعامة : العماد ، والشرك ، جمع شرك وهو الطريق الدقيق (ينشعب
عن جادة) .

قيل شرك الطريق واضحه ، وروي شركه والشركة (معظم الطريق
ووسطه^(١)) والجمع شرك عفت : درست والمنهل : المورد داستهم : وطئتهم

والانحناء الاعوجاج والفريضة: اللحمية بين الجنب والكتف. لا يزال ترد من الدابة والثبور: الهلاك ولخسران.

ج— استتماما لنعمته هي نعمة الآخرة وكذلك في قوله تعالى: لئن شكرتم لأزيدنكم^(١)، الزيادة الجنة لأنها مضمونة مقطوع عليها (وزيادة نعمة الدنيا غير واجبة^(٢)) في خبر دار يعني^(٣) الدني لأنها دار العمل أو مكة. نومهم سهود وكحلهم دموع: بلاغة مداهما يعني أنهم لا ينامون ويبكون إن نام غيرهم فهم سهود^(٤) فإن اكتحل غيرهم بالاثمد^(٥) فكحلهم الدموع والملجأ: الملجأ.

موئل حكمه أي حكمته وولايته زرعوا^(٦) الفجور: يعني الخورج جمع في هذا الكلام أقسام البلاغة التتميم والمكافات وقسما من المقابلة ولا يساعد امثال هذه الفصاحة إلا لمثل أمير المؤمنين.

ما التتميم فذكر جميع المعاني التي بها يتم جودة الكلام والمكافأة في النشر شبه المطابقة في النظم والمقابلة مراعاة الاضداد والأشكال، كالأب والابن والأبيض والأسود والليل والنهار والأعداد والجهات.

إليهم يفئ الغالي. وبهم يلحق التالي: يعني أنهم أصحاب الحق ومعه ممن قصر في الحق فعليه أن يزيد في الاجتهاد حتى يلحق بصاحب الحق ومن تجاوز عنه فعليه أن يفئ إليه فإن الحق بين المقصر والغالي.

ج— في خير دار: الكوفة وجيرانها أهلها، وقيل: الشم لأنها الأرض

١— إبراهيم: ٧.

٢— ساقط في ض.

٣— في ض: يعني دار الدنيا.

٤— سهود يسهد: ارف ولم يتم قن نوعه.

٥— الاثمد: حجر يكتحل به يعرفه علماء الكيمياء.

٦— هنا خلط في النسخ ويختلف بعضها بعضا في التقديم والتأخير.

المقدسة وأهلها القاسطة من معاوية وأصحابه شر جيران .
نومهم سهود : أي لا ينامون يرتبون أمور معاوية هذا إن أراد أهل الشام ،
وإن أراد أصحابه عليه السلام وهو الأقرب فالمعاني أنهم يبيتون خائفين ،
ساهرين لقلّة موافقتهم ، ويكون ذلك شكاية منه عليه السلام من أصحابه .
كحلهم دموع : نفاقا فإن من تم نفاقه ملك عينيه .
عالمها ملجم : هو علي عليه السلام ، والتقّي على كل حال ملجم عن
الخنأ والفحش ، وإذا كان بين نحره يكون أيضا ملجما عن الحق .
وجاهلها مكرم : معاوية وأمثاله ويجوز أن يكون يريد بخير ، دار ، الدنيا
فانها سوق الآخرة ، وخير لمن عمل فيه ، وأكثر الخلائق فيها حيارى جهال .
لجأ أمره : أي أهل بيت محمد صلى الله عليه وآله ، هم لما جاء به يقوي
شرعه بهم ويؤخذ شرعه منهم ، ويلتجأ في حل المشكلات إليهم .

* * *

٣- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَهِيَ الْمَعْرُوفَةُ بِالشَّقِيقِيَّةِ

أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ تَقَمَّصَهَا فُلَانٌ^(١)، وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ مُحَلِّي
مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَى : يَنْحَرُّ عَنِّي السَّيْلُ، وَلَا يَرْقَى
إِلَى الظَّيْرِ؛ فَسَدَلْتُ دُونَهَا ثَوْبًا وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحًا. وَطَفِيقُ
أَرْثِي بَيْنَ أَنْ أَصُولَ بِيَدِ جَذَاءٍ^(٢)، وَ أَصْبِرَ عَلَى طَخِيَةِ
عَمِيَاءَ، يَهْرَمُ فِيهَا الْكَبِيرُ، وَيَشِيبُ فِيهَا الصَّغِيرُ، وَيَكْدَحُ فِيهَا
مُؤْمِنٌ حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ^(٣). قَرَأْتُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى هَاتَا أَحْجَى، فَصَبَرْتُ
وَفِي الْعَيْنِ قَذَى، وَفِي الْحَلْقِ شَجَا؛ أَرَى ثَرَاثِي نَهْبًا، حَتَّى
مَضَى الْأَوَّلُ لِسَبِيلِهِ، فَأَذَلَّى بِهَا إِلَى فُلَانٍ بَعْدَهُ^(٤) (ثُمَّ تَمَثَّلَ
بِقَوْلِ الْأَعَشَى)^(٥).

شَتَّانَ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمُ حَيَّانَ أَخِي جَابِرٍ،
فَيَا عَجَبًا!! بَيْنَا هُوَ يَسْتَقِيلُهَا فِي حَيَاتِهِ، إِذَا عَقَدَهَا لِآخِرِ
بَعْدَ وَفَاتِهِ. لَشَدَّ مَا تَشَطَّرَ أَضْرَعِيهَا! فَصَيَّرَهَا فِي حَوْزَةٍ خَشْنَاءَ

١- ف ض وح : تقمصها ابن بي قحافة .

٤- في ح وض : لى ابن الخطاب .

٢- في ر : والجذاء بالجيم والحاء .

٥- ساقطة من ح .

٣- في م : يلقى فيها ربه .

يَغْلُظُ^(١) كَلْمُهَا، وَيَخْشُنُ مَسْهَا^(٢)، وَيَكْثُرُ الْعِثَارُ فِيهَا،
وَالْإِعْتِدَارُ مِنْهَا، فَصَاحِبُهَا كَرَائِبِ الصَّعْبَةِ إِنْ أَشْنَقَ لَهَا حَرَمَ،
وَإِنْ أَسْلَسَ لَهَا تَقَحَّمْ، فَمُنِي النَّاسِ لَعَمْرُ اللَّهِ بِخَبِطِ
وَشَمَاسٍ، وَتَلَوْنِ وَاعْتِرَاضِ^(٣)؛ فَصَبَرْتُ عَلَى طُولِ الْمُدَّةِ، وَشِدَّةِ
الْمِخْنَةِ؛ حَتَّى إِذَا مَضَى لِسَبِيلِهِ جَعَلَهَا فِي جَمَاعَةٍ زَعَمَ أَنِّي
أَحَدُهُمْ، فَيَا اللَّهَ وَلِشُورَى! مَتَى أَعْتَرَضَ الرَّيْبُ فِيَّ مَعَ الْأَوَّلِ
مِنْهُمْ، حَتَّى صِرْتُ أَقْرَنُ إِلَى هَذِهِ النَّظَائِرِ!! لَكِنِّي أَسْفَفْتُ إِذْ
أَسْفَوْتُ، وَطَرْتُ إِذْ طَارُوا؛ فَصَنَى رَجُلٌ مِنْهُمْ لِيُضْغِنِي وَمَالَ الْآخِرُ
لِصْهَرِهِ^(٤)، مَعَ هَئِ وَهَئِ، إِلَى أَنْ قَامَ ثَالِثُ الْقَوْمِ نَافِجاً
حُضْنِيهِ، بَيْنَ نَثِيلِهِ وَمُعْتَلِفِهِ، وَقَامَ مَعَهُ بَنُو أَبِيهِ يَخْضُمُونَ
مَالَ اللَّهِ خَضَمَةَ الْإِبِلِ نَبْتَةَ الرَّبِيعِ، إِلَى أَنْ انْتَكَتْ^(٥) عَلَيْهِ
فَتْلُهُ، وَأَجْهَرَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ، وَكَبَتْ بِهِ بِطْنَتُهُ. فَمَا رَاعِنِي إِلَّا
وَالنَّاسُ إِلَيَّ كَعُرْفِ^(٦) الضَّبُعِ إِلَيَّ؛ يَنْثَالُونَ عَلَيَّ مِنْ كُلِّ
جَانِبٍ؛ حَتَّى لَقَدْ وُطِئَ الْحَسَنَانِ، وَشَقَّ عِطَافِي^(٧)،
مُجْتَمِعِينَ حَوْلِي كَرَبِضَةِ الْغَنَمِ فَلَمَّا نَهَضْتُ بِالْأَمْرِ نَكَثَتْ
طَائِفَةٌ^(٨)، وَمَرَقَتْ أُخْرَى^(٩)، وَفَسَقَ آخَرُونَ^(١٠) كَأَنَّهُمْ لَمْ
يَسْمَعُوا اللَّهَ حَيْثُ يَقُولُ: (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ

١- في ر: يحطم كلمها وفي ك: في ناحية حشناء. ٦- في ض: والناس كحرف اضبع.

٢- في ك: يجفومسها. ٧- في ض وح ول: وشق عطفاي.

٣- في حاشية م: بتلون واعتياض. ٨- في ك: فتكصت بالصاد.

٤- في ك: فمال رجل واصغى ان صهره. ٩- في ك: وروى وقسطت اخرى.

٥- في ض وح: الى ان انتكت فتله. ١٥- في ض وقسط آخرون.

لَا يُرِيدُونَ غُلُوبًا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (بلى !
وَاللَّهُ لَقَدْ سَمِعُوهَا وَوَعَوْهَا، وَلَكِنَّهُمْ حَلَيْتِ الدُّنْيَا فِي
أَغْيُنِهِمْ، وَرَاقَهُمْ (١) زَبْرُجُهَا. أَمَا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأَ
النَّسَمَةَ لَوْلَا حُضُورُ الْحَاضِرِ وَقِيَامُ الْحُجَّةِ بِوُجُودِ النَّاصِرِ، وَمَا
أَخَذَ اللَّهُ عَلَى الْعُلَمَاءِ أَنْ لَا يُقَارَّوْا عَلَى كِظَّةِ ظَالِمٍ، وَلَا سَغَبِ
مَظْلُومٍ لَأَلْقَيْتُ حَبْلَهَا عَلَى غَارِبِهَا، وَلَسَقَيْتُ آخِرَهَا بِكَأْسِ
أَوَّلِهَا، وَلَا لَفَيْتُمْ دُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَزْهَدَ عِنْدِي مِنْ عَفْطَةِ عَنَزٍ.

قالوا : وقام إليه رجل من أهل السواد عند بلوغه إلى هذا الموضع من
خطبته فناوله كتابا ، فأقبل ينظر فيه ، (فلما فرغ من قرائته) (٢) قال له ابن
عباس رضى الله عنهما : يا أمير المؤمنين ، لو اطردت (٣) مقالتك من حيث
أفضيت .

فَقَالَ : هَيْهَاتَ يَا بُنَّ عَبَّاسٍ ، تِلْكَ شِقْشِقَةٌ هَدَرْتُ ثُمَّ
قَرَّتْ .

قال ابن عباس : فوالله ما أسفت على كلام قط كأسفي على ذلك
الكلام (٤) أن لا يكون أمير المؤمنين عليه لسلام بلغ منه حيث (٥) أراد .

٤ - في ض وح : على هذا الكلام .

٥ - في م : بلغ منه ما أراد .

١ - في م : وراقهم زبرجها .

٢ - ساقطة من ب وح .

٣ - في ض وب : لو اطردت خطتك .

شرح الخطبة المقمصة المعروف بالشقشقية^(١)

قد وجدت لهذه الخطبة خاصة شرح أملاه السيد الشريف الأجل لمرتضى علم الهدى ذو المجدين ، علي بن الحسين^(٢) الموسوي قدس الله روحه فأوردته بحاله ، وكماله فإن كل الصيد في جوف الفراء .
قال : قوله : لقد تقمصها : أراد أنه لبسها وشتمل عليه كما يشتمل القميص على لابسه .

قوله : وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي .
أراد أن أمرها على يدور وبني يقوم وأنه لا عوض عني فيها ولا بديل مني لها ، كما أن قطب الرحي ، وهو الحديد الموضوعة في وسطها ، عليها مدار الرحي ، ولو لا هي لما انتظمت حركاتها ، ولا ظهرت منفعتها .
ينحدر عني السبيل : كلام مستأنف ، أي أني عالي المكان بعيد المرتقى ، لأن السبيل لا ينحدر إلا عن الأماكن العالية ، والمواقع المرتفعة ثم أكد ذلك بقوله :

١ - في ض : قال بعض الشعراء في هذه الخطبة :

كنشر الحزامي و صوب الغمام

كلام الامام امام الكلام

٢ - علي بن الحسين بن موسى ابو لقاسم المرتضى ذو المجدين علم الهدى ، مجمع على فضله متقدم في علم الكلام واسفقه واصول افقه والادب والشعر واللغة . له مصنفات كثيرة وآثار مشهورة . اخذ عن الشيخ المفيد محمد بن النعمان البغدادي واخذ عنه الشيخ ابو جعفر الطوسي ، وهو اخو لشريف الرضي جامع نهج البلاغة توفي سنة

ولا يرتقي^(١) إلى الطير: لأنه ليس كل مكان علا عن استقرار السيل عليه . واقتضى تحدره عنه يكون مما لا يرقى إليه الطير، فان هذا يقتضي بلوغ لغاية في العلو والارتفاع .

لكني سدت دونها ثوبا: أي ألقيت بيني وبينها حجابا يعني عزفت عنها . وتنزهت عن طلبها ، وحجبت نفسي عن مرامها وكذلك قوله : وطويت : عنها كشحا : ومعنى الكلام إني أعرضت عنها . وعدلت عن جهتها ، ومن عدل عن جهة إلى غيرها فقد طوى كشحه عنها ، لأنّ الكشح الخاصرة ، بيد جذا أي مقطوعة ، والجذ : القطع ويحتمل أن يروى جذاء بالزاء معجمة ، وهو القطع أيضا قال الطائي :

إن الجهالة أمها ولود * وأم العقل جزاء حایل
والطخية ؛ الظلمة وليلة طخياء مظلمة ، وهاتا : لغة يجري مجرى هذي وهذه ، وأحجى ؛ أولى ، والشجى ما اعترض في الحلق .
والتراث ؛ الميراث ، ولا يسمى الملك تراثا حتى يكون قد ورثه عن غيره ، وأراد بالثراث حقه من الامامة وخلافة الرسول عليه السلام الذي ورثه عنه عليه السلام بنصه وإشارته إليه .

نهبا : أي متقسما ومتوزعا ، متداولوا .
فأدلى بها إلى فلان أي ألقاها إليه ، وأرسلها إلى جهته من قولهم ؛ أدليت الدلو اذا ألقيتها إلى البئر ، ومنه أدلى لرجل بحجته .

قوله فيا عجا بينما يستقبلها في حيوته إذ جعلها لآخر بعد وفاته من دقيق المجانسة وشديد الموافقة ، لأن من يستقبل من الأمر على ظاهر الحال ، يجب أن يكون زاهدا فيه ، منقضا منه ، متبرما به . فاذا عقده لغيره ؛ ووصى

به ؛ الى سوه فهو على غاية التمسك به ؛ والتمحل^(١) لأوقاره ؛ والتلبس لأوزاره .

لشد ما تشطرا ضرعيها : اي اقتسما منفعتها من الشطر الذي هو النصف ؛ والبيت الذي أنشده لأعشى قيس^(٢) ؛ من قصيدة أولها :

علقم ما أنت إلى عامر * الناقض الأوتار والوتر
حين أخو جابر رجل من بني حنيفة ، كان ينادم الأعشى ، وهو من سادات بني حنيفة^(٣) فأراد ما أبعد ما بين يومي على كور المطية^(٤) آداب وأنصب في الهواجر^(٥) والضائر ، وبين يومي وادعا قاراً^(٦) متادما لحيان أخي جابر في نعمة وخفض وأمن وخصب .

روي أن حبان هذا كن شريفاً معظما عتب على الأعشى كيف نسبه إلى أخيه وعرفه به فاعتذر بأن القافية ساقتة الى ذلك ، فلم يعذره والغرض في تمثيله عليه السلام بهذا البيت تباعد ما بينه عليه السلام وبين القوم لأنهم فازوا بآرائهم ورجعوا بطلابهم وظفروا بما قصدوه واشتملوا على ما اعتمدوه وهو عليه السلام في اثناء ذلك كنه محق في حقه مكذ في نصيبه ، فالبعد كما

١ — تمحل الدراهم : انتقدها ، والاوقار جمع القرو وهو الحمل لثقل .

٢ — الأعشى لقب جمع من لشعراء منهم ابوبصير ميمون بن قيس بن جندل الاسدي حد لعروفين من شعراء الجاهلية وفحوهم ، سكن الحيرة وله ديوان شعرو لامية معروفة .

٣ — حنيفة كسفينة لقب اتال كغراب بن لجيم بن صعب وهم قوم مسيلمة الكذاب منهم خولة بنت جعفر بن قيس احنيفة وهي م محمد بن علي بن ابي طالب عليه السلام المعروف بابن الحنفية توفي بالمدينة سنة ٨٢ ودفن بالبقيع .

٤ — كور بالضم : رحل الناقة باداته وهو كالسرج للفرس والجمع اكوار ، والمطية الناقة التي يركب مطاها اي ظهرها .

٥ — دأب في العمل اذا جد وتعب ، ولصب : التعب في الحديث فاطمة بضعة مني يتصني ما انصبها اي يتعبني ما أتعبها ، الهجير والهجرة : اشتد الحر نصف النهار .

٦ — القر : لبرد ويوم قر بالفتح : اي بارد .

تراه بينهم بعيد والاختلاف شديد والاستشهاد بالبيت واقع في موقعه ، وارد في موضعه .

قوله عليه السلام : فصيرها في تاجية^(١) خشنة يجفو مسها ويعظم كلمها .

إنما هو تعريض لجفا خلق الرجل الثاني للاول ، وضيق صدره ، ونفار طبعه .

قوله : كراكب الصعبة إن أسلس لها تقحم وإن أشنق لها خرم .
أي خرق أنفها لأن الذمام يكون متصلا بالأنف فاذا ولى بين جذبه ، لشدة إمساكه خرقه وخرم بمعنى خرق ، وتقحم مثل عسف أي ورد ما يكره وروده من الموارد ، ويأتي سلوكه من المقاصد ، فبلى الدس ؛ وروي ؛ والخبط : السير على جادة ومحجة .

الشماس : النفار ، والتلون : لتقب والتبدل والاعتراض : هنا ضرب من التلون والتغير ؛ وترك لزوم القصد والجادة يقال : مشى العرصة أي ترك القصد والمحجة ؛ وسار في عرضها عاسفا خابطا .

أما تلويحه بل تصرّحه ، بدم الشورى والأنفة من اقتترانه بمن لا يساويه : ولا يضاهيه فهو كثير التردد في كلامه عليه لسلام ؛ ثم أخبر بأنه فعل ذلك كله مقارنة ؛ ومساهلة ؛ واستصلاحا وسماحا .

فقال لكنني أسففت إذا أسفوا : يقال أسف لطاير وسق إذا دنا من الأرض في طيرانه وأسف الرجل إلى الأمر الدني إذا دخل فيه بالالف لا غير .

فمال رجل لضعنه :

١- في أكثر نسخ النهج : فصيرها في حوزة خشنة .

هو سعد بن أبي وقاص الزهري كان منحرفاً عن أمير المؤمنين عليه السلام وهو أحد من قعد عن بيعته في وقت ولايته .

وأصغى آخر لصهره :

هو عبدالرحمن بن عوف الزهري كان بينه وبين عثمان مصاهرة معروفة ، فعقد له الأمر ومال اليه ، بالمصاهرة ولفظة هن يستعملها العرب في الأمور العظيمة الشديدة .

ثالث القوم ، عثمان والنفج والتفخ بمعنى واحد والحضن الصدر والعضدان ، وما يليها .

بين نثيله ومعتلفه أي بين الموضع الذي يروث فيه ، والموضع الذي يأكل منه .

يخضمون مال الله : الخضم اقوى من القضم^(١) ، ويستعمل فيه للاشداق^(٢) ، ويكون في الأكثر للأشياء اللينة الرطبة ، والقضم بمقادير الأسنان ، ويكون للأشياء اليابسة .

الانتكاث : الانتقاض ، وانتكت الحبل تزايلت قواه ، وتفرقت مدده ومنه نكت العهد لأنه فسخ له وحلّ لعقده .

واجهز عليه عمله : أي قتله فعله ، والاجهاز لا يستعمل إلا في إتمام ما بدىء به من الخراج^(٣) وغيرها ، والمبطنة : كثرة الأكل والسرف في الشبع ، وذلك غير محمود في نجباء الرجال ، وذوي الفضل منهم ، كعرف الضبع : والضبع ذات عرف كثير والعرب تسمى الضبع عرفاً لعظم عرفها^(٤) ينثالون :

١ — القضم : الأكل باطراف الاسنان .

٢ — الاشداق : جوانب الفم .

٣ — الخراج بالضم كل ما يخرج بالبدن كالدمل .

٤ — العرف بالضم : الشعر النابت في محذب رقبة الفرس ، والجمع عرف واعراف .

أي يتتابعون ويتزاحمون .

وطىء الحسنان : أراد الحسن والحسين عليهما السلام غيب في الاسم الكبير على الصغير، والعطف : المنكب .

ربضة الغنم : الرابضة^(١) وإنما شبههم بالغنم لقله الفطنة عندهم ، وبعد التأمل منهم فالعرب تصف الغنم بلغاوة وقلة الذكاء .

قوله نكصت طائفة ومرقت أخرى وفسق آخرون :

روى نكصت طائفة وقسطت أخرى ومرقت آخرون قسطت أي جارت ، وعدلت عن الصواب ، ومرق أي خرج عن الحد ، ومن القسط والعرب تسمي السهم اذا لم يُصَبَّ الغرض ومضى جانباً بأنه مارق ،

حليت الدنيا : أي تزينت من الحلي وروي حلت من حلاوة الطعم .

راقهم زبرجها : أي أعجبهم زخرفها ، وهو ماله ظاهر جميل معجب وباطن بخلاف ذلك وأصل الزبرج الغيم الرقيق الذي لا ماء فيه ، فهو يغمر بظاهره ولا خير فيه .

قوله لو لا حضور الحاضر : يعني أن القرض تعين وتوجه مع وجود من انتصر به على دفع المنكر ، ومنع الباطل ، واعتذر إلى من لا علم له من القعود في أول الأمر والنهوض في حرب الجمل وما بعدها لفقد الأنصار أولاً وحضورهم ثانياً ، والكظة : البطنة وشدة الامتلاء من الطعام والسغب : الجوع .

والقيت حبلها على غاربها : أي تركتها وتخلت منها لأن الرجل اذا ألقى زمام الناقة على غاربها ، فقد بدا لها من إمساكها وزمها ، وخلي بينها وبين اختيارها ، ولهذا صارت هذه اللفظة من كنايات الطلاق ، والغارب أعلى العنق .

١ - اربيض : الغم نفسها ، والربض موضعها الذي ترض فيه .

ولسقيت آخرها بكأس أو لها : أي كنت استعملت في آخر الأمر ما استعمله في أوله وعفطت العنز، نثرت بأنفها كما ينثر الحمار وعفطت ضرطت وقوله : عفطة عنز يحتمل المعنيين .

الشقشقة : ما يخرج البعير من فيه عند جرجرته وغضبه أو قطمه^(١) أراد أنها سورة التهبت ثم حمدت ؛ ونشأت ثم وقفت . .

لما اقتضى ابن عباس رضي الله عنه بقية الكلام ، وقد انقطع بما اعترضه ، وزال عن سننه ، اعتذر عليه في العدول عن تمامه بانقضاء سببه ، وانطفاء ناره ، وتلاشي دواعيه ؛ فان الكلام يتبع بعضه بعضا ويقتضي أوله آخره ؛ فاذا قطع المحل نظامه وخباضرائه^(٢) .

قد حكى السيد المرتضى رضي الله عنه أن أبا عمرو محمد بن^(٣) عبد الواحد غلام ثعلب روى عن رجاله في قوله عليه السلام : وطئ الحسنان أنهما الأبهامان وأنشد للشنفرى .:

مهضومة الكشحين حوماء الحسن .

وروي أن أمير المؤمنين عليه السلام إنما كان يومئذ جالسا محتباً وهي جلسة رسول الله صلى الله عليه وآله المسماة بالقرفصا وهي جمع الركبتين ، وجمع العطف وهو الذيل ، واجتمعوا لبياعوه وزاحموه حتى وطئوا ذيله وإبهامه من تحته ، وهما إبهامان ، ولم يعن الحسن والحسين وهما رجلان كبيران كسائر الحاضرين ثم من أولاد أمير المؤمنين وغيرهم ، فكيف وقدر وطئهما

١ — القطم : الفضبان والجرجرة : صوت وقوع الماء في الجوف .

٢ — خبت النار : خدت وسكنت وطفئت ولضرم لهب النار .

٣ — محمد بن عبد الواحد ابو عمر الزاهد المطرر الباوردي غلام ثعلب اللغوي من ائمة اللغة واكابر أهلها قال ابو علي لتنوشي : ومن ارواة الذين لم يرقط احفظ منهم ابو عمر الزاهد : امل من حفظه ثلاثين لف ورقة في اللغة قال الخطيب : رأيت جميع شيوخه يوثقونه ويصدقونه مات سنة ٣٤٥ .

دون غيرهما .

ج- أرتأي : أي اجيل رأيي ، واليد المقطوعة كناية ، عن قلة الناصر .
 طخية عمياء أي ظلمة لا يكاد يبصر فيها الدين ونكر لفظة مؤمن شياعا
 يستقيلها : أراد ما قاله الأول أقيلوني ولست بخيركم في جماعة : هو أصحاب
 الشورى الستة ، طلحة والزبير ، وعبدالرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ،
 وعثمان ، وعلي عليه السلام ، لصهره : كان عبدالرحمن بن عوف زوج ام
 كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وأما أروى بنت كريز وأروى ام عثمان .
 قال عمر للناس : كونوا مع الثلاثة الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف ، قال
 العباس لعلي عليه السلام : ذهب الأمر منا ، فقال عليه السلام إني أدخل
 معهم في الشورى لأن عمرا استأهلني الآن للإمامة ، وكان من قبل يقول : إن
 رسول الله ، قال : إن النبوة والإمامة لا يجتمعان في بيت ، وإني لأدخل في
 ذاك إذ ترك هو بنفسه ما روى أولا .

وهن : كناية عن شيء وأصله هنو، نفج ثدي المرأة قميصها : أي رفعه ،
 والحضن : ما دون الابط إلى الكشح وهو الصدر والعضدان وما بينهما .
 النثيل : الروث ؛ ويروى عطاقي وهو الرداء أراد بالنالكه طلحة والزبير ،
 ومن معهما ، وبالمارقة الخوارج ، وبالفاسقة أو القاسطة ، معاوية وأصحابه .

ع- قال بعض الشعراء في هذه الخطبة :

كلام الامام إمام الكلام * كنشرا الخُزامي وصبوب الغمام
 أرتأي : إفتعل من الرأي أي ادبر وافكر جدا بالجيم والحاء أي مقطوعة
 عميا يجوز أن يكون من العمى ، وهو رمي الأمواج (القذى) أي طخية يرمى
 الناس إلى الهلاك كما يرمى الموج القذاة ، ومن ذلك قولهم : عمى البعير
 الزبد .

قيل : المراد به أن من يقع فيها يعمى عن طريق النجاة منها لشدتها

وصعوبتها كما قال تعالى : بلدا آمنا ، أي يأمن الانسان فيه .
ويكدر فيها مؤمن : أي يسعى ويدأب ولا يعطى حقه حتى يموت وروي
ويدرج مؤمن شتان : الفراء^(١) يخفض نونه ، وهو يعمل عمل الفعل وإن كان
اسما ومعناه بعد ، وما صلة ، ويومي فاعل شتان ، ويوم حيان مرفوع معطوف
على يومي ، وحيان وجابر ابنا السمر بن عمرو ، كان حيان صاحب الحصن
باليمة ؛ وكان سيدا مطاعا يصبه كل سنة كسرى^(٢) فكان في نعمة
ورفاهية ، ولا يسافر أبدا وكان مصونا من وعشاء السفر .

فيقول : الأعشى حيان في حصن حصين ؛ ونعمة وأنا في سفر ومشقة
وأول القصيدة :

شأقتك من قيلة أطلالها * بالشط فالوبر إلى حاجر
دارلها غير لا يأتها * كل ملث صوبه زاجر
ولأعشى هذا هو ميمون بن جندل من بني قيس ، ويتمش هذا البيت
كل من كان في مشقة وعناء وتعب ، وغيره في راحة وخفض عيش .
قال ابن جني^(٣) : معنى البيت ما أبعد ما بين يومين مرا عليّ أحدهما
يوم ركبت ناقتي ؛ وقاسيت مشاق الأسفار ؛ ويوم استقربي المكان عند حيان ؛
في خفض من العيش ، ودعة وكرامة ، وجائزة يمدحه بذلك ويشكر معروفه ،
عنده . تشطرا : ويروى تشاطرا أي تناصفا ما في ضرعها .

١ — أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله الأسلمي الدبلمي الكوفي تلميذ الكسائي وصاحبه كان أربع الكوفيين
وأعلمهم بالسحو واللغة وفنون الآدب ، حكى عن ثعلب أنه قال : لولا الفراء ما كانت عربية لأنه خلصها
وضبطها ، مات في طريق مكة سنة ٢٠٧ .

٢ — كسرى معرب خسرو وجمعه الأكاسرة وهم ملوك إيران قبل الإسلام .

٣ — أبو الفتح عثمان بن جني كان أبوه جني مملوكا روميا لسليمان بن فهد الموصل ، ولد ابن جني بالموصل
ونشأ ببغداد ، كان من مشايخ السيد لرضي جامع نهج البلاغة . وقد أثنى عليه علماء الآدب وكان من أحقق
أهل الآدب وأعلمهم بالنحو وتصريف له مؤلفات في النحو والآدب مات سنة ٣٩٢ .

الحوزة : الناحية وأشنق البعير برأسه رفعه يتعدى ولا يتعدى وشنق لناقته وأشنق لها أي عاجها كذا في كتاب ينابيع اللغة وغيره .
 خرم : قطع : وخرم عدل عن الطريق أيضا واعتراض : بالضاد والصاد معا وبالصاد غير المعجمة النشاط .

الشورى : القوم يتشاورون مصدر سمي به القوم كالنجوى .
 فيالله : بفتح اللام لأنها لام الاستغاثة وللشورى بكسرها ؛ لأنها لام التعجب ، ويروى هن وهني على التصغير أي أمر حقير ؛ وقيل عظيم شديد .
 الخضم : أكل الرطب والقظم : أكل اليابس فاخترأوا الخاء للرطب لرخاوتها ، والقاف لليابس لصلابتها ، وقيل : لخضم الأكل بجميع الفم وراعنى : أي خوفني ينثالون : ينصبون .

ريضة الغنم : مأوها أي أحاطوا بي بحيث لم يمكنني الخروج من بينهم إحاطة الريضة بالغنم فقيل راد بالريضة الغنم ؛ ذكر المكان ، والمراد أهله ، ويروى أحلوت الدنيا ويروى جليت بالجيم في الشاذ ؛ وكان من عدة أمير المؤمنين عليه السلام إذا حلف أن يقول والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لانهما دليلان ظاهران على إثبات لمحدث القديم القادر العالم الحكيم والحبة يروى بكسر الحاء وفتحها ويروى من عطفة عنز على شط بحر ويروى من جيفة عنز .

قوله من أهل السواد : سواد الكوفة والبصرة قراهما . سميت بذلك لأنها ترى من بعيد ؛ على لون السواد وقيل : لأن السواد المثل الكثير ، سميت بذلك لكثرة ربوعها ؛ وغلاتها وثمارها وهدر البعير هديرا : ردد صوته في حنجرتة قرت : أي استقرت هيهات : أي بعد .

قال الأزهري^(١) : اتفق أهل اللغة على أن تاء هيهات ليست بأصيلة^(٢) ، وأصلها هاء وقد يكون واحدا كعلاقات ، وجمعا كعرفات ، ويكون واحدة وهمية وذكر فيه التنوين وتركه ، فإذا نون كان نكرة وإذا لم ينون كان معرفة وقيل انه معرفة في الحالين .

(قال صاحب المعارج) وجدت في الكتب القديمة أن الكتاب الذي دفعه إليه رجل من أهل السواد ، كان فيه مسائل .

منها : ما الحيوان الذي خرج من بطن حيوان وليس نسب بينهما فأجاب أمير المؤمنين عليه السلام فقال : هو يونس بن متى عليه السلام خرج من بطن الحوت ، ولم يكن بينهما قرابة .

منها : ما الشيء الذي قليله مباح وكثيره حرام ، فقال هو نهر طالوت حيث قال تعالى : إلا من اغترف غرفة بيده^(٣) .

منها : ما العبادة التي إن فعلها واحد استحق العقوبة ، وإن لم يفعلها استحق أيضا العقوبة ، فأجاب أمير المؤمنين قال : هي صلوة السكارى .

منها : ما الطائر الذي لا فرخ له ، ولا فرع ولا أصل ، فقال : هو طائر عيسى عليه السلام ، حيث قال تعالى : وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير^(٤) .

منها : رجل عليه من الدين ألف درهم وله في كيسه ألف درهم ، فضمنه ضامن له ألف درهم فحال عليها الحول فالزكاة على أي المالين تجب ، فقال : إن ضمن الضامن بإجازة من عليه الدين ، فلا زكاة عليه وإن ضمنه من غير إذنه وإجازته والزكاة عليه مفروضة في ماله .

١ — أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي الشافعي اللغوي كان رأسا في اللغة والتفسير له تصانيف مات سنة ٣٧٠ .

٢ — في ش : بأصلية .

٣ — البقرة ٢٤٩ .

٤ — المائدة : ١١٠ .

منها : حج جماعة ونزلوا في دار من دور مكة ، وأغلق واحد منهم باب الدار، وفي الدار حمامات فمتن من العطش قبل عودهم إلى الدار، فالحجزاء على أيهم يجب، فقال عليه السلام: على الذي أغلق الباب ولم يخرج الحمامات ولم يضع لهن ماء.

منها : شهد شهداء أربعة على محصن (بالزنا^(١)) فأمرهم الامام، برجمه، فبرجمه واحد من الشهود، دون الثلاثة ووافقه قوم أجانب، فرجع عن شهادته من رجمه، والمرجوم لم يمت، ثم مات المرجوم ورجع الشهود الآخر عن الشهادة بعد موته، فقال: ديته على من رجمه من الشهود، وعلى من وافقه وتعيين من وافقه مفوض الى الشاهد الراجم.

منها : شهد شاهدان من اليهود على يهودي أنه أسلم. فقال: لا يقبل شهادتهما لأنهم يجوزون تغيير كلام الله وشهادة الزور، وإن شهد شاهدان من النصارى على نصراني ويهودي أو مجوسي أنه أسلم، فقال يقبل شهادتهما لقول الله تعالى: ولتجدن أقربهم مودة الى قوله: وانهم لا يستكبرون^(٢)، ومن لا يستكبر لا يشهد الزور.

منها : قطع واحد يد إنسان، والدم يسيل منه، فحضر أربعة شهود عند الامام وشهدوا على من قطع يده أنه محصن زان، فأراد الامام أن يرجمه فمات قبل الرجم، فقال على من قطع يده دية يده فحسب، ولو شهدوا عليه بأنه سرق نصابا لا يجب دية يده على قاطعها.

ش : في البيت وما يليه شبه عليه السلام تباعده ما بين اليومين يوم الاستقالة ويوم الاستنابة، بتباعد ما بين يومي الأعشى يوم النعمة والسرور، في منادمة حيان، ويوم الطوفان في البلد^(٣)، أو مكابدة الأحزان فعلى هذا

٣- في ش : البلد ن.

١ - ساقط في ص .

٢ - لماندة : ٨٢ .

يقدر يومي مع حيان والحمل على الظاهر سائغ أي شتان ما بين يومي في المحنة ويوم حيان في النعمة أزهد: أي اقل من الزهيد، وهو القليل ويجوز أن يكون من قولهم: زهد فيه وعنه أي رغب عنه، ويكون أفعل بمعنى مفعول كما في قولهم أشغل من ذات التحيين^(١).

* * *

١ — وفي المثل اشغل من ذات التحيين قال الجوهري: هي امرأة من تيم الله بن ثعلبة كانت تبيع السمن في الجاهلية فاتاها خوات بن جبير الانصاري فسلومها فحلت نحيا مملوءة، فقال امسكيه حتى انظر الى غيره فلما شغل يديها ساورها حتى قضى ما اراد وهرب: والنحى: جرة فخار يجعل فيها لبن.

٤- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِنَا أَهْتَدَيْتُمْ فِي الظُّلُمَاءِ، وَتَسَنَّمْتُمْ الْعَلْيَاءَ، وَبِنَا
 أَنْفَجَرْتُمْ عَنِ السَّرَارِ. وَقِرَ سَمْعٌ لَمْ يَفْقَهُ الْوَاعِيَةَ، وَكَيْفَ
 يُرَاعِي النَّبَاةَ مَنْ أَصَمَّهُ لَصِيحَةً. رَبَطَ^(١) جَنَانٌ لَمْ يُفَارِقْهُ
 الْخَفَقَانُ؛ مَا زِلْتُ أَنْتَظِرُ بِكُمْ عَوَاقِبَ الْعَدْرِ، وَأَتَوَسَّمُكُمْ
 بِحِلْيَةِ الْمُفْتَرِّينَ سَتَرَنِي عَنْكُمْ جِلْبَابُ الدِّينِ، وَبَصَّرَتِيكُمْ
 صِدْقُ النَّبِيِّ، أَقَمْتُ لَكُمْ عَلَى سَنَنِ الْحَقِّ فِي جَوَادِّ الْمَضَلَّةِ
 حَيْثُ تَلْتَقُونَ وَلَا دَلِيلَ، وَتَحْتَفِرُونَ وَلَا تُمِيهُونَ^(٢)، الْيَوْمَ أَنْطِقُ
 لَكُمْ الْعَجَمَاءَ ذَاتَ الْبَيَانِ، عَزَبَ رَأْيِي أُمْرِيءَ^(٣) تَخَلَّفَ عَنِّي مَا
 شَكَّكَتُ فِي الْحَقِّ مُذْ أُرِيتُهُ^(٤)، لَمْ يُوجِسْ مُوسَى عَيْيهِ السَّلَامُ
 خِيفَةً عَلَى نَفْسِهِ: أَشْفَقَ مِنْ غَلَبَةِ الْجُهَاالِ وَدُؤُولِ^(٥) الضَّلَالِ،
 الْيَوْمَ تَوَافَقْنَا عَلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، مَنْ وَثِقَ بِمَاءٍ لَمْ
 يَظْمَأْ.

١- في ر: وروى ربط جنان على مالم يسم فاعله .

٢- في حاشية م: ولا تميّهون .

٣- في ض غرب رأي امرء .

٥- في حاشية م: دولة اضلال .

٤- في م: منذر أيت .

الشرح

قوله عليه السلام بنا اهتديتم في الظلماء الى آخر الكلام .
قال أبو علي بن مسكويه^(١) ، خطبها أمير المؤمنين عليه السلام بعد مقتل طلحة والزبير .

ج : تسنمت^(٢) ، من السنام اي علوتم أي كنتم خاملين الذكر فشرفتم بنا .
سرار الشهر : آخر ليلة منه ، ويخفي القمر ليلة : السرار ، وربما كان ليلة ، وربما كان ليلتين والفجر في آخر الليل كالشفق ، في أوله أي^(٣) ، دخلتم في فجر الدين عن ظلمة الجاهلية عن السرار أي متخلصين عن السرار .
وقر سمع : على طريق الدعاء أي صمت أذن من لم يفهم الصارخة ولم يتدبر العبر ، يقال وقر الله أذنه ، ووقرت أذنه على ما لم يسم فاعله وقر أذنه بكسر القاف وفتح الواو لازم أي صم سمعه الخفي من الصوت والصيحة : العالي منه أي كيف يعتبر بكلامي من يغفل عن تدبر كلام الله تعالى فان من لا يراعي عظام الامور لا يراعي صغايها ثم دعا لمؤمن يكون قلبه أبدا على خوف ووجل^(٣) .

١ — أبو علي احمد بن محمد بن مكشوية الحكيم الخازن الرازي ، الاصبهاني ، كان من اعيان العلماء ، واركاز الحكماء ، صاحب الوزير المهلب في ايام شبابه ؛ له مؤلفات في الحكمة منها كتاب الفوز الاكبر وكتاب الفوز الاصغر ، وكتاب اطهارة في علم الاخلاق وغيرها ، مات سنة ٤٢٢ .

٢ — في ض : بسبينا دخلتم .

٣ — الوجس : الفزع .

روي ربط : على ما لم يسم فاعله ، أي ربط الله وثبت قلبا لا يزال يخفق من خوف العقاب ، وإذا روي ربط بفتح الراء فتقديره ربط قلب له وجيب^(١) ، من خشيته نفسه ، وعزايمه على حذف المفعول .

ولم يفارقه الخفقان : صفة لجنان نبه عليه السلام أولا قريشا على عظم شأن آل محمد ، فقال : إن من اهتدى منكم فبهديتنا ، ومن شرف بعز الاسلام فبدلالتنا ثم ، ضرب مثلين لمن تغافل ، ولم يتفكر ، ودعا لمن استبصر وخشي ، ثم ذكر مخاطبا لطلحة والزبير ومن هذا حدوهما من أتباع الجمل .

فقال : إني لم أزل أتفرس فيكم الغدر : وكان النبي صلى الله عليه وآله أخبرني بنكثكم العهد في العاقبة فكنت أنتظر ذلك وتوسمت : كذا تفرسته . سترني عنكم جلباب الدين : أي حالت الديانة بيني وبينكم فلست أخذكم على ما أقهركم به ، فكأنني لأراكم ولا ترونني ، وروي ستركم عن عني جلباب الزينة ، وهذا ظاهر ، ومورد الرواية الأولى على الوعيد للقوم ، في ثاقلمهم عن نصرته ، ومخالفتهم لأمره والمعنى منعني ديانتي من أن أعرفكم بما أقوى عليه من وجوه تقويمكم وتأديبكم .

فانكم لا تستقيمون إلا بالخشونة والعنف كما قال في موضع آخر وإني لعالم بما يصلحكم ويقيم أودكم ، ولكن لا أرى إصلاحكم بافساد نفسي ، ويجوز أن يكون المعنى أن الدين حكم بالاغضاء وسحب^(٢) : ذيل العفو عليهم كما قال كم اغضي الجفون على القذى^(٣) ، إلى آخره والتقي ملجم ، فقله سترني عنكم إما أن يكون على القلب أي ستركم عن جلباب الدين

١ - وجب القلب يجب وجيبا : إذا خفق ، وفي حديث علي عليه السلام سمعت لها وجبة قلبه : أي خفقانه .

٢ - يقال جاء يسحب ذيله : أي يمشي متبخترا .

٣ - القذى جمع قذاة وهو ما يقع في العين الماء والشراب من تراب اوتبن او وسخ .

وغطى عليكم ولم يرخص في الكشف عنكم ، وإما أن يكون على معنى أنه إذا سترهم عنه فقد ستره عنهم .

وبصرتكم صدق النية : أي صدق نيتي ، من قوله : المؤمن ينظر بنور الله ، ويحتمل أن يكون المعنى إني لا أعرفكم كمالاتي ، احترازا من الوقوع في جنبه تزكية النفس ، ولو نظرتهم بعين الانصاف ، لعرفتُموني ، ثم حرصهم على طلب علوم الدين ، ومعالمها منه ، فذكر أنه عليه السلام مقيم لأجلهم ، على طريق الحق في جوادٍ يضل فيها الطريق ، ولم يوجد دليل سواه فانه لم يكن بعد رسول الله صلى الله عليه وآله من يرشد إلى الدقيق من أمور الدين على الاجمال أو على التفصيل إلا هو .

وتحتفرون ولا تميّهون : أي كلما بالغتُم في طلب معالم الدين ، وعلم اليقين من غيري ما ازددتُم إلا بعدا عن المطلوب ، كمن يبالغ في الحفر ولا يجد الماء .

السنن : الطريقة والمضلة : بفتح الضاد وكسرهما ما يضل فيه .

العجماء : صفة موصوف محذوف أي الكلمات العجماء .

عنى بها ما ذكره في هذه الخطبة ، من الرموز تشبيها بالعجماء من الحيوان ، وذلك أنه لا نطق لها في الحقيقة ، ومع ذلك يستفيد الناظر فيها أعظم الفوائد فهي ذات بيان كما قيل : الأمور الصامته الناطقة ، هي الدلائل المخبرة والعبر الواعظة .

عزب رأى امرئ تخلف عني : أي بعد عن الحق فان من لم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية ثم نبه على عصمته ووجوب طاعته^(١) ، فقال .

ما شككت في الحق منذ أريته : أنا أخاف على الأمة غلبة معاوية

١ - في ض : ثم نبه عن عصمته وفرض طاعته .

وأمثاله كما خاف موسى عليه السلام غلبة الجهال والضلال ، من فرعون وتابعيه .

اليوم توافقتنا : أراد حين رجع الأمر إليه .
من وثق بماء لم يظماً : من تمسك^(١) ، بمثلي في أمور دينه مع علمه بسابقتي وفضلي لم يحتج إلى غيري^(٢) .

ع : الواعية : الصارخة وقيل : المراد بها الكلمة الواعية ، فاعل بمعنى مفعول ، ورواية أبي الأغر الناعية من نعى ينعى .

كيف يراعي النبأ : أي كيف يسمع الصوت من أفسد سمعه صوت عظيم ، ومن خواص الحواس أنه لا يدرك الأضعف مع الأشد .

ربط جنان : أي شد يقال فلان رابط الجأش وربيطه ، أي شديد القلب كأنه يربط نفسه عن الفرار ؛ وهذا دعاء منه ، عواقب الغدر : الخزي والفضيحة .

سترني عنكم جلباب الدين : هو معنى قوله : الله تعالى أولياي في قبالي لا يعرفهم غيري .

العجماء ذات البيان : هي لسان الحال والقرائن الشاهدة أو الأدلة والبراهين^(٣) ، أشفق : الألف ألف التفضيل .

غلبة الجهال : هم قوم موسى عليه السلام حيث حكى الله فيهم أنكم قوم تجهلون .

دول الضلال : فرعون وقومه حيث قال ؛ وأضلّ فرعون قومه وما هدى ،

١ - في الاصل : من تمسك بمثله .

٢ - في ض هنا زيادة وهي : وعندى أنه أراد ان صاحب الحق يكون مطمئن القلب ساكن النفس بريئاً عن الريب والشك بعيداً عن التخالج والاضطراب .

٣ - في ض : قال صاحب المعارج اشفق الخ وفي شرح هذه الخطبة في ض خلط وتقديم وتأخير .

توافقنا بتقديم القاف .

من وثق بماء لم يظماً لأنه يشرب قبل الظماء أو أراد أنه لا يكون
واجد الماء كفاقه فان تخيله وتوهمه لفقدانه يضاعف ظمأه.

* * *

٥- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخاطبه العباس وأبو سفيان ابن حرب في أن يبايعا له بالخلافة .

أَيُّهَا النَّاسُ ، شُقُّوا أَمْوَاجَ الْفِتَنِ بِسُفْنِ النَّجَاةِ ، وَعَرَّجُوا عَنْ طَرِيقِ الْمُتَافَرَةِ وَضَعُوا تِيَجَانَ الْمُفْخَرَةِ أَفْلَحَ مَنْ نَهَضَ بِجَنَاحٍ ، أَوْ اسْتَسْلَمَ فَأَرَّاحَ . مَاءٌ ^(١) آجِنٌ ، وَلُقْمَةٌ يَغْصُ بِهَا آكِلُهَا . وَمُجْتَنِي الثَّمَرَةِ لِغَيْرِ وَقْتِ إِيْنَاعِهَا كَالزَّارِعِ بِغَيْرِ أَرْضِهِ . فَإِنْ أَقْلُ يَقُولُوا : حَرَصَ عَلَى الْمُلْكِ ، وَإِنْ أَشْكُتْ يَقُولُوا : جَزَعَ مِنَ الْمَوْتِ هَيْهَاتَ بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي ، وَاللَّهُ لَا بُدَّ أَيْ طَالِبِ آتَسُ بِالْمَوْتِ مِنَ الظَّفْلِ بِثَدْيِ أُمِّهِ ، بَلِ أَنْدَمَجْتُ عَلَى مَكُونِ عِلْمٍ لَوْ بُخْتُ بِهِ لَا ضَطْرَبْتُمْ أَضْطِرَابَ الْأَرَشِيَّةِ فِي الطُّوَى الْبَعِيدَةِ .

الشرح

قوله عليه السلام : شقوا أمواج الفتن بسفن النجاة الى اخره .

ج روي أنه لما تم في سقيفة بني ساعدة لأبي بكر أمر البيعة أراد أبو سفيان ابن حرب أن يوقع الحرب بين المسلمين ليقتل بعضهم بعضا ، فيكون في ذلك دمار الدين واندراسه ؛ فمشى الى عباس بن عبد المطلب فقال له يا أبا الفضل : إن هؤلاء القوم قد ذهبوا بهذا الأمر من بني هاشم ، وجعلوه في رذل تيم وأنه ليحكم فينا غدا هذا اللفظ الغليظ من بني عدي قم بنا حتى ندخل على عليّ ونبايعه بالخلافة ، فأنت عم رسول الله وأنا رجل مقبول القول في قریش ، فان دافعونا ، عن ذلك قاتلناهم قتلا شديدا وقتلناهم الى آخرهم . فأتيا أمير المؤمنين عليه السلام ، وقال له أبو سفيان يا أبا الحسن لا تغافل عن هذا الأمر ، متى كنا تبعا لتيم الأزدال ، وكان علي عليه السلام يعلم أنه لا يقول ذلك غضبا لدين الله ، فان رسول الله صلى الله عليه وآله كان قد شافهه بجميع ما يكون بعده بوحي من الله ، وأمره بلزوم البيت والسكوت ، لفقد ، الانتصار ، واحتراز من ازدياد الفساد .

فأجابه عليه السلام بهذا الكلام فسفن النجاة : هم أهل البيت لقول النبي صلى الله عليه وآله : مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح ، من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق .

عرجت الشيء : عطفته ، وعلى هذا فمفعول عرجوا محذوف أي عرجوا

أنفسكم ، وقيل : التعريج على الشيء الإقامة عليه فتقديره على هذا عرجوا على الاستقامة منصرفين عن المنافرة وهي المحاكمة في الحساب .

أفلق من نهض بجناح ؛ ورد مورد المثل عرض فيه بأنه لا ناصر له استسلم : أي انقاد ماء آجن : أي متغير منتن أراد به الدنيا ، وزخارفها البائدة ونعيمها الفانية ، وايناع الثمر : إدراكها .

اللتيا والتي : أي الداهية الكبرى^(١) ، والصغرى ، وانس : أسروا واندماج : دخل ، واستتر ، وبحث به : أظهرته والرشاء : الحبل والطوى : البثر المطوية بالحجارة .

ع : أفلق من نهض بجناح ؛ يعني خاض في أمر هو يستعد له^(٢) ، وإن لم يكن مستعدا أسلم الأمر الى غيره لينجو عن تعب الطلب .
ماء آجن : استعارة عن أمر غير ملائم .

ولقمة يغص بها أكلها : استعارة عمن يخوض في أمر لا ينتفع به ، ومن زرع بأرض غيره فلغيره أن يمنعه من سقي زرعه ، وعن حصاده وعن التصرف فيه فلا بد من التفكير في العواقب في كل الأمور ، اللتيا والتي هما الداهية الكبيرة والصغيرة . وكنى عن الكبيرة بلفظ التصغير تشبيها بالحية فانها اذا كثر سمها صغرت لأن السم يأكل جسدها ، وقيل ، الاصل فيه أن رجلا من جدیس^(٣) : تزوج امرأة قصيرة فقاسى منها الشدايد وكان يعير عنها بالتصغير فتزوج امرأة طويلة فقاسى منها ضعف ما قاسى من الصغيرة فطلقها وقال :

بعد اللتيا والتي ، لا أتزوج أبدا فجرى ذلك على الداهية ، وقيل إن

١ - في ض : اي الداهية الكبيرة والصغيرة .

٢ - في ش : مستعد له .

٣ - جدیس کامیر قبيله كانت في الدهر الاول وانقرضت وجلس محرکه بطن من لحم .

العرب تصغر الشيء العظيم كالدهيم^(١)، واللميم^(٢) وذلك منهم رمز وقال شاعر من جديس :

بعد اللتيا والتي * طلقت جهلا طلتي
والانس بالموت من مقامات خلص الأولياء فان السعيد به يفتح به باب
سعادته كما أن الطفل من الثدي يصل إلى غاية أمنيته .

اندمجت : روى بالخاء والجيم أما بالخاء فمن الدموخ وهو الارتفاع
والاستيلاء، ودمخ اسم جبل وأما بالجيم فمن الدموج وهو الدخول والاستتار
في الشيء ومن تأمل قوله عليه السلام .

بل اندمجت على مكنون علم وقوله ولا لفيتكم دنياكم هذه أهون عندي
من عقطة عنز .

حق التأمل ، وكان ممن يحصل ذوق الكلام عرف أنه لا يمكن التلطف
بمثل ذلك إلا لمن بلغ أقصى الغاية في العلم ، والزهد ، وكل الكمالات
يندرج تحت هاتين الخصلتين اندمج في الشيء أي دخل فيه واستتر به ،
فكأنه قال : اندمجت في مظان العلم على مكنونه ، ويمكن أين يكون ضمن
اندمج معنى استولى فعدها بعلي .

* * *

١ — الدهماء الفتنة المظلمة والتصغير فيها للتعظيم ، ومن اسمائها الدهيم ، زعموا أن الدهيم اسم ناقة كان غزا
عليها سبعة أخوة فقتلوا عن آخرهم ، وحملوا عيها حتى رجعت بهم فصارن مثلاً في كل داهية .

٢ — اللمم : الجمع يقال : لملت الشيء الله لما اذا جمعت ، اي اجمع ما تشئت من أمرنا وفي الحديث ان اللمم ما
بين لحدين حد الدنيا وحد الآخرة ، أي صفار الذنوب التي ليس عليها حد في الدنيا ولا في الآخرة .

٦- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما أشير عليه بأن لا يتبع طلحة والزبير ولا يرصد لهما القتال .
 وَاللَّهِ لَا أَكُونُ كَالضَّبُعِ ^(١) : تَتَأَمُّ عَلَى طُولِ اللَّدْمِ ، حَتَّى يَصِلَ
 إِلَيْهَا ظَالِبُهَا ، وَيَخْتَلِهَا ^(٢) رَاصِدُهَا ؛ وَلَكِنِّي أَضْرِبُ بِالْمُقْبِلِ
 إِلَى الْحَقِّ الْمُدْبِرِ عَنْهُ ، وَبِالسَّامِعِ الْمُطِيعِ الْعَاصِيَ الْمُرِيبِ
 أَبَدًا ، حَتَّى يَأْتِيَ عَلَيَّ يَوْمِي . فَوَاللَّهِ مَا زِلْتُ مَدْفُوعًا عَنْ حَقِّي
 مُسْتَأْثَرًا عَلَيَّ ^(٣) مُنْذُ قَبَضَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حَتَّى
 يَوْمِ النَّاسِ هَذَا .

١- في م : لا اكون مثل الضبع .

٢- في م : ويختلسها راصدها .

٣- في م ول : مستأثرا على غيري مذ .

الشرح

قوله عليه السلام : لا أكون كالضبع تنام على طول اللدم الى آخره .

ج : اللدم صوت الحجر، يقع على الأرض ؛ وليس بالصوت الشديد عن الأصمعي^(١) والضبع يدخل عليها في جحرها قوم ويقولون خامري^(٢) أم عامر أبشري أم عامر، بلحم سمين وخبز كثير، وهو يتغافل وهم يعقدون الحبل في رجلها، وقيل إن الضبع إذا سمع اللدم خرج فاصطيد والمريب : ذو الريبة أي التهمة مستاثرا أي مختارا .

قال أبو عبيد^(٣) : أقبل أمير المؤمنين يريد العراق فأشار عليه الحسن بن علي أن يرجع، فقال والله لا أكون مش الضبع يسمع للدم فيخرج فيصايد واللدم : صوت يسمع ما يقع على الأرض ليس بالشديد وهم أرادوا أن يصيدوا الضبع رموا في جحرها بحجر أو ضربوا بأيديهم باب الحجر، فتحسبه شيئا فتصيده، فتخرج لتأخذه فتصايد عند ذلك، وزعموا أنها من أحرق الحيوانات العجم،

١ — عبد الملث بن قريش مصغر بن عبد الملث البصري اللغوي النحوي، صاحب النوادر والملح كان ظريفا مفاكها خفيف الروح، مليح الطبع، كان في أوائل أمره معسرا شديدا الفاقة حتى اتصل بالرشيد وحسن حاله، وكان شديدا الحفظ يحفظ اثني عشر ألف أرجوزة مات ٢١٦ .

٢ — خامري : أي استتري وام عامر وام عمرو وام عويمر : الضبع يشبه بها الاحمق ويروى عن علي عليه السلام انه قال : لا اكون مثل الضبع تسمع اللدم فتترز طمعه في الحية حتى تصاد، وهي كما زعموا من حمق الدواب .

٣ — القاسم بن سلام كظلام كان أبوه عبدا روميا من اهل هراة وكان أبو عبيد من المشاهير في اللغة والحديث والادب والغريب والفقه وصحة الرواية وسعة العلم ؛ وكان امام عصره في كل فن له من التصانيف غريب القرآن وغريب الحديث وكان منقطعا الى عبد الله بن طاهر مات بمكة سنة ٢٢٣ .

٦- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما أشر عليه بأن لا يتبع طلحة والزبير ولا يرصد لهما القتال .
 وَاللَّهِ لَا أَكُونُ كَالضَّبُعِ ^(١) : تَنَامُ عَلَى طُولِ اللَّدْمِ ، حَتَّى يَصِلَ
 إِلَيْهَا ظَالِبُهَا ، وَيَخْتِلَهَا ^(٢) رَاصِدُهَا ؛ وَلَكِنِّي أَضْرِبُ بِالْمُقْبِلِ
 إِلَى الْحَقِّ الْمُدْبِرَ عَنْهُ ، وَبِالسَّامِعِ الْمُطِيعِ الْعَاصِيَ الْمُرِيبَ
 أَبَدًا ، حَتَّى يَأْتِيَ عَلَيَّ يَوْمِي . فَوَاللَّهِ مَا زِلْتُ مَدْفُوعًا عَنْ حَقِّي
 مُسْتَأْثَرًا عَلَيَّ ^(٣) مِنْذُ قَبَضَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حَتَّى
 يَوْمِ النَّاسِ هَذَا .

١- في م : لا اكون مثل الضبع .

٢- في م : ويختلسها راصدها .

٣- في م ول : مستأثرا على غيري مذ .

الشرح

قوله عليه السلام : لا أكون كالضبع تنام على طول اللدم الى آخره .

ج : اللدم صوت الحجر ، يقع على الأرض ؛ وليس بالصوت الشديد عن الأصمعي^(١) والضبع يدخل عليها في جحرها قوم ويقولون خامري^(٢) أم عامر أبشري أم عامر ، بلحم سمين وخبز كثير ، وهو يتغافل وهم يعقدون الحبل في رجلها ، وقيل إن الضبع إذا سمع اللدم خرج فاصطيد والمريب : ذو الريبة أي التهمة مستاثرا أي مختارا .

قال أبو عبيد^(٣) : أقبل أمير المؤمنين يريد العراق فأشار عليه الحسن بن علي أن يرجع ، فقال والله لا أكون مثل الضبع يسمع للدم فيخرج فيصاد واللدم : صوت يسمع ما يقع على الأرض ليس بالشديد وهم أرادوا أن يصيدوا الضبع رموا في جحرها بحجر أو ضربوا بأيديهم باب الحجر ، فتحسبه شيئا فتصيده ، فتخرج لتأخذه فتصاد عند ذلك ، وزعموا أنها من أحمت الحيوانات العجم ،

١ — عبد الملك بن قريش مصغر بن عبد الملك البصري اللغوي النحوي ، صاحب النوادر والملح كان ظريفا مفاكها خفيف الروح ، مليح الطبع ، كان في أوائل أمره معسرا شديدا القاقة حتى اتصل بالرشيد وحسن حاله ، وكان شديدا يحفظ يحفظ اثني عشر ألف أرجوزة مت ٢١٦ .

٢ — خامري : أي استري وم عامروا عمروا وعومر : الضبع يشبه بها اللاحق ويروى عن علي عليه السلام انه قال : لا أكون مثل الضبع تسمع اللدم فتبرز طمعه في الحية حتى تصاد ، وهي كما زعموا من أمق الدواب .

٣ — القاسم بن سلام كظلام كان أبوه عبدا روميا من اهل هراة وكان أبو عبيد من المشاهير في اللغة والحديث والادب والغريب والفقه وصحة الرواية وسعة العلم ؛ وكان امام عصره في كل فن له من التصانيف غريب القرآن وغريب الحديث وكان منقطعا الى عبد الله بن طاهر مات بمكة سنة ٢٢٣ .

ويبلغ من حمقها أن يدخل عليها فيقال ليست هذه ام عامر فتسكت حتى يصاد .

فأراد أمير المؤمنين أني لا أخدع كما يخدع الضبع بالدم يومي : أي يوم موتي وربما عبروا عن الشدة باليوم .

* * *

٧- وَمَنْ خُطِبَهُ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ^(١) لِأَمْرِهِمْ مَلَكَاً، وَاتَّخَذَهُمْ لَهُ أَشْرَكَاءَ،
فَبَاضَ وَفَرَّخَ فِي صُدُورِهِمْ، وَدَبَّ وَدَرَجَ فِي حُجُورِهِمْ، فَتَنَظَرَ
بِأَعْيُنِهِمْ، وَنَظَرَ بِالسِّنِّيَّتِمْ فَرَكَبَ بِهِمُ الزَّلْزَلِ وَزَيْنَ لَهُمُ
الْخَطْلَ، فَعَلَ مَنْ قَدْ شَرَّكَهُ الشَّيْطَانُ فِي سُلْطَانِهِ وَنَظَرَ
بِالْبَاطِلِ عَلَى لِسَانِهِ.

الشرح

قوله عليه السلام اتخذوا الشيطان ملاكا .

ع- ملاك الأمر بفتح الميم وكسرهما ما يقوم به ويعتمد عليه فباض وفرخ : استعارتان ، عن التمكن ، ويقال : دب الصبي ودرج الشاب والدبيب حركة على الأرض خفيفة .

ج- ملاكا : أي مالكا لأموالهم ، والاشراك : جمع شريك كشریف وأشراف أو جمع شرك كجبل وأجبال ، والشرك حباله الصياد ، الواحدة شركة .

دب : مشى مشيا رويدا ودرج : مشى كثيرا ، والخطل : المنطق الفاسد ، وانتصاب ملاكا إما لأنه مصدر فعل مقدر أو مصدر لا تخذوا من غير لفظه .



٨- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يعني به الزبير في حال اقتضت ذلك .

يَزْعُمُ أَنَّهُ قَدْ بَايَعَ بِيَدِهِ وَلَمْ يُبَايِعْ بِقَلْبِهِ؛ فَقَدْ أَقَرَّ
بِالْبَيْعَةِ، وَادَّعَى الْوَلِيَجَةَ فَلَيَاتِ عَلَيْهَا بِأَمْرِ يُعْرِفُ؛ وَإِلَّا
فَلْيَدْخُلْ فِيمَا خَرَجَ مِنْهُ.

٩- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَقَدْ أَرْعَدُوا وَأَبْرَقُوا، وَمَعَ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ الْفَشَلُ؛ فَلَسْنَا
نَرْعَدُ^(١) حَتَّى نُوقِعَ، وَلَا نَسِيلُ حَتَّى نُمِطَرَ.

الشرح

قوله عليه السلام : وادعى الوليعة .

ج— هي الدخيلة والتورية وع : والوليعة : الرجل يكون في القوم ، وليس فيهم ^(١) يقبله يعني ادعى أنه ليس من الذين بايعوا بالقلوب ، وهذا كلام في غاية الكمال ، لأن من قال قولاً وأقر بشي أخذ بقوله وإقراره ، وإن ادعى بعد ذلك أنه ما أقر عن نية صادقة ، فلا طريق لنا الى صدقه ، في القول الثاني فلا بد من أن يحكم عليه بالقول الأول .

وقوله فيما خرج منه : أي في عقد البيعة ؛ وقيل ادعى الوليعة أي أمراً خفياً ؛ وهو الخوف ، أي قال بايعت ، مكرهاً خائفاً فقال أمير المؤمنين : نحن نأخذه بظاهر حاله . فإن العبد يحكم بالظواهر ، ونطالبه بآثبات ما ادعى من الخفي ، فإن أثبتته وإلا أخذناه بظاهر فعه .

الارعاد والابراق عبارتان عن التهديد والوعيد .

* * *

١٠- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ جَمَعَ حِزْبَهُ، وَاسْتَجَلَبَ خَيْلَهُ
وَرَجَلَهُ، وَإِنَّ بَصِيرَتِي لَمَعِي^(١) : مَا لَبَسْتُ عَلَى نَفْسِي، وَلَا
لُبْسَ عَلَيَّ. وَأَيْمُ اللَّهِ لَا أَفْرِطَنَّ لَهُمْ حَوْضاً أَنَا مَاتِحُهُ ! لَا
يُضْدِرُّونَ عَنْهُ، وَلَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ.

الشرح

قوله عليه السلام : ما لبست على نفسي .

ع : يدل ذلك على نقاء سريرته وصفاء باطنه . وخلوص طويته^(٢) وطهارة
ذاته .

قوله ولا لبس عليّ : يدل على كمال عقله وعلمه ؛ وكثرة تجاربه ، هذان
اللفظان مجامع مكارم الاخلاق^(٣) ، وقال بعض السلف : العاقل أن لا يخدعه
أحد والمسلم أن لا يخدع أحدا .

وأيم الله : أصله وأيمن الله حذف نونه تخفيفاً كما حذف من لم يك ،
وهو جمع يمين : وقيل ليس بجمع بل إسم وضع للقسم ، وألفه ألف وصل عند

١- في ض وح ول : وان معي لبصيرتي . ٣- في ش : بجامعان مكارم الاخلاق .

٢- الطوية : الضمير لانه يطوى على السر والطوية : النية .

أكثر النحويين ، ولم يجئ في الأسماء ألف الوصل مفتوحة غيرها ، وهو مبتدأ محذوف الخبر أي أيمن الله قسمي ، وقيل : إن ألفه ألف القطع ويطرح^(١) في الوصل لكثرة الاستعمال ، وفرط يفرط فرطا وفروطا سبق ، وفرط ملا وكلاهما يحتمل هاهنا^(٢) .

والماتح : المستقي لا يصدرون^(٣) عنه ولا يعودون إليه أي^(٤) يهلكون . قال صاحب المعارج : المراد بالحوض ، حوض الكوثر أي أنا مستقيه قلت وهذا التأويل بعيد يأباه سياقة الكلام ج : يقال أفرطت المزادة أي ملأتها ، والمعنى أن معاوية جمع أهل الشام ، والله لأملأن لهم حوضا من الشر والحرب يتحسون منه لا يرجعون عنه ، الى مثله ولا يخرجون عنه وهو استعارة على طريقة قول الشاعر : .

مخضت بدلوه حتى تحسى * ذنوب^(٥) الشر ملىء أوقرابا
وفرطته تركته وتقدمته^(٦) .

* * *

١- في ش وض : وقد يطرح .

٢- في ض : وكلا المعنيين هنا .

٣- الصدر بالتحريك : رجوع المسافر من مقصده والشاربة من الورد .

٤- في ض : بل يهلكون فيه .

٥- مخض بالدلو : ضرب بها في ماء البئر لتقتئ ، والحسوة بالضم : جرعة من الشراب بقدر ما يحسى مرة واحدة والحسوة : بالفتح المرة ، و لذنوب : الدلو العظيمة وقيل لا تسمى ذنوبا إلا اذا كان فيها ماء والقرباب خلاف البعد والبئر القريبة الماء .

٦- في ض : هنا حذف و خلط .

٧- في ح : فقال علي عليه لسلام الهوى .

١١- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل
تَزُولُ الْجِبَالُ وَلَا تَزُلْ! غَضَّ عَلَى نَاجِيكَ ، أَعِيرَ اللَّهُ
جُمْجُمَتَكَ ، تَدُ فِي الْأَرْضِ قَدَمَكَ ، أَرَمَ بِبَصَرِكَ أَقْصَى الْقَوْمِ ،
وَغَضَّ بِبَصَرِكَ ، وَأَعْلَمَ أَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ .

الشرح

قوله عليه السلام تزول الجبال ولا تزول الى آخره .

ع- جمع في هذه الكلمات جميع آداب الحروب وهي الاعراض عن
الادبار، تشبها بالجبال، فأنها لا تزول عن مكانها .

العض على الناجذ يدفع ضرر كل ضرب يوافي الرأس ، وثبات القدم
سبب لانهزام العدو، وغض البصر يزيل الجبن ، ورمي البصر أقصى القوم
يشجع الفؤاد .

ثم قال : واعلم أن النصر من عند الله ، كما قال الله تعالى : وما النصر
الا من عند الله ^(١) (وتتبع هذا الكلام ، كلام مقدم الأطباء ، وهو وهو لا بد في
المعالجة من طبيب عالم حاذق أمين ، ومريض صادق ، مطيع وخادم يخدم

المريض، مشفق مستبصر، ومع ذلك كله فالشافي هو الله تعالى^(١) ج: ولفظة
أعر: تنبىء عن أن محمدا ابنه لا يقتل في تلك المحاربة، فانه تعالى يرد
العارية سالمة.

ولا مناقضة بين قوله ارم ببصرك أقصى القوم وقوله: غص بصرك لأنه
يقال رميت، ببصري أمرا^(٢) وإن لم يكن ثم نظر؛ بل يكن بمعنى التبصر
والتأمل^(٣).

* * *

١- بين الهلالين ساقط في ض والكلام لا يناسب المقام.

٢- في ش: امرا عظيما.

٣- في ض هنا زيادة وهي: أي كان مستحفظا مستيقظا محتاطا في الاحتراز من جميع الاطراف مع غمض
الطرف عن كثرة تقليبه وتحديق فعل من تمكن منه الخوف والدهشة.

١٢- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما أظفره الله بأصحاب الجمل ، وقد قال له بعض أصحابه : وددت أن أخى فلانا كان شاهداً ليرى ما نصرك الله به على أعدائك فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(١) : أَهْوَى أَخِيكَ مَعَنَا ؟ فَقَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَقَدْ شَهِدْنَا وَلَقَدْ شَهِدْنَا فِي عَسْكَرِنَا هَذَا أَقْوَامٌ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ ، سَيَرَعُفُ بِهِمُ الزَّمَانُ ، وَيَقْوَى بِهِمُ الْإِيمَانُ .

الشرح

قوله : أهوى أخيك : أي حبه وولائه .

قوله : ولقد شهدنا في عسكرنا هذا قوم في أصلاب الرجال :

مقتبس من قول النبي صلى الله عليه وآله المرء مع من أحب ، ورعف الفرس^(١) إذا سبق : ورعف به الباب أي دخل يعني يدخل في الوجود ؛ وينخرط في سلك الزمان .

سيرعف بهم^(٢) أي سيأتي رعف ؛ أي سبق وتقدم ش : قلت : الأقرب نسباً إلى الفصاحة والأليق بنمط^(٣) البلاغة والبراعة أن يكون قوله عليه السلام

٣- النمط : الطريقة .

١- في ض : قال صاحب المعارج رعف الفرس .

٢- في ض : قال صاحب المنهاج : سيرعف بهم .

سيرعف بهم الزمان^(١)، من الرعاف وهو الدم الخارج من الأنف يقال منه أرفع الرجل يرفع، فيكون عليه السلام قد شبه الزمان بالإنسان، وما يوجد ويظهر من الخلق، في أوقات الزمان بما يخرج ويقطر من الرعاف من أنف الانسان.

(على هذا المنوال^(٢)) نسج الامام البارع مسعود^(٣) الصواني قدس الله روحه حيث قول: أنا الذي هدرت شقشقتي^(٤) بكتاب الأعلاق؛ حتى سار مسير الشمس في الآفاق ورُعف خيشوم القلم^(٥) بكل فراق، ترى في معارضته كلام الزمخشري^(٦).

* * *

١- في ض: ان يكن ذلك مستعار من الرعاف.

٢- بين الهلالين في ش وفي ض: ومن ذلك قول لقائل:

انا الذي ارعف خيشوم لقلم بكل فلق وفري منتظم

٣- مسعود بن علي بن احمد ابو المحاسن البيهقي فخر الزمان واوحد الاقران ومن لا ينظر لادب الابعينه ولا يسمع الشعر الا بادهنه صنف تفسير القرآن وشرح لحماسة، وصيقل لالباب في الاصول والتذكرة وغيرها وديوان اشعاره مجلد وله:

تكلف المجد اقوام وقد سثموا منه وانك مشغوف به كلف
كأنك، الدرة الزهراء في صدف ولناس حولك طرا ذلك الصدف

مات في الثالث والعشرين من المحرم سنة ٥٤٤.

٤- المدير ترديد صوت البعير في حنجرتة والشقشقة: شيء كالرنة تخرجه لبعير من فيه اذا هاج.

٥- رعف الدم: سال من الانف ورعف الرجل خرج الدم من انفه والخيشوم: اقصى الانف.

٦- محمود بن عمر ابو القاسم الزمخشري، كان اماما في التفسير والنحو واللغة والادب واسع العلم، كبير الفضل متفننا في علوم شتى معتزلي المذهب، متجاهرا بذلك، ولد بخوارزم واخذ الادب عن ابن مضر الاصبهاني وابي الحسن النيسابوري وابي سعد الشقاني وغيرهم، سكن مكة ولقب بجار الله، ثم رجع الى خوارزم وله تأليفات كثيرة مشهورة مات سنة ٥٣٨ ومن شعره:

كثر الشك والخلاف وكس يدعي الفوز بالصراط السوي
فاعتصامي بلا اله سواه ثم حبي لأحمد وعلي
فاز كلب بحب اصحاب كهف كيف اشقى بحب آل نبي

١٣- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في ذم أهل البصرة

كُنْتُمْ جُنْدَ الْمَرْأَةِ، وَأَتْبَاعَ الْبَهِيمَةِ: رَغَا فَأَجَبْتُمْ، وَعُقِرَ
فَهَرَبْتُمْ، أَخْلَقُكُمْ دِقَاقٌ، وَعَهْدُكُمْ شِقَاقٌ، وَدِينُكُمْ نِفَاقٌ،
وَمَاؤُكُمْ زُعَاقٌ، وَالْمُقِيمُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ مُرْتَهَنٌ بِذَنْبِهِ، وَالشَّائِخُ
عَنْكُمْ مُتَدَارِكٌ بِرَحْمَةٍ^(١) مِنْ رَبِّهِ، كَأَنِّي بِمَسْجِدِكُمْ
كَجُوجُؤِ سَفِينَةٍ، قَدْ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهَا الْعَذَابَ مِنْ فَوْقِهَا وَمِنْ
تَحْتِهَا وَغَرِقَ مَنْ فِي ضَمْنِهَا.

وفي رواية: وَآيَمُ اللَّهِ لَتَغْرِقَنَّ بِلَدَّتْكُمْ حَتَّى كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
مَسْجِدِهَا كَجُوجُؤِ سَفِينَةٍ، أَوْ نَعَامَةٍ جَائِمَةٍ.
وفي رواية: كَجُوجُؤِ طَيْرٍ فِي لُجَّةِ بَحْرٍ.

١٤- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فيما رده على المسلمين من قطائع عثمان

وَاللَّهُ لَوْ وَجَدْتُهُ قَدْ تَزَوَّجَ بِهِ النِّسَاءُ، وَمُلِكَ بِهِ الْإِمَاءُ،

لَرَدَدْتُهُ فَإِنَّ فِي الْعَدْلِ سَعَةً، وَمَنْ ضَاقَ عَلَيْهِ الْعَدْلُ فَالْجَوْرُ عَلَيْهِ أَضْيَقُ.

أَرْضُكُمْ قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَاءِ، بَعِيدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ، خَفَّتْ عُقُولُكُمْ وَسَفِهَتْ حُلُومُكُمْ فَأَنْتُمْ غَرَضٌ لِتَابِلٍ، وَأَكْلَةٌ لَأَكِلٍ، وَفَرِيسَةٌ لِيَصَائِلٍ.

الشرح

قوله عليه السلام : كنتم جند المرأة واتباع البهيمة .

ع : البهيمة : المبهمة عن العقل ، وهي كل ذي أربع من دواب البر والبحر .

أخلاقكم دقاق : قيل الدق أصل واحد يدل على الصغر والحقارة أي أخلاقكم رذائل ؛ ورجل دقيق ، قليل الخير وعهدكم شقاق : أي خلاف وعداوة .

وماءكم زعاق : أي ملح شديد الملوحة ، وإنما انبههم ^(١) عليه السلام به ، مع أن ذلك من فعل الله تعالى بسوء اختيارهم في اتخاذهم ذلك الموضع مسكنا ، مع أن أرض الله واسعة وشرب الملح من الماء يستعقب أمراضا كثيرة على ما ذكره الأطباء ففي هذا الكلام من أقسام البلاغة ، الأرداف هو أن يدل لفظ على معنى يلزمه معنى آخر كما يقال للمضيف المِطْعَامُ ، فلان لا يخمد ناره ، وهو كثير الرماد أي ناره أبدا موقدة بسبب طبخ أطعمة الضيفان .

قوله عليه السلام ماؤكم زعاق ارداف لطيف يدل على سوء اختيارهم وقيل : إنه استعارة عن ماء الوجه أي جاهكم كدر ناقص .

١ ب النايب : المبالغة في التوبيخ والتعنيف .

قوله : المقيم بين أظهركم مرتهن بذنبه .

(ذنبه : هو إقامته فيما بينهم وهذا) يدل على أن الاحتراز من قرناء السوء من أهم الأمور وإن صاحب الأخلاق الردية يضرّ جليسه .

قوله : كأني بمسجدكم : إشارة الى ما أخبره النبي صلى الله عليه وآله عن الغيب في سبب هلاك البصرة وخرابها بوحي من الله .

فانتم غرض لنابل : وما بعده كلمات تجري مجرى الأمثال فيمن هو سلس القياد^(١) في الشر عسر القياد في الخير؛ ويطمع في الاستيلاء عليه كل طامع .

والأكلة بالضم : اللقمة والطعمة أيضا ذكر الضمير في رغا وعقر، لأن المراد من البهيمة الجمل؛ غَيْرَهُمْ بملوحة الماء عقوبة لهم لا عيبا بذلك عليهم .

المقيم بين أظهركم مرتهن بذنبه ذنبه : هو إقامته فيما بينهم ، والشخص : الذهاب .

والجؤجؤ : الصدر : وجثم الطائر تلبد بالأرض ، ولجة البحر : معظمه .
بعيدة من السماء : لا يسمع دعاء أهلها وقريبة من الماء : لغرقها وأهلها سفهاء يتخذهم كل ذي نبل مرمى لمطلبه^(٢) .

* * *

١ — السلس : السهل اللين المنقاد والقيء سمة معروفة وصورتها حلقتان بينهما مدة يكون للفرس .

٢ — في ض : هنا زيادة في هي : مرمى لطلبه قطائع عثمان جمع قطيعة وهي طائفة من أرض الخراج .

١٥- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما بويع بالمدينة

ذِمَّتِي بِمَا أَقُولُ رَهِينَةً، وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ، إِنَّ مَنْ صَرَّحْتُ لَهُ
الْعَبْرُ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْمَثَلَاتِ حَجَرَةً^(١) التَّقْوَى عَنْ تَقَحُّمِ
الشُّبُهَاتِ. أَلَا وَإِنَّ بَلِيَّتَكُمْ قَدْ عَادَتْ كَهَيْئَتِهَا يَوْمَ بَعَثَ اللَّهُ
نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَتُبَيِّنَنَّ
بَلْبَلَةً، وَلَتُغَرِّبَنَّ غَرَبَلَةً وَلَتُسَاطِنَنَّ سَوْطَ الْقِدْرِ، حَتَّى يَعُودَ
أَسْفَلُكُمْ أَعْلَاكُمْ وَأَعْلَاكُمْ أَسْفَلَكُمْ؛ وَلَيَسْبِقَنَّ سَابِقُونَ كَانُوا
قَصَرُوا، وَلَيَقْصُرَنَّ سَبَاقُونَ كَانُوا سَبَقُوا، وَاللَّهُ مَا كَتَمْتُ
وَشَمَةً^(٢)، وَلَا كَذَبْتُ كِذْبَةً، وَلَقَدْ نُبِّئْتُ بِهَذَا الْمَقَامِ وَهَذَا
الْيَوْمِ؛ أَلَا وَإِنَّ الْخَطَايَا خَيْلٌ شُمُسٌ حُمِلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا
وُخِيعَتْ لُجُمُهَا فَتَقَحَّمَتْ بِهِمْ فِي النَّارِ أَلَا وَإِنَّ التَّقْوَى مَطَايَا
ذُلٌّ؛ حُمِلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا وَأُعْطُوا أَرْمَتَهَا، فَأُورِدَتْهُمْ الْجَنَّةَ،
حَقٌّ وَبَاطِلٌ، وَلِكُلِّ أَهْلٍ، فَلَيْنُ أَمْرَ الْبَاطِلِ لَقَدِيمًا فَعَلَّ، وَلَيْنُ
قَلِّ الْحَقِّ فَلَرُبَّمَا وَلَعَلَّ وَلَقَلَّمَا أَذْبَرَ شَيْءٌ فَأَقْبَلَ.

١- في ض و ح و ب : حجزته التقوى .

٢- في ك : ما كتمت وسمة بالسين وفي ع و ر : وروي وشمة بالسين .

قال الشريف : أَقُولُ : إِنَّ فِي هَذَا الْكَلَامِ الْأَذْنَى مِنْ مَوَاقِعِ
الْإِحْسَانِ مَا لَا تَبْلُغُهُ مَوَاقِعُ الْإِسْتِحْسَانِ ، وَإِنَّ حَظَّ الْعَجَبِ مِنْهُ
أَكْثَرُ مِنْ حَظِّ الْعَجَبِ بِهِ ؛ وَفِيهِ - مَعَ الْحَالِ الَّتِي وَصَفْنَا - زَوَائِدُ
مِنَ الْفَصَاحَةِ لَا يَقُومُ بِهَا لِسَانٌ ، وَلَا يَطْلُعُ فَجْهًا إِنْسَانٌ ، وَلَا
يَعْرِفُ مَا أَقُولُ إِلَّا مَنْ ضَرَبَ فِي هَذِهِ الصَّنَاعَةِ بِحَقٍّ ، وَجَرَى فِيهَا
عَلَى عِرْقٍ . (وَمَا يَعْقُلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ) .

شُغِلَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالتَّارُ أَمَامَهُ ، سَاعٍ سَرِيعٍ نَجَا ، وَطَالِبٍ
بَطِيءٍ رَجَا ، وَمُقَصِّرٍ فِي التَّارِ هَوَى . الْيَمِينُ وَالشَّمَالُ مَضَلَّةٌ ،
وَالطَّرِيقُ الْوُسْطَى هِيَ الْجَادَّةُ عَلَيْهَا بَاقِي الْكِتَابِ ^(١) وَآثَارُ
النُّبُوَّةِ ، وَمِنْهَا مَنْفَذُ السُّنَّةِ ، وَإِلَيْهَا مَصِيرُ الْعَاقِبَةِ ؛ هَلَكَ مَنْ
أَدَّعَى ، وَخَابَ مَنْ أَفْتَرَى مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ ،
وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ لَا يَعْرِفَ قَدْرَهُ لَا يَهْلِكُ عَلَى التَّقْوَى
سِخُ أَضَلِّ ، وَلَا يَظْمَأُ عَلَيْهَا زَرْعُ قَوْمٍ . فَاسْتَشَرُوا بِبُيُوتِكُمْ ،
وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ، وَالتَّوْبَةُ مِنْ وِرَائِكُمْ ، وَلَا يَحْمَدُ حَامِدٌ
إِلَّا رَبَّهُ ، وَلَا يَلُمُ لَائِمٌ إِلَّا نَفْسَهُ .

الشرح

قوله عليه السلام ذمتي بما أقول به رهينة إلى آخره .

ج — الذمة العهد والأمان ويكنى بها عن العنق ، يقال : هو في عنقي وذمتي ، وما مصدرية أو موصولة .

والزعيم : الكفيل أي أنا ضامن لجميع ما أدلكم عليه ، إنه حق كأنه عليه السلام رغبهم في استماع^(١) ، كلامه وتدبره ، ثم نبههم على أحوال من تقدمهم من الجبابة والفسقة كيف أهلكهم الله تعالى وإن كل من ظهر له الاعتبار عما بين يديه أي قدمه من العقوبات منعه تقوى الله عن الدخول في كل شبهة .

ثم قال تبلبلن : أي لتحركن بالشدايد والنوائب تحريكا شديدا .

لتغربلن في كل نازلة وحادثة عظيمة كغربة الدقيق ، قيل : البلبلة الهم والغربة : الهلاك ، ولتختلط اختلاط القدر اذا جاشت^(٢) . حتى يصير كل رذل سيدا عليكم وكل عزيز ذليلا ووسمة : أي سمة وروي بالشين معجمة اي كلمة حلف أنه ما كتم شيئا قليلا حق وباطل .

أي هذا حق وذلك باطل ، على تقدير حذف المبتدأ أو في الدنيا حق وباطل على تقدير حذف الخبر ، أمر اي كثر . لربما ولعل : أي لربما يكثر الحق ولعل دولته ترجع .

١ — في ش : استماعهم .

٢ — جاشت القدر : غلت وجاشت البحر : هاج واضطراب .

وقوله لقديمًا فعل : قيل فعل هنا بمعنى انفعل كما يقال جبرت جبراً أي انجبر .

قوله ساع سريع نجاء : على وتيرة قوله تعالى : فمنهم ظالم لنفسه ^(١) ، الآية على طبقات ثلاث ، إما ساع مسرع ^(٢) في الطاعات ، فهو ناج أو مقصر في الواجبات ؛ فهو هالك ، أو طالب للخير يتباطأ ^(٣) فيه فهو راج فالأول المعصوم ؛ والثاني الكافر ، والثالث من خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليه ، مضلة : أي يضل فيها الجادة : ما عليه المعصوم ، وروي ما في الكتاب .

ومنفذ السنة : طريق الشريعة .

من أبدى صفحته للحق . أي من تجرد لإظهاره وتشمر لتمشيته عند الجهال سعوا في هلاكه وسنخ أصل : مثل كرى النوم ^(٤) .

ع — رهينة أي مرهونة وأنا به زعيم : أي أنا بما أقول كفيل ، أي ليس في قلبي كذب ولا في وعدي خلف صرح : لازم ومتعد .

المثلات : العقوبات حجزه : منعه تقحم في المكروه : وقع فيه ؛ يعني عرفان حقائق الأمور الدنياوية ؛ يمنع عن الوقوع في الشبهات .

قوله : إن بليتكم قد عادت : كقول النبي عليه السلام إن الزمان قد استدار كهيئته يعني أقاسي من بليتكم مثل ما قاسى ^(٥) النبي عليه السلام في ابتداء مبعثه من قومه ؛ .

البليلة : الاختلاف والتفرق ووسواس الصدر أيضاً .

٢ — في ش : ساع يسرع .

١ — فاطر : ٣٢ .

٣ — تباطأ في سيره : تأخر .

٤ — الكرى النوم ؛ وكرى الرجل : نعس ، والكرى : النعاس .

٥ — قاسى الألم : كابده وعالج شدته .

الغربة : التقطيع والمغريل : المقتول المنتفخ ، والسوط : خلط الشيء بعضه ببعض ، وسمي ما يضرب به سوطا لأنه يخالط الجلد أو يسوط اللحم بالدم ، أي يغير أموركم حتى يعود الوضع رفيعا والتبوع متبوعا .
الوشمة : الكلمة : والوشمة القطرة والوشمة والوشيمة : العداوة والشر ؛ ويقال : أمر ماله أي كثر ونما أمر أمره أي اشتد .

رب : وإن كان للقليل إلا أنه غلب عليه الاستعمال بمعنى الكثرة .
قوله لقل ما أدبر شيئا فاقبل كلام رصين فإن الفائت لا يستدرك .
اليمين والشمال مضلة : والطريق لوسطى هي الجادة .

التعطيل والتشبيه ضلالتان ، والتوحيد هو الجادة ، والغلو والتقصير ضلالتان ، والانصاف هو الجادة ، ومن استولت عليه الشهوة بهيمة ، ومن خمدته شهوته عنين^(١) ، والوسط أصلح ومن استولى عليه الغضب شيطان ، وضعيف الغضب لاحمية له ولا دين لمن لاحمية له . والمتوسط من الذين يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم^(٢) .

سمي السبيل^(٣) ، طريقا لأنه شيء تعلو الأرض فكأنها طورقت به ، وحصفت^(٤) ، وقيل : لأن الاقدام لبنته^(٥) ، بالطرق فيه والطريق يذكر ويؤنث ، فإذا ذكر فجمعه أطرقة ، فإذا أنث فطرق .

باقي الكتاب : تقديره عند الكوفيين الكتاب الباقي ، وعند البصريين الباقي من الكتاب ، كقولهم : زلال الماء .

١ - العنين كسكين : من لا يأتي النساء عجزا أولا يريدهن ، وفي ض : ومن خمدت شهوته .

٢ - المائدة : ٤٥ .

٣ - في ض : إنما سمي السيل .

٤ - حصفت الامر : احكمه : والحصيف : لمحكم العقل وفي ض : خصصت .

٥ - اللبن بالفتح : لضرب الشديد يقال : لبته بالعصا بيتا من حد ضرب إذا ضربه بها .

ذات بينكم : أي حقيقة وصلكم ، كذا في الغريين .

التقوى : هنا التوحيد ، كما قيل : في قوله : امتحن الله قلوبهم للتقوى ، في سورة الحجرات ، كقوله في سورة النساء : إن اتقوا الله ، قيل : أي وُحِّدُوا ، والتقوى : الإخلاص في قوله تعالى : فانها من تقوى القلوب .

هلك من ادعى : أي ادعى ما ليس له ، وقيل : من ادعى مطلقاً لأن الدعوى عجب : هلك عند جهلة الناس : أي سقط قدره عندهم ، ولا يريد بالهلاك الموت ، والهلاك : السقوط من قولهم : أهلكت القطاة^(١) ، خوف البازي أي رمت بنفسها .

سنخ أصل : أي رسوخ أصل من قولهم سنخ في العلم سنوخا أي رسخ فيه .

والتوبة من ورائكم : أي أمامكم قال تعالى : وكان وراءهم ملك . ولا يظماً عليها زرع قوم : أي على التقوى . مأخوذ من قوله تعالى : ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب^(٢) .

ولا يحمد حامد إلا ربه ، ولا يلم لائم إلا نفسه .

من قوله تعالى : ما أصابك من حسنة ، فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك .

* * *

١ — القطاة : طائر في حجم الحمام يضرب به المثل في الاهتداء فيقال : اهدى من القطاة ، والبازي : طير من لجوارح يصاد به والباز فارسية .

٢ — كذا في الاصل وش وفي ض : كقولهم زلال .

٣ — الطلاق : ٣٧ .

١٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس لذلك بأهل
 إِنَّ أَبْغَضَ الْخَلَائِقِ إِلَى اللَّهِ رَجُلَانِ: رَجُلٌ وَكَّلَهُ اللَّهُ إِلَى
 نَفْسِهِ فَهُوَ جَائِرٌ عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ، مَشْغُوفٌ بِكَلَامٍ بِدْعَةٍ،
 وَدُعَاءٍ ضَلَالَةٍ، فَهُوَ فِئْتَةٌ لِمَنِ افْتَتَنَ بِهِ، ضَالٌّ عَنْ هُدًى مَنْ
 كَانَ قَبْلَهُ، مُضِلٌّ لِمَنِ افْتَدَى بِهِ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ، حَمَالٌ
 خَطَايَا غَيْرِهِ، رَهْنٌ بِخَطِيئَتِهِ. وَرَجُلٌ قَمَشَ جَهْلًا مُوضِعٌ فِي
 جُهَايِ الْأُمَّةِ غَارٌ فِي أَغْبَاشِ^(١) الْفِئْتَةِ، عَمَّ بِمَا فِي عِقْدِ الْهُدْنَةِ
 قَدْ سَمَّاهُ أَشْبَاهُ النَّاسِ عَالِمًا وَلَيْسَ بِهِ، بَكَرَ فَاسْتَكْشَرَ مِنْ جَمْعٍ
 مَاقِلٌ مِنْهُ خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ، حَتَّى إِذَا أَرْتَوَى مِنْ مَاءِ آجِنٍ^(٢)،
 وَاكْتَنَزَ مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ^(٣)؛ جَلَسَ بَيْنَ النَّاسِ قَاضِيًا ضَامِنًا
 لِتَخْلِيصِ مَا التَّبَسَّ عَلَى غَيْرِهِ؛ فَإِنْ نَزَلَتْ بِهِ إِحْدَى
 الْمُبْهَمَاتِ هَيَّا لَهَا حَشْوًا رَثًا مِنْ رَأْيِهِ، ثُمَّ قَطَعَ بِهِ، فَهُوَ مِنْ
 لَبْسِ الشُّبُهَاتِ فِي مِثْلِ نَسْجِ الْعَنْكَبُوتِ: لَا يَدْرِي أَصَابَ أَمْ

١- في ح: عاد في اغباش وفي م: اغطاش وفي ك: عاد في اغطاش.

٢- في ن: وح وب ول وش: من آجن.

٣- في ن: وك: واكثر من غير طائل.

أَخْطَأَ : فَإِنْ أَصَابَ خَافَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَخْطَأَ ، وَإِنْ أَخْطَأَ رَجَا أَنْ
يَكُونَ قَدْ أَصَابَ ، جَاهِلٌ خَبَّاطٌ جَهَالَاتٍ عَاشٍ رَكَّابٌ عَشَوَاتٍ لَمْ
يَعْضُ عَلَى الْعِلْمِ بِضُرْسٍ قَاطِعٍ يُذِرِي الرِّوَايَاتِ إِذْرَاءَ الرِّيحِ
الْهَشِيمِ لَا مَلَىءُ وَاللَّهِ بِإِضْدَارِ مَا وَرَدَ عَلَيْهِ ، (وَلَا هُوَ أَهْلٌ لِمَا
فُؤِضَ^(١) إِلَيْهِ) لَا يَحْسَبُ الْعِلْمَ فِي شَيْءٍ مِمَّا أَنْكَرَهُ ، وَلَا يَرَى
أَنْ مِنْ وَرَاءِ مَا بَلَغَ مِنْهُ^(٢) مَذْهَبًا لغيره ، وَإِنْ أَظْلَمَ أَمْرٌ أَكْتَتَمَ
بِهِ لِمَا يَعْلَمُ مِنْ جَهْلِ نَفْسِهِ ، تَضَرُّعٌ مِنْ جَوْرِ قَضَائِهِ الدَّمَاءِ ،
وَتَعِجُّ مِنْهُ الْمَوَارِيثُ إِلَى اللَّهِ^(٣) أَشْكُو مِنْ مَعْشَرٍ يَعِيشُونَ جُهَالًا ،
وَيَمُوتُونَ ضَلَالًا لَيْسَ فِيهِمْ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا تَلَّى حَقًّا
تِلَاوَتِهِ ، وَلَا سِلْعَةٌ أَنْفَقُ بَيْعًا وَلَا أَعْلَى ثَمَنًا مِنَ الْكِتَابِ إِذَا
حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ، وَلَا عِنْدَهُمْ أَنْكَرُ مِنَ الْمَعْرُوفِ ، وَلَا
أَعْرَفُ مِنَ الْمُشْكَرِ .

١- ساقطة من م ول وش .

٢- في ض وح : ما بلغ مذهبا لغيره .

٣- في م ول : اشكو الى الله وفي ن وح وش الى الله من معشر .

الشرح

قوله عليه السلام : إن أبغض الخلائق إلى الله تعالى رجلان إلى آخره .
ع - جائر عن قصد السبيل أي مائل عن الطريق المستقيم ، والبدعة :
الحدث في الدين بعد الاكمال وقيل : هي من قول العرب أبدعت الراحة أي
كلت ، سميت بذلك لكلالة تركب صاحبها عند المجاعة : والمباحثة ، حمال
خطايا غيره ، من قول النبي صلى الله عليه وآله : من سن سنة سيئة فعليه وزره
ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة ، ومن قول العرب : زلة العالم زلة العالم .

قش : جمع أقماش أغباش الفتنة : ظلمها ، وروي أغطاش والمعنى واحد
قال الله تعالى : واغطش ليلها ، ويروى غاد .
الهدنة الصلح ، وأصلها السكون ، وفي المثل هدنة على دخن أي سكون
على غل .

من آجن : أي ماء آجن^(١) ، أشباه الناس : أقوام صورهم : صور الانسان
وأخلاقهم أخلاق البهائم ، والسباع ، بكر : ابتداء طائس : أي فضل .
العنكبوت : فعللوت والغالب عليها التأنيث ، وقيل : إنه ثلاثي الأصل
من العكوب ، وهو الغبار لأن نسجها شبه الغبار ، وقيل : هو من العكب . على
مثال هجف ، وهو القصير الضخم ، ونسج العنكبوت ، مثل لكل شيء واه قال

١ - ماء آجن : أي المتغير الطعم .

الله تعالى : وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت^(١).

لخبط : يدل على وطأ وضرب ، وهذا الفصل من قول النبي صلى الله عليه وآله إن من العلم جهلا ، يعني أن يتعلم ما يحتاج إليه ويدع ما يحتاج إليه لدينه ، وسعادة عاقبته .

العشوة : أن تركب أمرا على غير بيان ، يقال أوطأتني عشوة أي أمرا ملتبسا .

لم يعض على العنم بضرس قاطع : استعارة مليحة عن نفي الاستعداد أو لآلة .

الهشيم : من النبات اليابس المتكسر^(٢) ، والشجرة البالية ، وذرت الريح التراب وأذرته سفته^(٣) .

يذري الروايات : أن يفترى الأكاذيب بلا تفكر في العواقب ، لأملي : أي لا هو ملي ولا يحسب العلم : من الحساب .

العج : رفع الصوت استعارة في الشكاية الى الله من معشر أي اشكو^(٤) . قوله في القرآن ظاهر اتيق أي حسن معجب وباطنه عميق أي لا يعرف تأويله الا الله والراسخون في العلم .

ج — أصل الفتن الاحراق موضع : مسرع غاد : غافل .

الغبش : ظلمة آخر الليل في عقد الهدنة : كأنه إشارة الى ما كان عنه عليه السلام في زمن المهادنة ، مع القوم من ترك التكبر ، ظاهر الصلاح كان يراه . من جمع : منون ، وما بعده صفة له وإن روي على الاضافة فله وجه ، وهو أن يضم ان الناصبة فكأنه من جمع ما أن قل أي من جمع ما قليله خير من كثيره ، فيكون من باب قولهم تسمع بالمعيدي خير من أن تراه .

٢ — سف الطائر أو السحاب : مر على وجه الأرض .

٤ — في ض : اشكو من معشر .

١ — العنكبوت : ٤١ .

٢ — في ش : المنكسر .

وأكثر: روي اكتنز أي اتخذ كنزا، لا يحسب: من الحسابان والظن،
وروي بضم السين من الحساب.
ولا يرى: لا يعلم، ويجوز أن يكون من الرأي، ولا يرى أي لا يظن.

* * *

١٧- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في ذم اختلاف العلماء في الفتيا

تَرُدُّ عَلَى أَحَدِهِمُ الْقَضِيَّةَ فِي حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ فَيَحْكُمُ فِيهَا بِرَأْيِهِ، ثُمَّ تَرُدُّ تِلْكَ الْقَضِيَّةَ بِعَيْنِهَا عَلَى غَيْرِهِ فَيَحْكُمُ فِيهَا بِخِلَافِهِ، ثُمَّ يَجْتَمِعُ الْقُضَاةُ بِذَلِكَ عِنْدَ إِمَامِهِمُ الَّذِي^(١) اسْتَقْضَاهُمْ فَيُصَوِّبُ آرَاءَهُمْ جَمِيعاً، وَإِلَهُهُمْ وَاحِدٌ وَنَبِيُّهُمْ وَاحِدٌ! وَكِتَابُهُمْ وَاحِدٌ! أَفَأَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْاِخْتِلَافِ فَأَطَاعُوهُ؟ أَمْ نَهَاَهُمْ عَنْهُ فَعَصَوْهُ؟ أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ دِيناً نَاقِصاً فَاسْتَعَانَ بِهِمْ عَلَى إِتْمَامِهِ؟ أَمْ كَانُوا شُرَكَاءَهُ فَلَهُمْ أَنْ يَقُولُوا وَعَلَيْهِ أَنْ يَرْضَى؟ أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ دِيناً تَاماً فَقَصَرَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَبْلِيغِهِ وَأَذَائِهِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يَقُولُ: (مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) وَقَالَ: (فِيهِ تَبَيَّنَ لِكُلِّ شَيْءٍ) وَذَكَرَ أَنَّ الْكِتَابَ يُصَدَّقُ بَعْضُهُ بَعْضاً، وَأَنَّهُ لَا اخْتِلَافَ فِيهِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ: (وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافاً كَثِيراً). وَإِنَّ الْقُرْآنَ ظَاهِرُهُ أُنِيقٌ وَبَاطِنُهُ غَمِيقٌ، لَا تَفْنَى عَجَائِبُهُ، وَلَا تُكْشَفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا بِهِ.

الشرح

قوله في القرآن ظاهره أنيق : أي حسن معجب وباطنه عميق ، أي لا يعرف تأويله إلا الله والراسخون في العلم .

* * *

١٨- وَمَنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قاله للأشعث بن قيس وهو على منبر الكوفة يخطب، فمضى في بعض كلامه شيء اعترضه الأشعث فقال: يا أمير المؤمنين هذه عليك لالك فخفض عليه السلام إليه بصره ثم قال:

مَا يُذَرِّيكَ مَا عَلَيَّ مِمَّا لِي! عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ
اللَّاعِنِينَ، حَائِكُ بْنُ حَائِكٍ مُتَّفِقٌ أَبْنُ كَافِرٍ وَاللَّهُ لَقَدْ أَسْرَكَ
الْكُفْرَ مَرَّةً وَالْإِسْلَامُ أُخْرَى فَمَا فَذَاكَ مِنْ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَا لَكَ
وَلَا حَسْبُكَ، وَإِنَّ أَمْرًا ذَلَّ^(١) عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفَ، وَسَاقَ إِلَيْهِمُ
الْحَتْفَ، لَحَرِيٌّ أَنْ يَمُقَّتَهُ الْأَقْرَبُ، وَلَا يَأْمَنُهُ الْأَبْعَدُ.

[قال السيد الشريف: أراد بقوله: دل على قومه السيف: ما جرى له مع
خالد بن الوليد باليمامة، فانه غرّ قومه ومكربهم حتى أوقع بهم خالد وكان قومه
بعد ذلك يسمونه غرّ النار وهو اسم للغادر عندهم].

الشرح

قوله عليه السلام للأشعث حثك ابن حائك ع : يقال حاك يحيك حيكاً وحيكانا وحياقة أي حرك منكبيه^(١)، ومجج بين رجله في المشي يقال منه، رجل حائك وامرأة حائكة وحياقة أي متحيزة قال القمقم الأسدي : جارية من شعب ذي رعين * حياكة تمشي بعطتين^(٢).
كان الأشعث من أبناء ملوك كندة، ولم يكن ناسج الثوب، وإنما نبه^(٣)، أمير المؤمنين عليه السلام بمشية المخانيث والتخنيث، فعبر عن هذا الفعل الشنيع باستعارة دالة عليه ويدل على حسبه ووجهته في قومه، قول أمير المؤمنين .

فما فداك في واحدة منهما مالك ولا حسبك .

قيل : بل كان الأشعث وأبوه ينسجان برود اليمن، وإن صح ذلك فأمر المؤمنين عليه السلام إنما غيّر بأخلاق خسيصة تتبع هذه الحرفة التي جوزها الشرع، ومن أخلاق الحوكة الكذب، فقال بعض المحققين : الحياكة حرفة خسيصة، والحائك ولغزال، والقطان، والمعلم ضعفاء العقول، لأن

١ - مع لعله : إذا قذفه وقيل : لا يكون مجاحتي يباعد به .

٢ - البيت في تاج العروس في مادة رعين وذورعين كزير ملك حيرو رعين حصن له أو جبل فيه حصن ؛ والملاطان والعليطان : الرقمتان اللتان في اعناق القماري ، وفي الأساس انه من الملاط بمعنى السمة وتقول : ما املح علاطيهما .

٣ - في ض : نبه .

معاملتهم ومخالطتهم مع النساء والصبيان ، وعقول النساء ضعيفة ، والصبيان لا عقول لهم ، ومن كان اختلاطه مع ضعفاء العقول كان ضعيف العقل .

قلت : وقد وجدت^(١) ، خط بعض الثقات عن الصادق أنه قال عقل أربعين معلما عقل حائك ، وعقل حائك عقل امرأة والمرأة لا عقل لها ، وعن موسى بن جعفر : لا تستشيروا المعلمين ، ولا الحاكة فان الله قد سلبهم عقولهم ، وأمحق عليهم مكاسبهم ، وروي أن رسول الله صلى الله عليه وآله دفع غزلا الى حائك من بني النجار لينسج له صوفا ، وكان عليه السلام يطلبه ويأتيه متقاضيا ، ويقف عني بابه ويقول :

ردوا علينا ثوبنا حتى نتجمل به في الناس ، والحائك يكذب ، ويعده مواعيد عرقوبية^(٢) ، حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يتم له هذا النسج .

قال الامام الوبري : هذه إشارة إلى دناءة حرفته وحرقة أبيه وإنما يعير الانسان بدناءة الحرفة ، وذمامة الخلقة ، وخسة الهمة ، لكن هذه المذمة تبع لكفره ونفاقه ، وأما المؤمن النقي فلا يجوز تعييره بذلك ، وعنى هذا قال تعالى : ولا تطع كل حلاف مهين - إلى : عتل بعد ذلك^(٣) ، زنيم وقيل : الحائك^(٤) ، مأخوذ من حاك الشعر ، فالحائك الشاعر الذي يكسب بالشعر

١ - في ش : ولذلك روى عن جعفر الصادق .

٢ - عرقوب بن معبد رجل من العمالقة ، كان وعد رجلا ثمر نخلة فجاءه حين اطلعت ، فقال : حتى تصير بلحا ، فلما ابلحت قال : دعها حتى تصير بسرا : فلما ابلست قال دعها حتى تصير طبيا ، فلما اوطبت قال : دعها حتى تصير قمرا ، فلما اقمرت عمد اليها من الليل فجدها ولم يعطه منها شيئا : فصارت مثلا في اخلاف الوعد قال كعب :

كانت مواعيد عرقوب لها مثلا وما مواعيدها الا الأباطيل .

٣ - القلم : ١٣ والمهين من الاهانة اي لا يهين احدا من الناس والعتل : الشديد الجاني والفظ الغليظ من الناس الزنيم : هو الدعي في النسب الملحق بالقوم وليس منهم .

٤ - في ص : ههنا .

مالا، وهو كسب خبيث، وعلى التأويلين الأخيرين فالحائك من حاك الثوب حوكا وحيافة.

أما قوله عليه السلام: لقد اسرك الكفر مرة والاسلام خرى.

قد ذكر أن الأشعث^(١) بن قيس كان ملك حضرموت، وقد منع أهل حضرموت الصدقات فأتاهم مهاجرين^(٢) أبي أمية، وحارب الأشعث وأظهر الاشعث الارتداد فطرد مهاجر الاشعث وبني كندة من حضرموت، فالتجأ الاشعث مع قومه الى حصن حصين في البادية، فقصد مهاجرين أبي أمية وعكرمة بن أبي جهل^(٣)، الأشعث، وقتلا من وجدا من قوم الأشعث، وطلب الاشعث الأمان لنفر من قومه^(٤)، وكتب أساميهما وما كتب اسمه وأمنه^(٥)، المهاجرين الوليد.

فخرج الأشعث من الحصن وسلم قومه إلى المهاجرين حتى قتلهم جميعا، وما أبقي منهم نافخ ضرام^(٦)، ولا قائد زمام، وقار المهاجرين للأشعث (هات كتاب الامان فعرض عليه^(٧))، كتاب الأمان فقال للمهاجرين ليس فيه

١- في ض: فذكر ان الاشعث.

٢- مهاجرين أبي أمية لقرشي المخرومي أخوأم سلمة لابيها وامها كن اسمه الوليد فكرهه رسول الله صلى الله عليه وآله وسماه المهاجر وارسله الى الحارث بن عبد كلال الحميري باليمن، واستعمله رسول الله صدقات كندة والصدف وهو الذي فتح حصن النخبر بحضرموت مع زياد بن ليبيد وسير الاشعث بن قيس الى أبي بكر اسيرا وله في قتال الردة باليمن اثر كبير.

١- عكرمة بن أبي جهل بن هشام القرشي المخرومي، اسلم بعد الفتح بقليل وكن شديد العداوة لرسول الله صلى الله عليه وآله ومن اشبه اباه فما ظلم، ولما فتح رسول الله مكة هرب منها ولحق باليمن، وكان رسول الله امر بقتله ثم رجع من اليمن فاسلم، ثم سار الى الشام مع جيوش المسلمين أيام أبي بكر فقتل باحددين.

٤- في ض: الامان لنفر من قومه.

٥- في ض: وأمنه المهاجر.

٦- الضرام: هب النار، وضم النار: اذا اوقدها.

٧- بين الهالين في ض.

اسمك . وأنت مقتول فتكلم في حقه عكرمة بن أبي جهل حتى حمّله المهاجر مقيدا الى المدينة فهذا معنى قوله .

دل على قومه السيف : فانه سلم قومه الى المهاجر وما طلب الأمان إلا لثلاثة من قومه :

وقوله عليه السلام والاسلام أخرى : وذلك أن الأشعث ارتد بعد الاسلام حتى أسره خالد بن الوليد وبعثه مقيدا إلى المدينة فاطلق ، فارتد مرة أخرى ، ونحر كل إبل منه رآه (وسبب ذلك أن الأشعث تزوج بأم فروة بنت أبي قحافة فخرج الأشعث من مجلس العقد ، ودخل السوق واختلط^(١) ، السيف ونحر كل بعير رآه^(٢)) ، وذبح كل غنم استقبله ودخل دارا من دور الأنصار فصاح الناس وقالوا ارتد الأشعث ثالثا فأشرف الأشعث على السطح وقال :

يا أهل المدينة إني غريب ببلدكم وأولمت بما نحرته وذبحت ، فليأكل انسان ما وجد ، وليغدوا لي من كان له عليّ حق حتى أرضيه ، وفعل ذلك فلم يبق دار من دور المدينة إلا وأوقد فيها بسبب تلك اللحوم ، فضرب أهل المدينة به المثل قالوا أولم من الأشعث ، وقال فيه الشاعر :

لقد أولم الكندي يوم ملاكه * وليمة جمال لشغل العظام
وقال^(٣) ، ولم أقرأ في تاريخ أن الأشعث كان مع خالد في محاربة مسيلمة ، على أن السيد لم يخبر إلا عن دراية واتقان .

عرف النار : قيل : هو من عرف الفرس لأنه يستر العنق والغادر يستر نار مكره ، وقين العرف . الرمل المرتفع ، وهو يستر ما وراءه والغادر يستر ما وراءه من نار المكر .

اللعن : الطرد والابعاد ، ولعنة الله إبعاده عن رحمته وجنته وصفه عليه

٣- يعني الامام الربري .

١- اختلط سيفه : اي سله من غمده .

٢- بين الهالين ساقط في ب .

السلام بمجامع الرذائل اللعن، ودناءة الهمة، وركاكة الرأي، وخبث الكسب، والنفاق والانتساب إلى كافر، وذلك يدل على أن الاصل موثر في الخير والشر بالعجز والفشل حيث قال أسر مرتين ثم بالبخل وترك الجزم، حيث قال :

فما فداك مالك ولا حسبك : ثم بالغدرج : الحياكة عيب عند أهل الدنيا والشرف فكأنه عليه السلام قال : أنت عندي معيب من حيث نفاقك ، وعند أهل الشرف في الدنيا معيب أيضا من حيث حرفتك ، والحسب ، الشرف والمقت : البغض :

* * *

١٩- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَإِنَّكُمْ لَوْ^(١) عَايَنْتُمْ مَا قَدْ عَايَنَ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ لَجَزَعْتُمْ
وَوَهَلْتُمْ وَسَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ وَلَكِنْ مَحْجُوبٌ عَنْكُمْ مَا قَدْ
عَايَنُوا^(٢)، وَقَرِيبٌ مَا يُطْرَحُ الْحِجَابُ، وَلَقَدْ بُصِّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ،
وَأَسْمِعْتُمْ إِنْ سَمِعْتُمْ، وَهَدَيْتُمْ إِنْ أَهْتَدَيْتُمْ، بِحَقِّ^(٣) أَقُولُ
لَكُمْ لَقَدْ جَاهَرَتْكُمْ الْعِبَرُ وَزُجِرْتُمْ بِمَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ، وَمَا يُبَلِّغُ
عَنِ اللَّهِ بَعْدَ رُسُلِ السَّمَاءِ إِلَّا الْبَشَرُ.

الشرح

قوله عليه السلام فانكم لو عاينتم إلى آخره .

ع- وهلتهم الوهل بالتحريك الفرع، يقال: وهل بالكسر وقريب ما يطرح
الحجاب: من قوله: فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد^(٤) ش: وقريب ما
يطرح ما مصدرية وهي وما بعدها في موضع المصدر، والمصدر مرفوع على
الابتداء، وقريب خبره .

* * *

٣- ني ح: وبحق أقول .

٤- ق: ٢٢ .

١- في ح ول وش: فانكم لو قد عاينتم .

٢- في ش: ما عاينوا .

٢٠- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَإِنَّ الْغَايَةَ أَمَامَكُمْ وَإِنَّ وَرَاءَكُمْ السَّاعَةَ تَخَذُوكُمْ ؛
تَخَفُّوْا تَلْحَقُوا فَإِنَّمَا تَنْتَظِرُ بِأَوَّلِكُمْ آخِرَكُمْ .

قال الشريف: أقول: إن هذا الكلام لو وزن، بعد كلام الله سبحانه وبعد كلام رسول الله صلى الله عليه وآله، بكل كلام لمال به راجحاً، وبرز عليه سابقاً. فَمَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ «تَخَفُّوْا تَلْحَقُوا» فما سمع كلام أقل منه مسموعاً ولا أكثر محصولاً وما أبعد غورها من كلمة، وأنقع نطفتها من حكمة، وقد نبهنا في كتاب الخصائص على عظم قدرها وشرف جوهرها

الشرح

قوله: تخففو تلحقوا:

ع- من وقعت سفينته في لجة البحر، وهبت الرياح العواصف وأضطربت الأمواج فلا بد له من التخفيف وإلقاء الأمتعة في الماء حتى ينجوا لأن النجاة في تلك الحال أبعد من الهلاك؛ وقلب المؤمن أشد اضطراباً من السفينة وأمواج التخيلات والتوهمات أعظم التطمنا من أمواج البحر والتخفف الحقيقي خلو القلب من حب الدنيا والأهل والمال والولد وجميع الشهوات، وضدها التخفف، ما قال الله تعالى:

قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم ^(١) الآية وهذه الألفاظ علوية علوية ^(٢) ملح
كنوافث السحر ^(٣) ، وفقر كالغنى بعد الفقر، ومواعظ تقود ^(٤) المستمعين الى
الاذعان ويجري في القلوب جري الماء في عروق الاغصان لو تليت على
الحجارة، لا نفجرت منها عيون الماء، وعلى الكواكب لانتشرت من آفاق
السماء.

* * *

١ — التوبة : ٢٤ .

٢ — في ض هنا زبدة وهي : علوية علوية ومعاني قدسية نبوية .

٣ — النفث بالضم هو شبيه بالنفخ وفي الحديث أن روح القدس نفث في روعي : أي أوحى وألقى .

٤ — قاد البعير : جره خلفه وفي حديث علي عليه السلام قريش قادة ذادة : أي يقودون الجيوش .

٢١- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ذَمَرَ حِزْبَهُ، وَاسْتَجَلَبَ جَلْبَهُ . لِيَعُودَ
الْجَوْرُ إِلَى أَوْطَانِهِ، وَيَرْجِعَ الْبَاطِلُ إِلَى نِصَابِهِ . وَاللَّهِ مَا أَنْكَرُوا
عَلَيَّ مُنْكَرًا، وَلَا جَعَلُوا آيِنِي وَبَيْنَهُمْ نِصْفًا . وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ
حَقًّا هُمْ^(١) تَرَكُوهُ، وَدَمًا هُمْ سَفَكُوهُ؛ فَلَيْسَ كُنْتُ^(٢) شَرِيكَهُمْ
فِيهِ فَإِنَّ لَهُمْ لَنَصِيْبَهُمْ مِنْهُ، وَلَيْسَ كَانُوا وَلَوْهُ دُونِي^(٣) فَمَا
الَّتَبِعَهُ إِلَّا عِنْدَهُمْ، وَإِنَّ أَعْظَمَ حُجَّتِهِمْ لَعَلَى أَنْفُسِهِمْ !
يَرْتَضِعُونَ أُمًّا قَدْ قَطَمَتْ وَيُخَيُّونَ بَدْعَةً قَدْ أُمِيتَتْ !! يَا خَيْبَةَ
الدَّاعِي ! مَنْ دَعَا؟ وَإِلَا مَا أَجِيبُ^(٤)؟ وَإِنِّي لَرَاضٍ بِحُجَّةِ اللَّهِ
عَلَيْهِمْ، وَعِلْمِهِ فِيهِمْ؛ فَإِنْ أَبَوْا أَغْطِيَتْهُمْ حَدَّ السَّيْفِ وَكَفَى
بِهِ شَافِيًا مِنَ الْبَاطِلِ، وَنَاصِرًا لِلْحَقِّ، وَمِنْ الْعَجَبِ^(٥) بَعْثْتُهُمْ
إِلَيَّ أَنْ أَبْرُزَ لِلظَّعَانِ ! وَأَنْ أَضْبِرَ لِلْجَلَادِ، هَبْلَتُهُمْ أَلْهَبُوكَ لَقَدْ
كُنْتُ وَمَا أَهْدَدُ بِالْحَرْبِ، وَلَا أَرْهَبُ بِالضَّرْبِ، وَإِنِّي لَعَلَى يَقِينٍ
مِنْ رَبِّي، وَغَيْرِ شُبْهَةٍ مِنْ دِينِي .

١- في ش : حقا تركوه .

٢- في ش : فإن كنت شريكهم .

٣- في ش : كانوا تركوه .

٤- في ض وج : الى م اجيب .

٥- في ض وب : من العجب بعثهم .

الشرح

قال عليه السلام : ألا إن الشيطان قد ذمر حزبه الى آخره .
ذمره أي حثه ، الجلب والاجلاب : الذين يجلبون النعم للبيع ، النصف : الاعتدال .

فان كنت شريكهم فيه فان لهم لنصيبهم منه يفيد أن من شارك إنسانا في أمرٍ ما فليس له الإنكار عليه فيه ، أما قد فطمت أي فطمتهم يا خيبة الداعي من دعا :

هذا تعجب من دعاء أهل الشام إلى محاربته ، ونسبتهم إليه دم عثمان ، وهو برىء الساحة عنه ، هبلته أمه : ثكلته .

الهبول : الهابلة أي الثاكلة^(١) وروي إلام اجيب أي إلى أي شيء اجيب هذا الداعي .

من دعا : استيناف ومعناه التحقير ، وروي اجيب للمتكلم .

* * *

٢٢- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الْأَمْرَ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ كَقَطْرِ
الْمَطَرِ^(١) : إِلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا قُسِمَ لَهَا مِنْ زِيَادَةٍ وَنُقْصَانٍ ،
فَإِذَا^(٢) رَأَى أَحَدُكُمْ لِأَخِيهِ غَفِيرَةً فِي أَهْلِ أَوْ مَالٍ أَوْ نَفْسٍ ، فَلَا
تَكُونَنَّ لَهُ فِئْتَنَةً ؛ فَإِنَّ الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ مَا لَمْ يَغْشَ دَنَاءَةً تَظْهَرُ
فَيَخْشَعُ لَهَا إِذَا ذُكِرَتْ ، وَتُغْرَى بِهَا لِأَمِّ النَّاسِ ؛ كَانَ كَالْفَالِجِ
الْيَاسِرِ الَّذِي يَنْتَظِرُ^(٣) أَوَّلَ فَوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ تُوجِبُ لَهُ الْمَغْنَمَ ،
وَيُرْفَعُ^(٤) عَنْهُ بِهَا الْمَغْرَمُ ، وَكَذَلِكَ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ الْبَرِيُّ مِنْ
الْخِيَانَةِ يَنْتَظِرُ مِنَ اللَّهِ إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ إِمَّا دَاعِيَ اللَّهِ فَمَا
عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ ، وَإِمَّا رِزْقَ اللَّهِ فَإِذَا هُوَ ذُو أَهْلٍ وَمَالٍ ، وَمَعَهُ
دِينُهُ وَحَسَبُهُ ، إِنَّ الْمَالَ وَالْبَنِينَ حَرْثُ الدُّنْيَا ، وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ
حَرْثُ الْآخِرَةِ ، وَقَدْ يَجْمَعُهُمَا^(٥) اللَّهُ لِأَقْوَامٍ ، فَاحْذَرُوا مِنَ اللَّهِ مَا
حَذَرَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ ، وَأَخْشَوْهُ خَشْيَةً لَيْسَتْ بِتَعْذِيرٍ ، وَأَعْمَلُوا
فِي غَيْرِ رِيَاءٍ وَلَا سُمْعَةٍ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَعْمَلْ لِغَيْرِ اللَّهِ يَكِلْهُ اللَّهُ
إِلَى مَنْ عَمِلَ^(٦) لَهُ نَسْأَلُ اللَّهَ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ ، وَمُعَايِشَةَ

١- في ض وب : كقطرات المطر .

٢- في ش : وقد جمعها الله .

٣- في ض : لمن عمل له .

١- في ض وب : كقطرات المطر .

٢- في ح : فان رأى .

٣- في ر : وروى ينتظر من الله أول .

السَّعْدَاءِ، وَمُرَافَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ.

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَا يَسْتَعْنِي الرَّجُلُ، وَإِنْ كَانَ ذَا مَالٍ، عَنْ عَشِيرَتِهِ، وَدَفَاعِهِمْ عَنْهُ بِأَيْدِيهِمْ وَالسِّنِّيَّتِهِمْ، وَهُمْ أَعْظَمُ النَّاسِ حِيْظَةً مِنْ وَرَائِهِ، وَالْمُتَّهَمُ لِشَعَثِهِ، وَأَعْظَمُهُمْ عَلَيْهِ عِنْدَ نَازِلَةٍ إِذَا نَزَلَتْ ^(١) بِهِ. وَلِسَانُ الصَّدِّقِ يَجْعَلُهُ اللَّهُ لِلْمَرْءِ فِي النَّاسِ خَيْرَ لَهُ مِنَ الْمَالِ يُورَثُهُ غَيْرُهُ.

ومنها: أَلَا لَا يَعْدِلُنْ عَنِ الْقَرَابَةِ يَرَى بِهَا الْخَصَاصَةَ أَنْ يَسُدَّهَا بِالَّذِي لَا يَزِيدُهُ إِنْ أُمْسَكَهُ، وَلَا يَنْقُصُهُ إِنْ أَهْلَكَهُ، وَمَنْ يَقْبِضُ يَدَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ فَإِنَّمَا تُقْبِضُ مِنْهُ عَنْهُمْ يَدٌ وَاحِدَةٌ وَتُقْبِضُ مِنْهُمْ عَنْهُ أَيْدٍ كَثِيرَةٌ؛ وَمَنْ تَلِنَ حَاشِيَتُهُ يَسْتَدِيمُ مِنْ قَوْمِهِ الْمَوَدَّةَ ^(٢).

قال الشريف: أقول: الغفيرة ههنا الزيادة والكثرة، من قولهم للجمع الكثير: الجَم الغفير، والجماء الغفير. ويروى «عفوة من أهل أو مال» والعفوة الخيار من الشيء، يقال: أكلت عفوة الطعام، أي: خياره، وما أحسن المعنى الذي أراده عليه السلام بقوله: «ومن يقبض يده عن عشيرته إلى تمام الكلام» فَإِنَّ الْمُتَمَسِّكَ خَيْرَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ إِنَّمَا يُتَمَسِّكُ نَفْعَ يَدٍ وَاحِدَةٍ فَإِذَا أَحْتَاجَ إِلَى نُصْرَتِهِمْ وَأَضْطَرَّ إِلَى مُرَافَقَتِهِمْ قَعَدُوا عَنْ نُصْرِهِ، وَتَثَاقَلُوا عَنْ صَوْتِهِ فَمُنِعَ تَرَافُدِ الْأَيْدِي الْكَثِيرَةِ، وَتَنَاهَضَ الْأَقْدَامُ الْجَمَّةُ.

١- في ش: ان نزلت به.

٢- في م: من قومه المحبة.

الشرح

قوله عليه السلام إن الأمر ينزل من السماء إلى الأرض إلى آخر:

ع - الغفيرة: الشيء الهين الذي يغتفر في جنب غيره أي يحتقر^(١)
وفلان ليس فيه غفيرة أي لا يغفر ذنبا وقال السيد: الغفيرة هنا الكثرة والزيادة
من الجرم الغفير، وكلاهما محتمل الفالج الفائز^(٢) قال الراجز:

لما رأيت فالجا قد فلجا * الياسر المقامر^(٣)

قال أبو عبيد: الياسرون هم الذين يتقامرون^(٤) على الجزور، وإنما كان
هذا في أهل الشرف منهم وكانوا يفتخرون به قال الأعشى ..

المطعمو الضيف إذا ما شتوا * والجاعمو القوت على الياسر
أي يجعلون أقوات الفقراء على المقامر يصفهم بالسخاء والكرم.

فقوله عليه السلام: كالياسر الفالج، يعني هو بين خيرتين إما المصير
إلى ما يحب من الدنيا فهو بمنزلة المعلى وغيرها من القداح التي لها حظوظ،
أو بمنزلة التي لا حظوظ لها يعني الموت، ويحرم ذلك في الدنيا وما عند الله
خير له.

ليست بتعذير: أي ليست فيها تقصير رياء وسمعة: أي ليراه الناس
ويسمعوا به.

٣ - كذا.

١ - في الاصل: معتقر.

٢ - كذا في النسختين وفي أكثر نسخ النهج: الفالج الياسر. ٤ - في ض بهم الذين مقامرون.

الحيطة : الحياطة ولسان الصدق : الثناء والذكر الجميل ، وهو خير من المال لأنه يبقى بعده ، ويورثه الترحم والدعاء والمال ينتقل إلى غيره وضع اللسان موضع القول عسى الاستعارة لأن القول يكون بها .

يجعله الله أي يخلقه ولين الحاشية : استعارة عن حسن الخلق والمواساة .
ج — يريد أن الرزق إنما يزيد ويتقص على ما يقتضيه المصالح ، فلا ينبغي لأحد أن يحسد ذا مال كثير .

قوله غفيرة : أي كثرة ويروى عفو ، والعفو الخيار من الشيء ، وداعي الله : الوفاة وإنما سأل منازل الشهداء ولم يسأل الشهادة ، لأن المقصود من الشهادة الثواب والدرجات الحاصلة بها ، ولأن سؤال القتل ليس يحسن ، فإن فيه ضعفا لأهل الاسلام وقوة لأهل الكفر .

الخصاصة : الفقر والخلل وأن يسدها بدل الاشتمال من القرابة .

* * *

٢٣- وَمَنْ خُطْبَةً لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَلَعَمْرِي مَا عَلَيَّ مِنْ قِتَالٍ مَنْ خَالَفَ الْحَقَّ: وَخَابَظَ
الْغَيَّ، مِنْ إِذْهَانٍ وَلَا إِيْهَانٍ، فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ، وَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ
مِنْ اللَّهِ، وَأَمْضُوا فِي الَّذِي نَهَجَهُ لَكُمْ، وَقُومُوا بِمَا عَصَبَهُ
بِكُمْ. فَعَلَيَّ ضَامِنٌ لِفَلْجِكُمْ آجِلًا، إِنْ لَمْ تُمْنَحُوهُ عَاجِلًا.

الشرح

ج- الادهان: المداهنة، والايهان: من الوهن فروا إلى الله^(١): أي
اهربوا بالتوبة من عقابه إلى رحمته بما عصبه بكم أي شدة^(٢) وجعه كالعصاة
لكم وهو التكليف، والفلج: الظفر.

ع: خابط الغي: وطئه ولازمه من غير معرفة^(٣)، وما للنفي وقيل الكريم
يهادن ولا يداهن عصبه: ربطه.

فعلي ضامن لفلجكم: مثل هذا الكلام، لا يصدر إلا عن يقين تام^(٤)
ومن أحق بذلك من سيد الأنام الذي قال، وحق له أن يقول: لو كشف
الغطاء ما ازددت يقينا.

* * *

١- في ض: فروا إلى الله من الله. ٣- في ض: غير معرفة منه.

٢- في ض: أي ربطه وشده. ٤- في ض: يقين تام ومعرفة كاملة بلغت حيث قال لو كشف الغطاء.

٢٤- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد تواترت عليه الأخبار باستيلاء أصحاب معاوية على البلاد وقدم عليه عامله على اليمن، وهما عبيد الله بن عباس وسعيد بن نمران لما غلب عليهما بُشْرُ بن أبي أَرْطَاة، فقام عليه السلام على المنبر ضجرا بشاغل أصحابه عن الجهاد ومخالفتهم له في الرأي، فقال :-

مَا هِيَ إِلَّا الْكُوفَةُ أَقْبَضُهَا وَأَبْسُطُهَا، إِنَّ لَمْ تَكُونِي إِلَّا أَنْتِ
تَهْبُ أَعَاصِيرُكَ . فَقَبَّحَكَ اللَّهُ .

وتمثل بقول الشاعر

لَعَمْرُ أَبِيكَ الْخَيْرِ يَا عَمْرُو إِنِّي عَلَى وَضْرٍ مِنْ ذَا الْإِنَاءِ قَلِيلِ

ثم قال عليه السلام :

أُنَبِّئُ بُشْرًا قَدْ أَظْلَعَ الْيَمَنَ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَظُنُّ أَنَّ
هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ سَيِّدَالُونَ مِنْكُمْ : بِاجْتِمَاعِهِمْ عَلَى بَاطِلِهِمْ،
وَتَفَرُّقِكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ، وَبِمَعْصِيَتِكُمْ إِمَامَكُمْ فِي الْحَقِّ،
وَطَاعَتِهِمْ إِمَامَهُمْ فِي الْبَاطِلِ، وَبِأَدَائِهِمُ الْأَمَانَةَ إِلَى صَاحِبِهِمْ
وَحِيَانَتِكُمْ وَبِصَلَاحِهِمْ فِي بِلَادِهِمْ وَفَسَادِكُمْ . فَلَوْ أُنْتَمَيْتُ

أَحَدَكُمْ عَلَى قُعْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ يَذْهَبَ بِعِلَاقَتِهِ ! اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ
مَلَلْتُهُمْ وَسَيِّمْتُهُمْ وَسَيِّمُونِي ، فَأَبْدِلْنِي بِهِمْ خَيْرًا مِنْهُمْ
وَأَبْدِلْهُمْ بِي شَرًّا مِنِّي ، اللَّهُمَّ مَتَّ قُلُوبَهُمْ كَمَا يُمَتُّ الْمِلْحُ
فِي الْمَاءِ ، أَمَا وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنَّ لِي بِكُمْ أَلْفَ فَارِسٍ مِنْ بَنِي
فَرَسٍ بْنِ غَنَمٍ .

هُنَالِكَ ، لَوَدَعَوْتُ ، أَتَاكَ مِنْهُمْ فَوَارِسُ مِثْلُ أَرْمِيَةِ الْحَمِيمِ
ثم نزل عليه السلام من المنبر .

قال الشريف : أقول : الأرمية جمع رمي وهو السحاب ، والحميم ههنا :
وقت الصيف ، وإنما خص الشاعر سحاب الصيف بالذكر لأنه أشد جفولا
وأسرع خفوفا لأنه لاماء فيه . وإنما يكون السحاب ثقیل السير لامتلائه بالماء ،
وذلك لا يكون في الأكثر إلا زمان لشتاء ، وإنما أراد الشاعر وصفهم بالسرعة
إذا دعوا ، والإغائة إذا استغيثوا ، والدليل على ذلك قوله هنالك لو دعوت
أتاك منهم .

الشرح

قوله عليه السلام : ما هي إلا الكوفة أقبضها الى آخره .

ع — الضمير، إما للخلافة والولاية، أو للكوفة الأعصار: ريح يثير الغبار ويرتفع الى السماء كأنه عمود، وقيل: ريح يثير سحباً ذات رعد وبرق، وتقدير البيت: من وضر قليل من هذا الاناء.

والوضر: ما يشمه الانسان من ريح يجده من طعام فاسد، ويقال لبقية الهنا: الوضر والاناء شجر على بقية قليلة من هذا الشجر أو عرق فاسد منه^(١).

تمثل عليه السلام بذلك وأراد أنه إن لم يبق لي من الولاية في زمن الخلافة، إلا الكوفة فأنا بمنزلة هذا الشاعر الذي لم يبق له إلا ما ذكر من الوضر.

أداله: جعله ذا دولة القعب: قدح من خشب مقعر يكون غليظاً علاقة القوس والقزح^(٢) والسوط بكسر العين، وعلاقة الخصومة والحب بفتحها. قوله أبدلهم بي شراً مني.

١ — في ض: وروى من ذى الاناء يعني الذي في الاناء وهو اللبن وآلاء شجراي انا على بقية قليلة من هذا الشجر.

٢ — في الحديث لا تقولوا قوس قزح فان قزح من اسماء الشياطين، قيل سمي به لتسويله للناس وتحسينه اليهم المعاصي من التقزيع وهو التحسين، وقيل من القزح وهي الطرائق والالوان التي في القوس الواحدة: قزحة، أو من قزح الشيء: اذا ارتفع كأنه كره ما كانوا عليه من عادات الجاهلية.

قيل لما دعا أمير المؤمنين عليه السلام بهذا الدعاء ولد الحجاج^(١) بن يوسف الثقفي في تلك الساعة وقد فعل الحجاج بأهل الكوفة ما يليق بجزائهم وكان الحجاج عقوبة لهم ، وإنما قل شرا مني وإن كان عليه السلام منزلها عن كل شر لأنه أراد على زعمهم ورأيهم^(٢) .
مث قلوبهم : أي أذبحها ، وروي أنه عليه السلام قال في هذه الخطبة :
اللهم سلط عليهم غلام ثقيف .

بني فراس بن غنم : بفتح الغين وسكون النون ، وغنم أبو حي من تغلب ، وهم رماة شجعان نصارى ، فقلوه : بكم أي يبدلكم .
أرمية الحميم : الرمي^(٣) السحابة العظيمة القطر الهديدة الوقع من سحائب الصيف والخريف ، (والجمع أرمية) والحميم المطر في القيظ يضرب بذلك لمثل في سرعة الاجابة .

قال المبرد^(٤) : بسربن أرطاة هذا أحد بني عمر بن لؤي وكان قائدا من قواد معاوية ، وكان علي عليه السلام يستنفر الناس إلى الجهاد نحو معاوية فيتثاقلون حتى تحرك معاوية من الشام .
قوله ما هي : ما المملكة إلا ملك لكوفة أتصرف فيها ، ثم التفت من

١ — الحجاج بن يوسف الثقفي من كبار قواد عبد الملك بن مروان اشتهر بمحبته لسفك الدماء ، وكان يعلم الصبيان بالطائف ثم لحق بروح بن زنباع الجذامي وزير عبد الملك بن مروان ولي العراق ولما دخل الكوفة خطب للناس فقال : وأنى لأرى رؤساقذ ينعت وحن قطافها واني لانظر الى الدماء تترقق بين العمائم واللى له اخبار كثيرة مبسوطه في كتب التواريخ والسير .

٢ — في ض : ورايهم وعتقادهم .

٣ — في ض : الارمية جمع رمى وهي السحابة العظيمة .

٤ — بر العباس محمد بن يزيد الازدي الشمالي الصري المعروف بالمبرد ، النحوي اللغوي ، كان اماما في النحو واللغة قال الخطيب : شيخ اهل لنحو ، وحافظ علم العربية ، سكن بغداد وروى بها عن ابي عثمان المازني وابي حاتم السجستاني ، حسن المحاضرة مليح الاخبار له كتب وآثار مات ٢٨٥ .

الغيبة الى الخطاب فقال ان لم يكن لنا من هذا الدنيا إلا أنت مع هذه الفتن العظيمة ، فلا كنت ، والاعصار الريح كما سبق ، ويكنى بالريح عن الدولة .

ج — الوضر؛ الدسم والدرن وروي في البيت من ذي الاناء يعني الذي في الاناء وهو اللبن يقال : ضربه حتى ألقى ذا بطنه أي رجيعه وقال الراعي . ولما قضت من ذي الاناء لبانة * أرادت إلينا حاجة لا نريدها وطلبه عليه السلام بدلا منهم يجوز أن يكون في الدنيا بأن يهيبه الله ويوفق قوما صلحاء يجتمعون إليه أو يكون ذلك تمنا لما بعد الموت من صحبة النبي صلى الله عليه وآله .

قوله شرامني : يعني في اعتقادهم ، قال تعالى : أفمن يلقي في النار خيرا من يأتي آمنا يوم القيامة^(١) ، وقال أذلك خير أم جنة الخلد^(٢) ، وروي أنه لما دعا عليه السلام بهذا الدعاء ولد بعد ذلك من قريب الحجاج بن يوسف وطريقته في الكوفة وغيرها من الظلم والاهلاك معروفة ، وبنو فراس بن غنم قيل : هم أهل الروم ، وقيل غيرهم والبيت لأبي جندب الهذلي يخاطب امرأة وأول الأبيات .

ألا يا أم زنباع أقيمي * صدور العيس نحو بني تميم

* * *

١ — فصلت : ٤ .

٢ — الفرقان : ١٥ .

٢٥- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ^(١) مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَذِيرًا
لِلْعَالَمِينَ، وَأَمِينًا عَلَى التَّنْزِيلِ، وَأَنْتُمْ مَعْشَرَ الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ
دِينٍ، وَفِي شَرِّ دَارٍ، مُنِيخُونَ بَيْنَ حِجَارَةٍ خُشْنٍ، وَحَيَاتٍ صُمٍّ
تَشْرَبُونَ الْكَدِرَ، وَتَأْكُلُونَ الْجَشَبَ، وَتَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ،
وَتَقْطَعُونَ أَرْحَامَكُمْ، الْأَضْنَامُ فِيكُمْ مَعْصُوبَةٌ، وَالْآثَامُ بِكُمْ
مَعْصُوبَةٌ.

ومنها. فَنَظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي مُعِينٌ إِلَّا أَهْلُ بَيْتِي فَضَنَنْتُ
بِهِمْ عَنِ الْمَوْتِ، وَأَغْضَيْتُ عَنِ الْقَذَى، وَشَرِبْتُ عَلَى
الشَّجَى، وَصَبَرْتُ عَلَى اخْتِذِ الْكَظْمِ، وَعَلَى أَمْرٍ مِنْ طَعْمِ
الْعَلَقَمِ.

ومنها: وَلَمْ يُبَايِعْ حَتَّى شَرَطَ أَنْ يُؤْتِيَهُ عَلَى الْبَيْعَةِ ثَمَنًا،
فَلَا ظَفِيرَتْ يَدُ الْمُبَايِعِ^(٢)، وَخَزَيْتُ أَمَانَةَ الْمُبْتَاعِ، فَخُذُوا لِلْحَرْبِ
أَهْبَتَهَا، وَأَعِدُّوا لَهَا عُذَّتَهَا، فَقَدْ شُبَّ لَهَا ظَاهَا، وَعَلَا سَنَاهَا،
(وَأَسْتَشْعِرُوا الصَّبْرَ فَإِنَّهُ أَدْعَى إِلَى التَّصَرُّ^(٣)).

٣- ساقطة من ن ول وش.

١- في ش: ان الله سبحانه بعث.

٢- في ض وح وب: يد البايع.

الشرح

قوله عليه السلام إن الله قد بعث محمدا صلى الله عليه وآله نذيرا للعالمين إلى آخره .

ع — قوله معشر العرب : أي يا معشر العرب . شر دين : يعني عبادة الأصنام فانها شر من كل دين ، فيه كتاب ونبي ^(١) .

في شر دار : أي في بلاد لا نبات فيها ولا فاكهة ، ولا طعام ولا لباس ، وقيل الدار القبيلة في قول النبي صلى الله عليه وآله : ألا أخبركم بخير دور الأنصار ، ودارات العرب ست عشر دارة : وقيل أراد بمعشر العرب أهل الكوفة ، وهم من خثعم وطى وهم لا يعظمون في الجاهلية الكعبة (والحرم ^(٢)) والأشهر الحرم .

طعام جشِب : ومجشوب أي غليظ خشن لا آدم معه .

قوله على أخذ الكظم الكظم : مخرج النفس يقال أخذت بكظمه أي منعت نفسه أن يخرج .

العلقم : أصول الحنظل وفي القرا بادين الكبير العلقم قثاء الحمار ، وله مرارة لذاعة ، وإنما خصصت من بين سائر المرارات لأنه مفجر للجراحات ويقشئ (ويسهل ^(٣)) ، ويهلك الجنين .

٣ — ساقط في ض .

١ — كذا .

٢ — ساقط في ض .

قوله ولم يبايع حتى شرط ان يؤتيه على لبيعة ثمننا .
 أراد عمرو بن العاص شرط على معاوية أن يفوض إليه ولاية مصر حتى
 يبايعه^(١)، فوقع بينهما تدافع حتى ضمن له ذلك .
 ج — المبايع : عمرو، والمبتاع : معاوية .
 وحيات صم : يجوز أن يريد الأعداء، ويكنى عن الداهية بالحية
 ويوصف الداهية بالصماء، كأنه مقتبس من سورة لايلاف قريش معصوبة :
 أي مشدودة، والشجى : ما ينشب^(٢)، في الحلق من عظم وغيره والعلقم : ثمر
 الحنظل والأهبة : لعدة .

* * *

١ — في ش وض : يبايعه .

٢ — نشب في الشيء : اذا وقع مخلص له منه .

٢٦ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الْجِهَادَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ فَتَحَهُ اللَّهُ لِمَا خَاصَّ أَوْلِيَائِهِ، وَهُوَ لِبَاسُ التَّقْوَى، وَدَرْعُ اللَّهِ الْحَصِينَةُ، وَجُنَّتُهُ الْوَثِيقَةُ، فَمَنْ تَرَكَهُ رَغْبَةً عَنْهُ^(١) أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ الذُّلِّ، وَشَمَلَةَ الْبَلَاءِ، وَدَيَّثَ بِالصَّغَارِ وَالْقَمَاءِ^(٢)، وَضَرَبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْأَشْهَابِ^(٣)، وَأَدِيلَ الْحَقِّ مِنْهُ بِتَضْيِيعِ الْجِهَادِ، وَسِيمَ الْخُسْفِ، وَمُنِعَ النَّصْفِ، أَلَا وَإِنِّي قَدْ دَعَوْتُكُمْ إِلَى قِتَالِ^(٤) هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَيْلًا وَنَهَارًا، وَسِرًّا وَإِعْلَانًا، وَقُلْتُ لَكُمْ: اغْزَوْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَغْزَوْكُمْ فَوَّ اللَّهُ مَا غَزَى قَوْمٌ فِي عُقْرِ دَارِهِمْ إِلَّا ذَلُّوا فَتَوَاكَلْتُمْ، وَتَخَاذَلْتُمْ حَتَّى شُنَّتِ الْغَارَاتُ عَلَيْكُمْ، وَمُلِكَتْ عَلَيْكُمْ الْأَوْطَانُ، وَهَذَا^(٥) أَخُو غَامِدٍ وَقَدْ وَرَدَتْ خَيْلُهُ الْأَنْبَارَ، وَقَدْ قَتَلَ حَسَّانُ بْنُ حَسَّانٍ الْبَكْرِيَّ، وَأَزَالَ خَيْلَكُمْ عَنْ مَسَالِحِهَا، وَلَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ، وَالْأُخْرَى الْمُعَاهِدَةَ، فَيَنْتَزِعُ حِجْلَهَا وَقَلْبَهَا

١ - في ش فمن تركه البسه الله .

٢ - في ح وض : والقماء .

٣ - في ن : على قلبه بالأسداد .

٤ - في ش : الى حرب هؤلاء .

٥ - في ش : فهذا اغوامد قد وردت .

وَقَلَّائِدَهَا وَرِعَائِهَا ^(١) ، مَا تَمْتَنِعُ ^(٢) مِنْهُ إِلَّا بِالِاسْتِرْجَاعِ وَالِاسْتِرْحَامِ ،
 ثُمَّ أَنْصَرَفُوا وَافْرَيْنَ مَا قَالَ رَجُلًا مِنْهُمْ كَلِمًا ، وَلَا أَرِيقَ لَهُ دَمٌ ^(٣) .
 فَلَوْ أَنَّ أَمْرَاءَ مُسْلِمًا مَاتَ مِنْ بَعْدِ هَذَا أَسِفًا مَا كَانَ بِهِ مَلُومًا ، بَلْ
 كَانَ بِهِ عِنْدِي جَدِيرًا ؛ فَيَا عَجَبًا - وَاللَّهِ - يُمِيتُ الْقَلْبَ . وَيَجِيبُ
 إِلَهُمَّ أَجْتِمَاعُ ^(٤) هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ عَلَى بَاطِلِهِمْ وَتَفَرُّقُكُمْ عَنْ
 حَقِّكُمْ فَقُبْحًا لَكُمْ وَتَرَحًا ، حِينَ صِرْتُمْ غَرَضًا يُرْمَى ؛ يُغَارُ
 عَلَيْكُمْ وَلَا تُغَيِّرُونَ ، وَتُغَزُونَ وَلَا تَغْزُونَ ، وَيُعْصَى اللَّهُ
 وَتَرْضَوْنَ ؛ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ ^(٥) إِلَيْهِمْ فِي أَيَّامِ الصَّيْفِ قُلْتُمْ
 هَذِهِ حَمَارَةٌ الْقَيْظِ ، أَمْهَلْنَا يَنْسِلُخُ عَنَّا الْحَرُّ ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ
 بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي الشِّتَاءِ قُلْتُمْ : هَذِهِ صَبَارَةٌ الْقُرِّ أَمْهَلْنَا
 يَنْسَلِخُ ^(٦) عَنَّا الْبَرْدُ ، كُلُّ هَذَا فِرَارًا مِنَ الْحَرِّ وَالْقُرِّ (فَإِذَا كُنْتُمْ
 مِنَ الْحَرِّ وَالْقُرِّ ^(٧)) فَأَنْتُمْ وَاللَّهِ مِنَ السَّيْفِ أَفْرُ ، يَا أَشْبَاهَ
 الرِّجَالِ وَلَا رِجَالٍ ! حُلُومُ الْأَطْفَالِ ، وَعُقُوقُ رَبَّاتِ الْحِجَالِ ، لَوَدِدْتُ
 أَنِّي لَمْ أَرْكُبْ وَلَمْ أَعْرِفْكُمْ ! مَعْرِفَةُ وَاللَّهِ جَرَّتْ نَدْمًا ، وَأَعْقَبَتْ
 سَدَمًا ^(٨) قَاتَلَكُمْ اللَّهُ !! لَقَدْ مَلَأْتُ قَلْبِي قَيْحًا ، وَشَحَنْتُمْ
 صَدْرِي غَيْظًا ، وَجَرَّعْتُ مُنِي نُغَبَ التَّهْمَامِ أَنْفَاسًا وَأَفْسَدْتُ عَلَى
 رَأْيِي بِالْعِضْيَانِ وَالْخِذْلَانِ ، حَتَّى قَالَتْ قُرَيْشٌ ^(٩) : إِنَّ أَبْنَ أَبِي

٢- في م وب : ما تمنع .

١- في ح : ورعتها .

٤- في ش من اجتماع .

٣- في ض وح غ ولا اريق لهم دم .

٥- في م : في السير في الشتاء . ٦- في ش : يسبح عنا البرد . ٧- ساقطة من م وب .

٨- في م : واعقبت ذمما وفي ك ور : واعقبت ندما وفي ل وش واعقبت ذما .

٩- في ح : حتى لقد قالت قريش .

طَالِبٍ رَجُلٍ شَجَاعٍ ، وَلَكِنْ لَا عِلْمَ لَهُ بِالْحَرْبِ .
 لِلَّهِ أَبُوهُمْ !! وَهَلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَشَدُّ لَهَا مِرَاسًا ، وَأَقْدَمُ فِيهَا
 مَقَامًا مِنِّي ؟! لَقَدْ نَهَضْتُ فِيهَا ، وَمَا بَلَغْتُ الْعِشْرِينَ ، وَهَا أَنَا ذَا
 قَدْ ذَرَفْتُ عَلَى السَّيِّئِينَ ، وَلَكِنْ لَا رَأْيَ لِمَنْ لَا يُطَاعُ !!

الشرح

قوله عليه السلام أما بعد فإن الجهاد باب من أبواب الجنة الى آخره .
 ع — وذلك لأنه لا يجاهد إلا من انقطعت علائقه من الدنيا وسلم نفسه
 إلى الله تعالى ، وديث : أي ذل ومنه الديوث الذي لا غيرة له وذلت محارمه
 حتى يتغافل عن فجورهن والقماء : الصغار والذل^(١) .
 على قلبه بالاسهاب : هو ذهاب العقل يقال رجل مسهب أي ذاهب
 العقل وروي بالأسداد وهو جمع السد وهو الحاجز .
 وسيم الخسف : أي كلف الذل ويقال سمته خسفا أي أوليته إياه ،
 وروي وسيماء الخسف أي علامة الخسف .
 والنصف : الانصاف ، وعقر الدار : أصلها وهو محلة القوم : وأهل المدينة
 يضمونها وشتت : أي صبت .
 تواكل القوم : وكل كل منهم الأمر إلى الآخرين ، وأحال به عليهم (قال
 الحطيئة^(٢)) .
 أمور إذا واكلتها لا تواكل) .

١ — في ض هنا زيادة وهي : وقبل القمأة قبح في صغر رجل مسهب أي ذاهب العقل .

٢ — الحطيئة لقب جرول الشاعر العباسي لدمايته ، وقبل كان يلعب مع الصبيان فسمع منه صوت فضحكوا ،
 فقال : مالكم إنما كانت حطيئة فلزمته فبزا وبين الهلالين ساقط في ض .

أخو غامد : رجل من اليمن من بني غامد بن نصير من الازد والأنبار
بلدة^(١)، على فراسخ من الكوفة ينسب إليها الذربات قال الشاعر:

كأنها من بدن وأبقدر * دبت عليها دربات الأنبار.

المسالح : مواضع الأسلحة والمسلحة قوم ذو سلاح ، ثم اطلق المسالح
على مواضع الخوف .

المعاهدة : روي بكسر الهاء وفتحها يعني التي لها مع المسلمين عهد ،
والحجل : الخلخال .

الرعاث : القرطة جمع رعة .

وقبحاله : أي بعدا وترحا : أي حزنا وأسفا أي تحسرا أو غضب .

حمارة القيظ : بتشديد الراء شدة حره والجمع حمار ، وربما خفف الراء
لضرورة الشعر .

يسبخ عنا الحر : روي بفتح الباء وكسرهما أي يخفف ويفتر^(٢) .

صبارة القر : بتشديد الراء شدة البرد ، وروي القربفتح القاف :

ربات الحجال : النساء قلت : ولي قصيدة غراء في مدح بعض أولاد

على عليه السلام قلت فيها :

وأنت إذا ركبت فشوش حرب * بحيث تجول ربات الحجال .

وأنت إذا منحت وكل بحر * بجانب نداك مقصر النوال .

نوالك ليس يسبقه سؤال * كان عيك ذنبا في السؤال

١ - الأنبار مدينة على الفرات في غربي بغداد بينهما عشرة فراسخ وكانت الفرس تسميها فيروز سابور وال اول
من عمرها سابور بن هرمز ذو الاكتاف ثم جدها ابو العباس السفاح وبنى بها قصورا واقام بها الى ان مات ،
قال في معجم البلدان : الأنبار حدبا بل سميت به لانه كان يجمع بها انايير الخنطة والشعير والقت والتين قال
الشاعر:

كأنها من بدن وأبقار دبت عليها ذربات الأنبار

٢ - المفتر : الذي اذا شرب احمى الجسد وصار فيه فتور وهو وضعف وانكسار .

والحجال : الخلاخل ، وعقول النساء : استولى عليها الحرص والشهوة والخوف .

والسدم : تغير يحصل من الندم والتغبة : الجوعة والتهمام^(١) ، من الهم وأنفاسا : نصب على الحال أي نفسا نفسا .

لله أبوهم : اصل هذه الكلمة المدح بطريق تخصيص الأب بالاضافة إلى الله تعالى ، وذرف : على الشيء زاد عليه .

ج — القمأة : قبح مع صغر قال أبو محمد الأسود الغندجاني^(٢) ، وكان ممن جمع كلام علي عليه السلام أيضا أخو غامد اسمه سفير بن عوف وهو صاحب معاوية أغار على عسكر أمير المؤمنين عليه السلام بعد صفين ، والمسلحة كالشعر والمرقب .

المعاهدة : الذمية التي أخذت العهد والأمان والقلب : السوار ، والاسترجاع : قوله تعالى : إنا لله وإنا إليه راجعون .

فيا عجبا : أي يا عجبي أو يا عجباه ، على الندبة وعجبا : بعده نصب على المصدر

قبحا : أي بعدا عن الخير والقيظ : من الصيف ما حرّ وقته ، وروي يسبخ : على ما لم يسم فاعله وذلك مما حكى عن الأصمعي ، أنه قال يقال سبخ الله عنك الحمى أي خففها ، فدعت عائشة على سارق سرقها ، فقال النبي عليه السلام وتسبخي عنه بدعائك أي لا تخففي عنه اسمه وأما سبخ الحر فانه لا يتعدى أي خف وفتر : ويجوز أن يكون متعديا ومفعوله محذوف أي يسبخ عنا الحر نفسه ويؤكد الرواية على ما لم يسم

١ — في ص : التهمام تفعال .

٢ — الحسن بن أحمد أبو محمد الاعرابي المعروف بالأسود الغندجاني صاحب التصانيف في الادب والغندجان بالضم ثم السكون وكسر الدال وجيم وآخره نون بليدة برض فارس في مفازة قليلة الماء .

فاعله .

انسلخ : أي مضى وحلوم الاطفال : مبتدأ محذوف الخبر أي لكم ذلك .

واعقبت ندما : أي أورثته وسدما : أي تحيرا وفي الصحاح السدم : الندم والحزن .

قاتلكم الله : ليس بدعاء عليهم انما هو نوح تعجب .
أنفاسا : حال من ^(١)، النغب : أي مرة بعد مرة ، والنفس أيضا الجرعة ، يقال أكرع في الاناء ، نفسا أو نفسين أو جرعة أو جرعتين ، والجمع أنفاس مثل سبب وأسباب ونغب : إما مفعول ثاني لجرعتموني أو مصدر له من غير لفظ ، وجمع على طريقة قوله تعالى : ويظنون بالله الظنونا .

وقوله لله أبوهم : دعاء بالخير ، ولكن فيه تهكم ، وقيل هو تعجب منهم وليس بدعاء ذرفت أي زدت قليلا على الستين سنة ، وذرف الدمع اذا مطر قليلا .

* * *

١ - في ش : أنفاسا نصب على الحال اي نفسا نفسا .

٢٧- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ أَذْبَرَتْ، وَأَذْنَتْ بِوَدَاعٍ، وَإِنَّ الْآخِرَةَ
 قَدْ (اقبلت) ^(١) أَشْرَفَتْ بِإِظْلَاجٍ؟ أَلَا وَإِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارَ، وَغَدًا
 السَّبَاقَ، وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ وَالْعَايَةُ النَّارُ؛ أَفَلَا تَأْتِبُ مِنْ خَطِيبَتِهِ
 قَبْلَ مَنِيَّتِهِ؟ أَلَا عَامِلٌ لِنَفْسِهِ قَبْلَ يَوْمِ بُوسِهِ؟ أَلَا وَإِنَّكُمْ فِي
 أَيَّامٍ أَمَلٍ مِنْ وَرَائِهِ أَجَلٌ، فَمَنْ عَمِلَ فِي أَيَّامٍ أَمَلِهِ قَبْلَ حُضُورِ
 أَجَلِهِ ^(٢) نَفَعَهُ عَمَلُهُ، وَلَمْ يَضُرَّهُ أَجَلُهُ، وَمَنْ قَصَرَ فِي أَيَّامِ
 أَمَلِهِ قَبْلَ حُضُورِ أَجَلِهِ فَقَدْ خَسِرَ عَمَلَهُ وَضُرَّهُ أَجَلُهُ، أَلَا
 فَاعْمَلُوا فِي الرَّغْبَةِ كَمَا تَعْمَلُونَ فِي الرَّهْبَةِ؟ أَلَا وَإِنِّي لَمْ أَرَ
 كَالْجَنَّةِ نَامَ ظَالِبُهَا، وَلَا كَالنَّارِ نَامَ هَارِبُهَا أَلَا وَإِنَّهُ مَنْ لَا
 يَنْفَعُهُ ^(٣) الْحَقُّ يَضُرُّهُ الْبَاطِلُ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَقِمَّ بِهِ الْهُدَى
 يَجْرِبِهِ الضَّلَالُ إِلَى الرَّدَى، أَلَا وَإِنَّكُمْ قَدْ أُمِرْتُمْ بِالظُّغَنِ،
 وَدُلِلْتُمْ عَلَى الزَّادِ، وَإِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ اتِّبَاعُ الْهَوَى
 وَطُولُ الْأَمَلِ، تَزَوَّدُوا مِنَ الدُّنْيَا مَا تَحْرُزُونَ أَنْفُسَكُمْ بِهِ غَدًا.

قال الشريف : أقول : لو كان كلام يأخذ بالأعناق إلى الزهد في الدنيا

١- ساقطة من ب .

٢- في م : من لم ينفعه الحق .

٣- في ح وض : فقد نفعه .

١- في ض وح : فتزودوا من الدنيا ما تحوزون وفي ش حاشية م : تحوزون .

ويضطر إلى عمل الآخرة لكان هذا الكلام ، وكفى به قاطعا لعلائق الآمال ، وقادحا زناد الاتعاظ والازدجار ، ومن أعجبه قوله عليه السلام «أَلَا وَإِنَّ الْيَوْمَ الْمُضْمَارَ وَغَدًا السَّبَاقَ وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ وَالْغَايَةُ النَّارُ» فإن فيه - مع فخامة اللفظ ، وعظم قدر المعنى ، وصادق التمثيل ، وواقع التشبيه - سرّاً عجيباً ، ومعنى لطيفاً ، وهو قوله عليه السلام : «والسبقة الجنة ، والغاية النار» فخالف بين اللفظين لاختلاف المعنيين ، ولم يقل «السبقة النار» كما قال «السبقة الجنة» ؛ لأن الاستباق إنما يكون إلى أمر محبوب ، وغرض مطلوب ، وهذه صفة الجنة وليس هذا المعنى موجودا في النار نعوذ بالله منها ، فلم يجر أن يقول «والسبقة النار» بل قال «والغاية النار» ؛ لأن الغاية ينتهي إليها من لا يسره الانتهاء ومن يسره ذلك ، فصلح أن يعبر بها عن الأمرين معا ، فهي في هذا الموضع كالمصير والمآل ، قال الله تعالى : (قل تمتعوا فان مصيركم إلى النار) ولا يجوز في هذا الموضع أن يقال : سبقتكم - بسكون الباء - إلى النار ، فتأمل ذلك فباطنه عجيب وغوره بعيد . وكذلك أكثر كلامه عليه السلام (وفي بعض النسخ ، وقد جاء في رواية أخرى «والسبقة الجنة» - بضم السين - والسبقة عندهم : اسم لما يجعل للسابق إذا سبق من مال أو عرض ، والمعنيان متقاربان لأن ذلك لا يكون جزاء عني فعل الأمر المذموم ، وإنما يكون جزاء على فعل الأمر المحمود^(١) .

الشرح

قوله عليه السلام ألا وإن اليوم المضمار وغدا السباق .

إن جعلت اليوم ظرفاً، فالمضمار منصوب اسم إن والظرف في موضع الخبر، وجائز أن يخرج اليوم عن الظرفية ويجعله اسم إن ويرفع المضمار على الخبر، لأنه عبارة عن مدة زمان التضمير، وكذا في قوله : وغدا السباق . روي والسبقة والغاية : بالرفع والنصب ، وقيد السبقة بالجنة والغاية النار، لأن السبق يكون باختيار ورغبة صادقة ، والغاية ربما يكون على غفلة وكره يجزّ به : أي يعدل به .

ج — الأحسن أن يجعل اليوم ظرفاً والمضمار اسم إن وكذا فيما بعده وسمي مضماراً لأنه يضم فيه الخيل وتضمير الفرس أن تعلفه حتى يسمن ثم ترده الى القوة وذلك في أربعين يوماً، وهذا المدة يسمى المضمار وكذا الموضع الذي يضم فيه الخيل ، والضمر الهزال وخفة اللحم ، فك الإدغام في لم يضرر لأنه لغة أهل الحجاز وهو أفصح .

هاربها : حقه الهارب منها إلا أنه نزع الخافض كما في قوله تعالى : واختار^(١) موسى قومه ، والتضمير ان لموصوفي الكاف : الذي هو بمعنى مثل أي لم أر طلبة او نعمة مثل الجنة نام طالبها ، ولا كريهة أو نقمة مثل النار نام الهارب منها والظعن : السفر .

٢٨- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ الْمُجْتَمِعَةُ أَبْدَانُهُمْ، الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ،
 كَلَامُكُمْ يُوهِي الصُّمَّ الصَّلَابَ، وَفَعْلُكُمْ يُظْمِعُ فِيكُمْ الْأَعْدَاءَ!
 تَقُولُونَ فِي الْمَجَالِسِ: كَيْتَ وَكَيْتَ، فَإِذَا جَاءَ الْقِتَالُ قُلْتُمْ:
 حِيَدِي حَيَادٍ! مَا عَزَّتْ دَعْوَةُ مَنْ دَعَاكُمْ وَلَا اسْتَرَحَ قَلْبُ مَنْ
 قَاسَاكُمْ أَعَالِيلُ بِأَضَالِيلِ دِفَاعِ ذِي الدِّينِ الْمَطُولِ لَا يَمْنَعُ
 الضَّيْمَ الدَّلِيلُ. وَلَا يُدْرِكُ الْحَقُّ إِلَّا بِالْجِدِّ، أَيُّ دَارٍ بَعْدَ دَارِكُمْ
 تَمْنَعُونَ وَمَعَ أَيِّ إِمَامٍ بَعْدِي تُقَاتِلُونَ؟ الْمَغْرُورُ وَاللَّهُ مَنْ
 غَرَّرْتُمُوهُ، وَمَنْ فَازَ بِكُمْ^(١) فَازَ وَاللَّهُ بِالسَّهْمِ الْأَخِيْبِ، وَمَنْ رَمَى
 بِكُمْ، فَقَدْ رَمَى بِأَفْوَقِ نَاصِلٍ أَضْبَحْتُ وَاللَّهُ لَا أَصَدِّقُ قَوْلَكُمْ،
 وَلَا أَطْمَعُ فِي نَصْرِكُمْ، وَلَا أُوْعِدُ الْعَدُوَّ بِكُمْ مَابَالُكُمْ!
 مَا دَوَاءُكُمْ! مَا طِبُّكُمْ! الْقَوْمُ رِجَالُ أَمْثَالِكُمْ! أَقْوَالاً بَغِيرِ
 عِنْمِ^(٢)؟ وَغَفْلَةً مِنْ غَيْرِ وَرَعٍ^(٣)؟ وَظَمْعاً فِي غَيْرِ حَقٍّ؟!

١- في ض و ح: ومن فاز بكم فقد فاز وفي ك: وروى بالقدح اخيب.

٢- في ل و ش: اقولا بغير علم.

٣- في ش وحاشية م و ك: وعفة من غير ورع.

الشرح

قوله عليه السلام أيها الناس المجتمعة ابدانهم الى آخره .

ع — يوهي : يضعف كبت : بفتح التاء وكسرهما وتاؤها ، هاء في الاصل فصارت تاء في الوصل .

حيدي حياد : أمر الخيل بالحيودة أي حيدي^(١) ، أيتها الخيل ، أعاليل : جمع اعلولة وهي التعلل أي التسلي .
أضاليل : جمع أضلولة من الضلال .
دفاع : أي تدافعون دفع .

فاز بالسهم الأخيب : وروي بالقدح الأخيب (أي بمالا نصيب له من سهام القمار^(٢)) ، وأعظم القدح عندهم المعلى وفيه سبعة فروض ، ثم المسبل وفيه ستة فروض ثم المجلس وفيه خمسة ، ثم الناقس وفيه أربعة ، ثم الضريب وفيه ثلاثة ، ثم التوأم وفيه فرضان ، ثم القذف فيه فرض ، وهو أدناها .

قال عروة بن الورد : وذكر القداح :

هو السيد المعلوم لابنه حوشب * مجير المنايا والمجير على الحرم
أتت بالمعلى وهو أول سوره * وبالمسبل الثاني وبالمجلس والتوأم

١ — حاد عن الشيء الطريق يحيد : اذا عدل وفي خطبة على حيدي حياد : أي ميل .

٢ — بين الهلالين ساقط في ض

وجاءت بقدرح والضريب ثلاثة * وفي النفس المعلوم بالكف والقدم
وقد يسمى الضريب الرقيب أيضا شبه عليه السلام أصحابه في
استعصاتهم عليه وقلة مؤاتاهم له بذلك : فقال : لا حظ لي في صحبتكم كما
لا حظ للياسر في القدرح الخائب .

بأفوق ناصل : أي بسهم منكسر لا نصل فيه على تقدير موصوف
محذوف ، وأصح الروايتين وعفة من غير ورع^(١) .
ج - يوهي الصم الصلاب : أي يضعف الحجارة الشديدة ، والجبال
الصلبة .

حيدي حياد : أي جانبي منا أيتها الحرب والمحايدة : المجانية ، وهو
مثل ، فيحي فياح : وحياد وفياح كلاهما اسم للغارة ، عى زنة قطام وفيحي :
أي اتسعي ، وقيل حياد إسم للأمر فكأنه أمر مرتين بلفظتين مختلفتين .
وأعاليل : خبر مبتدأ محذوف أي إعتلالا تكم في مدافعة الحرب عل
باطنة ، وأعاليل جمع أعلال يقال اعل اذا جاء بعلة وصار صاحب علة .
والأضاليل : جمع أضلال وقيل أعاليل جمع جمع العلة وكذا الأضاليل .
بأفوق : أي بسهم مكسور الفوق ناصل : أي خرج نصله ورجع فلان
بأفوق ناصل ، أي بحظ غير تام .

ما طبكم : أي عادتكم أقولا بغير علم : وروي أقولا وهو أصح شي :
وانتصابه بفعل مضمر ، وكذلك ما بعده أي تقولون ذلك وتظهرونه من أنفسكم .

* * *

٢٩- ومن خطبة له عليه السلام

لَوْ أَمَرْتُ بِهِ لَكُنْتُ قَائِلًا، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ لَكُنْتُ نَاصِرًا، غَيْرَ أَنَّ
مَنْ نَصَرَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ: خَذَلَهُ مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ، وَمَنْ خَذَلَهُ لَا
يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ: نَصَرَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي، وَأَنَا لَجَامِعٍ لَكُمْ أَمْرُهُ:
إِسْتَأْثَرَ فَاسَاءَ الْأَثَرَةِ، وَجَزِغْتُمْ فَاسَأَهُمُ الْجَزَعُ، وَلِلَّهِ حُكْمٌ وَاقِعٌ فِي
الْمُسْتَأْثِرِ وَالْجَازِعِ.

الشرح

قوله عليه السلام لو أمرت به لكنت قاتلا إلى قوله غير أن من نصره لا
يستطيع أن يقول خذله من أنا خير منه ومن خذله لا يستطيع أن يقول نصره من
هو خير مني .

ع- أي ليس لمن نصره فخر بنصرته يعني بقوله خذله من أنا خير منه ،
ولا لمن خذله أن يتلهف^(١)، على خذلانه والمراد ليس لمن نصره مثل مروان
أن يقول خذله طلحة والزبير، وأنا خير منهما، لأن النبي قال لطلحة: وجبت
لك الجنة، وقد طرد مروان بن الحكم فما حصلت فضيلة لمروان، بسبب
نصرته وليس لطلحة أن يفضل مروان على نفسه بسبب نصرته عثمان وخذلان
طلحة إياه^(٢).

١- تلهف عليه: حزن عليه وتحسر.

٢- بين المهالين ساقط في ض وفيه زيادة وهي: تبرأ عليه السلام من قتل عثمان ومن نصره جميعا وإذا لم يكن
ناصر له ولا قاتلا لم يبق إلا الخاذل؛ ثم طفق يعتذر للخاذل، فقال وليس لناصره أن يفضل نفسه على خاذله
ولا لخاذله أن يفضل ناصره على نفسه.

لأنه بإساءة الأثرة ما استحق النصر ولم يكن المقاتل أن يقتله أيضا، فكان ما فعله الخاذل أولى بالحزم،

قال الامام الوبري : معناه من انتصب لانتصار عثمان بعد قتله ، لا يمكنه أن يقول إن عيا عليه السلام خذل عثمان فلم ينصره ونحن نصرناه فنحن خير من علي ، وذلك لأن عليا ما خذل عثمان ورمى الى داره منديله ونادى بصوته ، وقال : ايعلم أني لم اخنه بالغيب ، وعرض عليّ على عثمان نصرته ودفاعه فأبى عثمان القتال بسبب الدفاع عنه ، وقال : لأن اقتل قبل سفك الدماء احب الي من أن أقتل بعد سفك الدماء .

قال لغلماته : من وضع سلاحه منكم ، ولم يقاتل فهو حر لوجه الله ، ومن خذله أي خذل عثمان ولم يهتم بشأنه لا يمكنه أن يقول نصره عليّ فلكونه ناصرا هو خير من خاذله لأن عليا لم يسل السيف بسبب الدفاع لأن عثمان لم يستنصر ولم يقبل نصرته .

استأثر فأساء الأثرة :

قال الوبري أيضا : يعني فرض الأعمال الى بعض قرابته صلة للرحم ، وأن بعض اقاربه ما رعى حق هذا العمل ولم ينصف .
وجزعتهم فأساتم الجزع :

لأن الغاغة استدكوا ذلك وغيره من الأمور وخاطبوا بها عثمان ، واعتذر عثمان بعذر ظاهر ، فقتلوه بسبب ذلك ، وليس للرعية قتل من هو إمام وخليفة نندهم باجماع الامة ج — نفى عليه السلام عن نفسه أنه كان ناصرا له أو حاذلا إياه وذلك أن الناصر له مروان بن الحكم ، والخاذل عبدالله بن مسعود

نطابق هذا ما ذكره عليه السلام في خطبة الخميس قال قال فصبرت عليكم حتى اذا نقمتم على من آثرتوه على عثمان فقتلتوه .

خذله اهل بدر وقتله اهل مصر والله ما امرت ولا نهيت عنه ، ولو امرت به لكنت قاتلا ولو نهيت عنه لكنت ناصرا فهو عليه السلام بهذا البيان الشافي كشف الغطاء عن وجه الامر فنسب القتل الى مصر والخذلان الى اهل ر الذين هم اهل السابقة والفضل ، ولم يكن اهل مصر خيرا من اهل بدر الذين فيهم القدوة ، وكان ينبغي ان نون بهم الاسوة .

مثلا .

فمروان لا يستطيع ان يقول خذله من أنا خير منه لأن مروان ليس خيرا من عبد الله ولا مثله ، ولا عبد الله يستطيع أن يقول نصره من هو خير مني لأن مروان ليس خيرا من عبد الله ، فقد صح أنه ورد مورد التبري من دمه ونفى أنه كان له أو عليه .

قال بعض النقاد : إن هذه كلمة قرشية يعني أنه عمي عليهم ، والمعنى من خذله ومن نصره ليس خيريهما بخذلانه ولا بنصرته ، والسامعون حسبوا أنه يتبرأ من كونه ناصرا له أو خاذلا (وقيل إن كلامه هذا إلى آخره يدل على خذلانه له لا سيما^(١)) .

قوله : استأثر فأساء الآثرة (الآثرة اسم لما يستأثر^(٢)) أي اختار لنفسه أمرا فاساء الاختيار حيث استبد بما لم يكن له وأنتم أسأتم الجزع فان هذا كان ينبغي منكم له قبل قتله ، والآثرة بالتحريك اسم لما يستأثر .

ش — قد وجدت قديما في بعض الكتب لهذا الكلام سببا وحديثا كلم به إنسان أمير المؤمنين عليه السلام وإنساني مرور السنين والأعوام اسم المتكلم ولفظ الكلام ، إلا أن الذي علق بخاطري من معناه وفحواه ، أن ذلك المتكلم أنكر كل الإنكار على من قعد عن نصره عثمان ، وعن محاربته ، وأن الفتنة الحاصلة كلها راجعة الى الخاذل وأنه كان يعرض بذلك أمير المؤمنين عليه السلام .

لأنه وخواصه من خيار الصحابة على زعم المتكلم لو قاموا بنصرة عثمان على الظاهر لما اجتراً عليه الطعام^(٣) كل الاجترأ ولما التبس على الناس أن

١ — بين الهالين ساقط في ض .

٢ — بين الهالين في ض .

٣ — في حديث على طعام الاحلام : أي من لا عقل له ولا معرفة وقيل هم اوغاد الناس واراذهم .

خذلانه من المعاصي الكبار، ولو كان هولاء الخاذلون يرون أن محاربته وقتله وقتاله هو الحق والصلاح، فكان يلزمهم التقدم فيه والتحريض عليه كان بحيث لا يقع فيه الاختلاف الكثير، والالتباس الشديد: فلم يأتوا بأحد الأمرين بل نفضوا^(١) أيديهم وتركوا الناس في عمياء مظلمة.

فأجابه عليه السلام بتلويح لا تبصريح لأنه كان إذ ذاك في مكان يلزمه التوقي، فقال إن من كان خاذلا يعني نفسه فليس أن يتفضل ويتفوق عليه لان الذي ادعيت به بزعيمك خاذلا وهو أنا هو أفضل الجميع لسابقته وفرض طاعته، ووجوب اتباعه على الجمهور، ببيان الرسول عليه السلام في مواطن كثيرة، نحو قوله صلى الله عليه وآله يدور الحق مع علي حيث ما دار وبقوله إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا، وبغير ذلك من الآي والآثار.

فكان يلزم الكل الانقياد لأمر ولي الأمر والاقتفاء لأثره في أقواله وأفعاله حتى القتال مع من قاتل والنصرة لمن نصر والخذلان لمن خذل. والسائل تصور أن عليا عليه السلام كان يلزمه متابعة الناس ومشايعتهم، والاتخاط في سلوكهم والأمر بالضد من ذلك فقلب حقيقته وعكس صورته والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم، قد صرح عليه السلام بما ذكرناه بظاهر البيان من تبرئته نفسه عن النصر والخذلان بما صدر به هذا الكلام.

قوله: لو أمرت به لكنت قاتلا أو نهيت عنه لكنت ناصرا:

ولا خفاء أن ذلك بما ذكرناه من المعنى أليق وله أوفق، والله الموفق^(٢).

* * *

١- نفضوا: حركوا والاصل في لنفض الحركة.

٢- بين المهالين ساقط في ص.

٣٠- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لابن العباس لما أرسله إلى الزبير يستفيئه إلى طاعته قبل حرب الجمل
لَا تَلْقَيْنَ ظُلْحَةً فَإِنَّكَ إِن تَلَقَّاهُ تَجِدْهُ كَالثَّوْرِ عَاقِصاً قَرْنَهُ
يَرْكَبُ الصَّغَبَ وَيَقُولُ: هُوَ الذَّلُوكُ. وَلَكِنْ أَلْقَ الزُّبَيْرُ فَإِنَّهُ أَلَيْسَ
عَرِيكَةً فَقُلْ لَهُ: يَقُولُ لَكَ أَتَيْتُ خَالِكَ: عَرَفْتَنِي بِالْحِجَازِ
وَأَنْكَرْتَنِي بِالْعِرَاقِ، فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَا.

قال الشريف: أقول: هو أول من سمعت منه هذه الكلمة، أعني «فما
عدا مما بدا».

الشرح

قوله عليه السلام لا تلقين طلحة إلى آخره .

ع — عاقصا قرنه : العقص يدل على التواء في شيء يقال لمن له اضطراب وعقد ، وتردد في رأيه هو عاقص قرنه عريكة : أي طبيعة فما عدا مما بدا : أي ما عداك مما بداك أي ما صرفك عني مما بدالك مني . أو ما صرفك عما كن بدالك من نصرتك . التيس الأعقص الذي التوى قرناه على أذنيه من خفه ، وقد عقص بالكسر أي اعوج وصف بذلك خشونة جانب طلحة وستصغاره عظام الامور وتحيره وطغيانه .

والعريكة بقية السنام (وقيل الطبيعة^(١)) يقال لانت عريكته اي انكسرت نخوته ، وكانت والددة الزبير صفية^(٢) بنت عبد المطلب وكان علي عليه السلام ابن خال الزبير فما عدا مما بدا أي ما الذي منعك مما قد بدا منك من البيعة ؛ من قبل أو ما الذي عاقك ، وشغلك مما كان بدالك من نصرتي^(٣) .

* * *

١ — بين الهلالين في ض .

٢ — صفية بنت عبد المطلب بن هاشم القرشية الهاشمية عمه رسول الله صلى الله عليه وآله وام الزبير بن العوام وشقيقة حمزة اسلمت وهاجرت ، وهي التي قتلت رجلا من لمشركين في غزوة الخندق في قصة مشهورة مع حسان بن ثابت المذكورة في كتب السيرة وتراجم اصحابه : توفيت سنة ٢٠ ودفن بالبقيع .

٣ — في ض هنا خلط واسقاط .

٣١- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّا قَدْ أَصْبَحْنَا فِي دَهْرٍ عَنُودٍ، وَزَمَنٍ شَدِيدٍ ^(١) يُعَدُّ فِيهِ الْمُحْسِنُ مُسِيئًا، وَيَزْدَادُ الظَّالِمُ عُتُوًّا، لَا نَنْتَفِعُ بِمَا عَلِمْنَا، وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا جَهِلْنَا، وَلَا نَتَخَوُّ قَارِعَةً حَتَّى تُجِلَّ بِنَا قَالَتِ النَّاسُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَصْنَافٍ: مِنْهُمْ مَنْ لَا يَمْنَعُهُمُ الْفَسَادُ (في الارض) ^(٢) إِلَّا مَهَانَةً نَفْسِهِ، وَكَلاَلَةً حَدِّهِ، وَنَضِيزُ وَفَرِهِ؛ وَمِنْهُمْ الْمُضِلُّ لِسَيْفِهِ، وَالْمُغْلِبُ بِشَرِّهِ، وَالْمُجْلِبُ بِخَيْلِهِ وَرَجْلِهِ، قَدْ أَشْرَطَ نَفْسَهُ، وَأَوْبَقَ دِينَهُ، لِحُطَامِ يَتَنَهَرُهُ، أَوْ مِقْتَبِ يَقُودُهُ، أَوْ مِثْبَرٍ يَفْرَعُهُ. وَلَيْسَ الْمَشْجَرُ أَنْ تَرَى الدُّنْيَا لِنَفْسِكَ ثَمَنًا، وَمِمَّا لَكَ عِنْدَ اللَّهِ عِوَضًا؛ وَمِنْهُمْ مَنْ يَطْلُبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ، وَلَا يَطْلُبُ الْآخِرَةَ بِعَمَلِ الدُّنْيَا: قَدْ طَامَنَ مِنْ شَخْصِهِ، وَقَارَبَ مِنْ خَطَرِهِ، وَشَمَّرَ مِنْ ثَوْبِهِ، وَزَخَرَفَ مِنْ نَفْسِهِ لِلْأَمَانَةِ، وَاتَّخَذَ سِتْرَ اللَّهِ ذَرِيعَةً إِلَى الْمَغْصِيَةِ؛ وَمِنْهُمْ مَنْ أَقْعَدَهُ ^(٣) عَنْ طَلَبِ الْمُلْكِ ضُوءُوهُ نَفْسِهِ، وَأَنْقِطَاعُ سَبَبِهِ. فَقَصَرَتْهُ الْحَالُ عَلَى حَالِهِ، فَتَحَلَّى

١- في ض و ب : وزمن كنود .

٣- في ح و ب : من أبعد .

٢- ساقطة من ب .

بِاسْمِ الْقَنَاعَةِ، وَتَزَيْنَ بِلِبَاسِ أَهْلِ الزَّهَادَةِ، وَلَيْسَ مِنْ ذَلِكَ فِي
مَرَّاحٍ وَلَا مَغْدَى. وَبَقِيَ رِجَالٌ غَضَّ أَبْصَارَهُمْ ذِكْرُ الْمَرْجِعِ،
وَأَرَاقَ دُمُوعُهُمْ خَوْفُ الْمَحْشَرِ، فَهُمْ بَيْنَ شَرِيدٍ نَادٍ؛ وَخَائِفٍ
مَقْمُوعٍ، وَسَاكِتٍ مَكْمُومٍ، وَدَاعٍ مُخْلِصٍ، وَتَكْلَانٍ مُوجِعٍ. قَدْ
أَخْمَلَتْهُمْ التَّقِيَّةُ، وَشَمَلَتْهُمْ الدَّلَّةُ، فَهُمْ فِي بَحْرِ أَجَاجٍ،
أَفْوَاهُهُمْ^(١) ضَامِرَةٌ، وَقُلُوبُهُمْ قَرَحَةٌ، وَقَدْ وَعَظُوا حَتَّى مُلُّوا،
وَقُهِرُوا حَتَّى ذَلُّوا، وَقُتِلُوا حَتَّى قَلُّوا. فَلْتَكُنِ الدُّنْيَا^(٢) أَصْغَرُ فِي
أَعْيُنِكُمْ مِنْ حُثَالَةِ الْقَرِظِ وَقَرَّاضَةِ الْجَلَمِ، وَاتَّعِظُوا بِمَنْ كَانَ
قَبْلَكُمْ، قَبْلَ أَنْ يَتَّعِظَ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ، وَارْفُضُوهَا ذَمِيمَةً؛
فَإِنَّهَا رَفَضَتْ مَنْ كَانَ أَشْغَفَ بِهَا مِنْكُمْ.

قال الشريف: أقول: هذه الخطبة ربما نسبها من لا علم له إلى
معاوية، وهي من كلام أمير المؤمنين عليه السلام الذي لا يشك فيه، وأين
الذهب من الرغام، والعذب من الأجاج؟ وقد دل على ذلك الدليل
الخرّيت، ونقده الناقد البصير عمرو بن بحر الجاحظ؛ فإنه ذكر هذه الخطبة
في كتاب البيان والتبيين، وذكر من نسبها إلى معاوية، ثم قال: هي بكلام
علي عليه السلام أشبه وبمذهبه في تصنيف الناس، وبالإخبار عما هم عليه
من القهر والإذلال، ومن التقية والخوف. أليقُ قال: ومتى وجدنا معاوية في
حال من الأحوال يسلك في كلامه مسلك الزهاد، ومذاهب العباد؟؟!!

١- في حاشية م: أفواههم غامرة في كوش: ضامرة بالراء المهملة.

٢- في ض وح: فلتكن الدنيا في أعينكم صغر.

الشرح

قوله عليه السلام أيها الناس إنا قد أصبحنا في دهر عنود الى آخره .

ع — نضيض وفره : أي قلة مالة والنضيض : الماء القليل ، وقيل النضيض : الرابع الحاضر .

أشراط نفسه لكذا أي أعدها له وسمي الشرط شرطا لأنهم جعلوا لأنفسهم عدة ، وعلامة يعرفون بها ، ولبئس المتجر أن ترى الدنيا لنفسك ثمنا لأن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة^(١) فمن باعها بالدنيا فهو مغبون ، يطلب الدنيا بعمل الآخرة من العلم والعبادات الظاهرة .

طامن واطمان : بمعنى ووزن طامن فعلى واطمان مقلوب عنه ووزنه افعلل هذا قول سيبويه^(٢) وقال الحرمي : طامن على وزن فعل ، واطمان افعلل على الظاهر ، وهذا ضعيف لأن المتجرد من الزيادة أولى أن يكون أصلا . واتخذ ستر الله ذريعة إلى المعصية .

في كتاب المضاف والمنسوب^(٣) : ستر الله الاسلام والشيب والكعبة وضمائر صدور الناس ، يعني جعل ظاهر الاسلام^(٤) وما يجنه . صدره بحيث

١ — التوبة : ١١١ .

٢ — ابو الحسن عمرو بن عثمان بن قنبر الفارسي البضاوي البصري المشهور بسيبويه ، كلامه وكتابه معروف في الافاق قال السيد بحر العلوم ان المتقدمين والمتأخرين وجميع الناس في التحويلات عليه ، اخذ عن الخليل ويونس ، ورد بغداد وناظر مع الكسائي توفي بشيراز سنة ١٨٠ وقبره مشهور .

٣ — المضاف والمنسوب للثعالبي النيسابوري .
٤ — في ض : جعل ظاهر اسلامه في الجنة .

لا يطلع عليه مخلوق وسيلة وطريقا الى معصية الله .

ضئولة نفسه : أي ضعفها (والضئولة النحافة والهزال^(١)) وانقطاع سببه :
ماله وعونه ، قصرته : حبسته .

وليس من ذلك في مراح ولا مغدى :

بفتح الميم أي موضع يروح فيه ويغدو أي لاحظ له فيه ناد : أي نافر ،
فهم في بحر أجاج : أي لا يلتذون بالدنيا كما لا يلتذ الصدف الذي هو
ساكن البحر الأجاج بمائه ضامرة : أي سائرة خفية ، من الضمير ، ويروى
ضامزة بالزاء أي مشدودة بالسكوت .

وقهروا حتى ذلوا : أي لا ينتقمون ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ،
وحثالة كل شيء : رديه والقرظ : نبات يدبغ به الأديم وحثالته ما يسقط منه
والجلم : جلعة الجزور لحمها وجملة الشاة مسلوختها (بلا حشو ولا قوائم^(٢))
والجلم واحد الجلمين وكلامه عليه السلام يحتمل جميع ذلك .

والقراضة : ما سقط بالقرض وأرفضوها دميمة^(٣) : غير معجمة من دممت
الثوب أي طلبته أي صبغ كان يعني اتركوها على طريقة مرت من النعمة
والبؤس الخريت : الدليل الهادي العظيم .

ج — دهر عنود : هو المائل عن الحق وصف الدهر به على طريقة نهاره
صائم وليله قائم ، أي عنود أهله والقارعة : الداهية التي تقرع وأوبق اهلك
والحطام^(٤) : مال الدنيا وانتهر : اختلس .

والمقنب : الجماعة من الخيل ما بين الثلاثين إلى الأربعين ، ويفزعه

١ — بين الملأين في ض .

٢ — ساقط في ض .

٣ — في ض هنا زيادة وهي : ذميمة بالذال المعجمة ظاهر وقال صاحب المعارج ذميمة غير معجمة الخ .

٤ — في ض : الحطام عرض الدنيا فعال من حطم أي كسر .

يعلوه وطأ من خفض وشمر قصر، وزخرف أي زين وموّه وزور أصل الزخرف الذهب شبه به ما ذكرناه الضؤلة النحافة، والهزال.

تحلّى وباسم القناعة: اتخذها حلية وليس من ذلك في مراح ولا مغدي: أي لا يكون عليه أثر الزهد في وقت الرواح ولا في وقت الغدو أي أبدا كقوله تعالى، ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا أي دائما، وقيل المغدي والمراح كناية عن حالة الصبا والشيب مقموع: أي مقهور والمكعوم: الذي شد فوه يعني الممنوع من الكلام.

والضامزة بالزاء الساكنة قال^(١) وسبب نسبة بعض الناس هذه الخطبة وأمثالها من كلامه عليه السلام إلى معاوية أنه كان يبعث بعض أصحابه الشاميين إلى الكوفة لتحفظ خطبة يخطبها علي عليه السلام يوم الجمعة فيخطب هوبها في الجمعة أخرى فالالتباس من هاهنا وقع قلت: ولي في هذا نظر^(٢).

* * *

١- في ض: قال صاحب المنهاج.

٢- في شرح هذه الخطبة في ض خط وحذف.

٣٢- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

عند خروجه لقتال أهل البصرة

قال عبد الله بن العباس : دخلت على أمير المؤمنين عليه السلام بندي قار وهو يخصف نعله فقال لي : ما قيمة هذه النعل ؟ فقلت : لا قيمة لها . فقال عليه السلام : والله لهي أحب إلي من إمرتكم إلا أن أقيم حقاً ، أو أدفع باطلاً ، ثم خرج فخطب الناس فقال :-

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا وَلَا يَدَّعِي نُبُوَّةً ، فَسَاقَ النَّاسَ حَتَّى بَوَّأَهُمْ مَحَلَّتَهُمْ ، وَبَلَّغَهُمْ مَنَاجَاتَهُمْ فَاسْتَقَامَتْ قَنَاتُهُمْ ، وَأَظْمَأَتِ صَفَاتُهُمْ أَمَّا وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَفِي سَاقَتِهَا حَتَّى تَوَلَّيْتُ^(١) بِحَذَائِيرِهَا : مَا عَجَزْتُ وَلَا جَبُنْتُ وَإِنَّ مَسِيرِي هَذَا لِمِثْلِهَا فَلَا تُقْبَلُ الْبَاطِلُ^(٢) حَتَّى يَخْرُجَ الْحَقُّ مِنْ جَنْبِهِ مَالِي وَلِقُرَيْشٍ ! وَاللَّهِ لَقَدْ قَاتَلْتُهُمْ كَافِرِينَ وَلَا قَاتَلْتُهُمْ مَفْتُونِينَ ، وَإِنِّي لَصَاحِبُهُمْ بِالْأَمْسِ ؛ كَمَا أَنَا صَاحِبُهُمُ الْيَوْمَ^(٤) !

١- في ض وح وف ون حتى ولت وفي ر : حتى توليت .

٢- في ض وح وع : ما ضعفت ولا جبت .

٣- في ض وش : فلا بقرن الباطل وفي ر : وروى : لا تقبل .

٤- في ح : هنا زيادة وهي والله ما تنقم منا قريش إلا أن الله اختارنا عليهم فادخلهم في حيزنا فكانوا كما

الشرح

ومن خطبة له عليه السلام بذى قار.

ع — هو منزل فيه بثريقا لمائه : ذو قار لأنه أسود شبه القير وكانت فيه محاربة مع ^(١) بني شيبان يسبب ودائع النعمان بن المنذر ملك العرب وبين أياس بن قبيصة نايب كسرى أبرويز، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله حين انهزمت الفرس وغلب العرب هذا أول يوم فيه انتصف العرب من العجم وباسمى نصرورا ^(٢).

قوله : ليس أحد من العرب يقرأ كتابا ولا يدعي نبوة .

كان أكثر العرب لا دين لهم إلا أنهم كانوا يتمسكون بأشياء بعضها شرايع إسماعيل ، وبعضها رسوم لهم حذافير الشيء : أعاليه ونواحيه ، يقال أعطام الدنيا بحذافيرها أي بأسرها ، الواحد حذفار .

ج — إن كنت لفي ساقيتها : إن مخففة من الثقيلة أي أن الأمر والشأن ساقتها الضمير للحرب ويجوز أن يكون للنبوة والبعثة التي يدل عليها .

قوله : أن الله بعث محمدا صلى الله عليه وآله أو ضمير الدعوة النبوة وإن لم يجزلها ذكر وساقه الجيش : مؤخره جمع سائق ، وولت أدبرت ، وروي تولت أي أعرضت لأنقبن : روي بالنون والثاء وهما بمعنى .

قال الاول :

واكلك بالزبد المقشرة البجرا
عليا وخطنا حولك الجرد والسمرا

٢ — في ض : من المعجم وباسمى نصرورا .

ادمث لعمري شريك المحض صاحب
ونحن وهبنك العلاء ولم تكن

١ — في ض : بين بني شيبان .

٣٣- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في استنفار الناس إلى أهل الشام

أَفِ لَكُمْ، لَقَدْ سَيِّئْتُ عِتَابَكُمْ!! أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا
مِنَ الْآخِرَةِ عِوَضًا؟ وَبِالذَّلِّ مِنَ الْعِزِّ خَلْفًا؟ إِذَا دَعَوْتُكُمْ إِلَى
جِهَادِ عَدُوِّكُمْ دَارَتْ أَعْيُنُكُمْ كَأَنَّكُمْ مِنَ الْمَوْتِ فِي غَمْرَةٍ،
وَمِنَ الذُّهُولِ فِي سَكْرَةٍ، يُرْتَجُّ عَلَيْكُمْ حَوَارِي فَتَغْمَهُونَ.
فَكَأَنَّ قُلُوبَكُمْ مَالُوسَةٌ فَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ، مَا أَنْتُمْ لِي بِثِقَةٍ
سَجِيسَ اللَّيَالِي، مَا أَنْتُمْ^(١) بِرُكْنِ يَمَالُ بِكُمْ، وَلَا زَوَافِرُ عِزٍّ
يُفْتَقَرُ إِلَيْكُمْ مَا أَنْتُمْ إِلَّا كِبَابِلُ ضَلَّ رُعَاتُهَا، فَكُلَّمَا جُمِعَتْ
مِنْ جَانِبٍ انْتَشَرَتْ مِنْ آخَرٍ، لَيْسَ - لَعَمْرُ اللَّهِ - سَعْرُ نَارِ
الْحَرْبِ أَنْتُمْ تُكَادُونَ وَلَا تَكِيدُونَ، وَتَنْقُصُ^(٢) أَطْرَافَكُمْ فَلَا
تَمْتَعِضُونَ لَا يُنَامُ عَنْكُمْ وَأَنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ سَاهُونَ، غُلِبَ وَاللَّهِ
الْمُتَخَاذِلُونَ، وَأَيْمُ اللَّهِ إِنِّي لَأُظُنُّ بِكُمْ، أَنْ لَوْ حَمَسَ الْوَعْيُ
وَأَسْتَحَرَّ الْمَوْتُ قَدْ أَنْفَرَجْتُمْ عَنْ ابْنِ أَبِي ظَالِبٍ أَنْفِرَاجِ
الرَّأْسِ^(٣). وَاللَّهِ إِنَّ أَمْرًا يُمَكِّنُ عَدُوَّهُ مِنْ نَفْسِهِ يَغْرُقُ لَحْمَهُ،

١- في ض وح : وما انتم .

٢- في م : انفراج الرأس من الجسد .

٣- في ب وش : وتنقص وفي ع : وينتفض اطرافكم .

وَيَهْشِمُ عَظْمَهُ، وَيَفْرِى جِلْدَهُ؛ لِعَظِيمِ عَجْزِهِ، ضَعِيفِ مَا
ضَمَّتْ عَلَيْهِ جَوَانِحُ صَدْرِهِ أَنْتَ فَكُنْ ذَاكَ إِنْ شِئْتَ فَأَمَّا أَنَا فَوَ
اللَّهِ (١) دُونَ أَنْ أُعْطَى (٢) ذَاكَ ضَرْبٌ بِالْمَشْرِفِيَّةِ تَطِيرُ مِنْهُ فَرَاشُ
الْهَامِ، وَتَطِيحُ السَّوَاعِدُ وَالْأَقْدَامُ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ مَا
يَشَاءُ.

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا، وَلَكُمْ عَلَيَّ حَقٌّ: فَأَمَّا
حَقُّكُمْ عَلَيَّ (٣) فَالنَّصِيحَةُ لَكُمْ، وَتَوْفِيرُ فَيْئِكُمْ عَلَيْكُمْ،
وَتَعْلِيمُكُمْ كَيْلًا تَجْهَلُوا، وَتَأْدِيبُكُمْ كَيْمَا تُعَلَّمُوا، وَأَمَّا حَقِّي
عَلَيْكُمْ فَالْوَفَاءُ بِالْبَيْعَةِ، وَالنَّصِيحَةُ فِي الْمَشْهَدِ وَالْمَغِيبِ،
وَالْإِجَابَةُ حِينَ أَدْعُوكُمْ، وَالطَّاعَةُ حِينَ أَمُرُكُمْ.

١- في ف : فاما انك والله .

٢- في ض وح وب : ذلك وفي ب : فذلك ضرب .

٣- في م : فاما حَقُّكم فالنصيحة لكم .

الشرح

قوله عليه السلام اف لكم أي قدرا لكم (وتضجرا منكم^(١)) جوارى أي جوابي والالس : اختلاط العقل ، وقد ألس الرجل فهو مألوس أي مجنون سجين الليالي : أي أبدا .

ع — والزافرة : أعوان الرجل والجمع الزوافر ، لا تمتعضون : أي لا تغضبون حمس الوغى : اشتد الحرب استحر : اشتد انفراج الرأس مثل . قال ابن دريد^(٢) : معناه أن الرأس اذا انفرج عن البدن لا يعود إليه ولا يقوم عضو آخر مقامه ، وصار البدن جيفة لا يتهيا لأمرها ، ولا يكون بعد اتصال ، أي انفرجتم انفراجا لا إتصال بعده ، وقال^(٣) المفضل : الرأس اسم رجل ينسب إليه قرية من قرى الشام يقال لها بيت الرأس وفيها يباع الخمر قال حسان^(٤) :

١ — بين الهلالين في ض .

٢ — ابوبكر محمد بن الحسين بن دريد مصفرا الأزدي لقحطاني البصري الامامي عالم اديب فاضل ، شاعر نحوي لغوي ، اخذ عن الرياشي وابي حاتم السجستاني وغيرهما وكان اسع الرواية لم ير أحفظ منه ، وقام مقام الخليل بن احمد واورد أشياء في اللغة لم توجد في كتب المتقدمين توفي سنة ٣٢١ .

٣ — المفضل مشترك بين عدة من اهل الادب واللغة ولظاهره مفضل بن محمد المعري ابو الحسن القاضي الاديبي النحوي ويمكن ان يكون المقصود المفضل بن محمد الراغب الاصفهاني صاحب المصنفات في اوائل المائة الخامسة .

٤ — حسان بن ثابت لانصاري الخزرجي شاعر رسول الله صلى الله عليه وآله وقد كان رسول الله ينصب له منبرا في المسجد يفاخر عن رسول الله ، ويقول الرسول : ان الله يؤيد حسان بن ثابت بروح لقدس ما نافع عن رسول الله ، اخباره كثيرة ومات سنة ٥٠ .

كان سبيئة من بيت رأس * يكون مزاجها غسل وماء
هذا الرجل قد انفرج عن قومه ومكانه فلم يعد وخلي قومه وقيل : الرأس
القوم^(١) الأعراء والرجل العزيز قال عمرو بن^(٢) كلثوم .
يرأس من بني جشم بن بكر .

فعلى هذا يكون معناه انفرجتم عني انفراج الاعزاء الذين لا يبالون
بمفارقة أحد ، وأول من قال ذلك اكثم بن^(٣) صيفي في وصية له : يا بني لا
تنفرجوا عند الشدائد انفراج الرأس فانكم بعد ذلك لا تجتمعون على عز .
تطير منه فراش الهام : قال الجوهري : فراش الهام عظام رفاق يلي
القحف^(٤) زعم العرب أن القتل الذي لا يدرك بثاره ، يصير هامة فتزقوا
وتقول اسقوني اسقوني .

يُعتبر عن ذلك^(٥) بفراش الهام والفراش ما يطاير^(٦) في السراج ، وقال
قوم : آلة العقل . الدماغ وفيها من القوى الحس المشترك ، والخيال والوهم
والمفكرة والحافظة ، وغيرها ، ويعبر عن تلك القوى بالفراش .
طاح الشيء يطوح ويطيح : هلك وسقط يرتج : يفلق والعمه : التحير
والتردد أي لا يفهمون كلامي ، ولا يسمعون اليه .

ما أنتم بركن : أي لستم بيد واحدة على من سواكم ، وقيل : تقريره ما

١ — في ض : الرأس الرجل العزيز .

٢ — عمرو بن كلثوم من بني تغلب جاهلي قديم قاتل عمرو بن هند ملك الحيرة في قصة ذكرها ابن قتيبة في
الشعر والشعراء ، ومن اولاده كلثوم بن عمرو ، كان كاتباً في الرسائل وشاعراً مجيداً ذكره ابن المعتز في طبقات
الشعراء .

٣ — اكثم بن صيفي احد حكام العرب مشهور .

٤ — قحف الرأس هو الذي فوق الدماغ وقيل هو ما انفلق من جمجمته وانفصل .

٥ — زقايزقوا : اذا صاح وكل صائح زاق .

٦ — في ض : فعبر عن ذلك .

٧ — في ض : يتطاير .

أنتم بذوي ركن بمكانكم^(١) الى الجهاد ويمال بكم ركن عدو، وزوافر بالنصب عطف على موضع بركن، وبالجذر على لفظه، والسعر مصدر سعرت النار والحرب هيبتها وصف بالمصدر وروي سعر وهو جمع سكير انفراج الرأس: أي انفراج عظام الرأس وإنها اذا انفرجت وانشقت لا تلتئم وقيل يعني انفرجتم عني رأسا أي قطعاً فلما أعاد ذكره صار معرفاً.

قيل: معنى انفراج الرأس من ادنى رأسه الى غيره ثم انفرج رأسه عنه والوجه الأول عربي والعرق: اخذ ما على العظم من اللحم وأكله، والهشم الكسر، والفرى القطع على وجه الصلاح، والافراء على وجه الفساد، وقوله عليه السلام روي على اللغتين والمشرفة سيوف منسوبة الى مشارف قرى باليمن (وقال أبو عبيد: قرى من أرض العرب فذلك من الريف^(٢)).

* * *

١— في ض: ما أنتم بركن اي يعتمد عليه ويقيد بنصرته.

٢— الريف: كل أرض فيها زرع ونخل، وقيل: هو ما قارب الماء من أرض العرب ومن غيرها وبين الهلايين سائط في ض.

٣٤- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بعد التحكيم

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَإِنْ أَتَى الدَّهْرُ بِالْخَطْبِ الْفَاجِ، وَالْحَدِيثِ
الْجَلِيلِ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ^(١) لَهُ) لَيْسَ
مَعَهُ إِلَهٌ غَيْرُهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ.
أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ مَعْصِيَةَ النَّاصِحِ الشَّفِيقِ الْعَالِمِ الْمُجَرَّبِ
تُورِثُ^(٢) الْحَسْرَةَ، وَتُغَيِّبُ النَّدَامَةَ. وَقَدْ كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ فِي هَذِهِ
الْحُكُومَةِ أَمْرِي وَنَخَلْتُ لَكُمْ^(٣) مَخْزُونَ رَأْيِي، لَوْ كَانَ يُظَاغُ
لِقَصِيرِ أَمْرٍ؛ فَأَبَيْتُمْ عَلَيَّ إِبَاءَ الْمُخَالِفِينَ^(٤) الْجَقَاةَ وَالْمُتَابِذِينَ
الْعُصَاةَ، حَتَّى أَرْتَابَ النَّاصِحُ بِنُصْحِهِ، وَضَنَّ الزَّانِدُ بِقُدْحِهِ،
فَكُنْتُ وَإِيَّاكُمْ كَمَا قَالَ أَخُوهُوَازَنَ:—
أَمَرْتُكُمْ أَمْرِي بِمُنْعَرَجِ اللَّوَى فَلَمْ تَسْتَبِيئُوا النَّصْحَ إِلَّا ضَحَى الْغَدِ

١ — ساقطة من م وف ون ول وش .

٣ — في ش : ونحلت لكم وفي الهامش : ونحلت .

٢ — في ض وب : تورث الحيرة .

٤ — في ب : المخالفين الجنة .

الشرح

قوله عليه السلام الحمد لله وان أتى الدهر بالخطب الفادح الى آخره .
ع : أي بالأمر الصعب ^(١) يعني أمر التحكيم ، وفحوى الكلام أنا أحمد الله ،
ولا أغفل عن ذكره ولا أجزع مع أني مبتلى بشدة وكابة ^(٢) ومصايب .

لو كان يطاع لقصير أمر : مثل قديم للعرب ومن قصته أن جذيمة الأبرش
ملك العرب خطب الزبا وهي ملكة الجزيرة ^(٣) فأمرته الزبا بالقدوم عليها
فزين نصحاء جذيمة له ذلك الأمر ، وتابعوه . فخرج جذيمة في ألف فارس
وخلف ساير جنوده مع ابن اخته عمرو بن عدى وكان لجذيمة مولى يقال
قصير بن سعد اللخمي وكان مخالفا لرأي جذيمة في الاقدام على الزبا .

فلما وصل جذيمة الملك إلى منزل قريب إلى الجزيرة ، استقبلته جنود
الزبا مع الأسلحة والعدة ، وما ترحلوا لجذيمة وما عظموه فقال : قصير لجذيمة
انصرف فانها امرأة ، ومن عادة النساء الغدر والمكر ، فما قبل جذيمة قوله ،
فقال قصير : لا يطاع لقصير أمر فصار مثلاً وأخذت الزبا جذيمة وقتته يضرب
المثل فيمن رأيه صائب ولكن لا يقبل قوله .

١ — في ض : عني بالأمر الصعب أمر التحكيم .

٢ — الكآبة : تغير النفس بالانكسار من شدة الحزن والهم .

٣ — جزيرة بن عمر بلدة فوق الموصل ولها رُستاق محصب واسع الخيرات وهذه الجزيرة تحيط بها دجلة الا من
ناحية واحدة شه الهلال ، ثم عمل هناك خندق اجري فيه الماء ونصبت عليه رحى فاحاط بها الماء من جميع
جوانبها بهذا الخندق .

وضن الزند بقدحه : استعارة عمن يبخل بفوائده اذا لم يجد لها قابلاً عارفاً بحقتها ويروى ظن بالظاء أي أتهم وأما الشعر، فللدريد بن الصمة غزاً أخوه عبد الله بن الصمة بني بكر بن هوازن غطفان فلم يصدده عن وجهه شيء حتى غنم وساق الابل، فلما كان بمنعرج اللوى أقام وقال : والله لا ارجع حتى أنتفع^(١) وأجبل السهام .

فقال له دريد أخوه وكان معه : لا تفعل^(٢) فان القوم في طلبك فابى ولج وأقام ونحر النقيعة^(٣) وقد أقعد له رجلاً ربيئاً، فقال عبد الله لربيئة^(٤) : انظر ما ترى فقال أرى خيلاً عليها رجال كأنهم صبيان، رماحهم بين آذان خيولهم، فقال : هذه فزارة فالتقى القوم، وكان دريد نهاء أن يقيم .

قال إن القوم سيطلبونك ويتبعونك، ولن يفوتك النقيعة، فطعن عبد الله بن الصمة فاستغاث بأخيه فاقبل عليه أخوه دريد فنهته^(٥) عنه القوم حتى طعن دريد، وصرع وقتل عبد الله، ولما كان آخر النهار مرّ بدريد النهرمان العبسيان، فعرفه أحدهما فطعنه قال دريد : وقد أصابتنى جراحة فاحتقن^(٦) الدم فلما طعنني ذهرم خرج الدم واسترحت .

فاذا جن الليل مشيت وأنا ضعيف قد نزف الدم^(٧) فوقعت بين عرقوبي جمل الظعينة^(٨) فنفر الجمل فعرفتني الظعينة، وأعلمت الحي بمكاني فغسل

١ - اجن اجلا : تاخر فهو نقيض العاجل واجل لاهله اجلا : كسب وجمع وجلب واحتمل .

٢ - في ض : لا تغفل .

٣ - النقيعة : طعام يصنع للقادم من السفر، وكل جزور جزرت للضيافة .

٤ - الربيفة : العين واطبيعة الذي ينظر للقوم لتلايدهمهم عدو ولا يكون الا على جبل أو شرف ينظر منه ويربأ أهله : أي يحفظهم من عدوهم .

٥ - نهته : منع وكف .

٦ - احتقن الدم : اجتمع في الجوف من طلبة جائفة .

٧ - في ض : نزفتي الدم .

٨ - الظعينة : الراحلة التي يرحل ويظفن عليها أي يسار، والظعينة، الهودج أو المرأة في الهودج .

عني الدم وزودت^(١) سقاء وزاداء فنجوت وكانت الطعينة في سيارة من هوازن، فقال دريد في ذلك :

أمرتهم أمري بمنعرج اللوى * فلم يستبينوا الرشدا إلا ضحى الغد
أي لم يجدوا في أبيات بعده ويقال في المثل أعصي من أبي ذفافة^(٢)
وهو عبد الله بن الصمة فشبه أمير المؤمنين عليه السلام نصيحته بنصيحة دريد
وغفلة قومه وعصيانهم بغفلة عبد الله بن الصمة وعصيائه، وإنما قال عليه
السلام: أخو هوازن لأن دريد بن الصمة من بني جشم بن معاوية بن بكر بن
هوازن.

قال الله تعالى: واذكر أخا عاد، وهو كان بالنسبة إلى عاد كما كان
دريد بالنسبة إلى هوازن، يقال: فلان أخو فلان أي منسوب إليه.

ج- الخطب الفادح: الأمر العظيم الثقيل، يقال: فدحني الأمر أي
ثقلني.

نخلت لكم مخزون رأي أي أخلصته، وقصير ابن عم جذيمة الأبرش^(٣)
الذي قتل أبا الزبا الملكة، ثم بعثت إلى الأبرش راغبة إليه أن يتزوج بها
ويجيء إلى ولايتها بيني هناك بها. فأشار إليه قصير أن لا تجعل
الموتورة^(٤) من لباسه^(٥) قابى إلا التزوج بها. فقال قصير: إذا استحضرتها،
ولا تخرج إلى بلدها فقال اخرج البتة.

١- في الحديث فجعلنا تزاودنا، أي ما تزودناه في سفرنا من طعام، والزاد ما يحمل المسافر في سفره من طعام
وغيره مما يحتاج إليه.

٢- في ض: عصي من أبي ذفافة.

٣- في ض جذيمة بن الأبرش ملك العرب.

٤- الموتورة: من قتل له قتيل فلم يدرك بدمه، الوتر: الجناية التي يمينها الرجل على غيره من قتل ونهب أو
سبي وفي الحديث: إن الموتور الثائر أي صاحب الوتر الصالب بالثار.

٥- في ض: الموتورة من لباسك.

فقال قصير: إذا دخلتها فإن رأيت عسكرها واقفين في سماطين^(١) فلا تدخل فيما بينهما فابى قبول نصيحته، فخرج إليها فاهلكته، أي لو أطيع رأي من جملة آراء قصير لنفع.

فضرب أمير المؤمنين عليه السلام هذا المثل لأصحابه الذين كلفوه ترك حرب معاوية بصفين واستدعاء الاشتراح لمقاتلته مع الشاميين، وقد أحسن معاوية بظفر علي عليه السلام فأمر برفع المصاحف على الاسنة، فقال أمير المؤمنين اضطربوا ساعة فقال أصحابه: إن لم تدع مالكا نقاتلك ثم كلفوه الحكمين فابى علي عليه السلام.

فقالوا، لا بد فقال: أبعث عبد الله بن العباس، فقالوا: لا فانه ابن عمك تبعث أبا موسى الأشعري^(٢) ومعاوية يبعث عمرو بن العاص إلى الكوفة لا بد من هذا، فقال أمير المؤمنين لا أجعله حكما إنما أجعل القرآن حكما بيني وبينه قابوا عليه إباء المخالفين وأراد بالناصح نفسه أي ما استصوبت أن أنصحهم بعد عصيانهم وإتهامهم إياي.

* * *

١- السماط: لجماعة من الناس والنخل، والمراد هنا الجماعة الذين كانوا جلوسا عن جانبيه.

٢- عبد الله بن قيس أبو موسى الأشعري كان واليا على البصرة في أيام عمرو عثمان وكان عامل أمير المؤمنين علي على الكوفة، وكان يخذل أهل الكوفة عن حرب الجمل ويأمرهم بوضع السلاح والكف، عن القتال، فاعتزل عن الكوفة، وكان رجلا مغفلا وقصته في أمر الحكمين مع عمرو بن العاص مشهورة.

٣٥- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

(في تخويف أهل النهروان)

فَأَنَا نَذِيرُكُمْ أَنْ تُصْبِحُوا صَرْعَى بِإِثْنَاءِ هَذَا النَّهْرِ،
وَبِأَهْضَامِ هَذَا الْغَائِطِ عَلَى غَيْرِ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ، وَلَا سُلْطَانَ
مُبِينٍ مَعَكُمْ: قَدْ طَوَّحْتُ بِكُمْ الدَّارَ وَآخَتَبَلَكُمْ الْمِقْدَارَ، وَقَدْ
كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ هَذِهِ الْحُكُومَةِ فَأَبَيْتُمْ عَلَيَّ إِبَاءَ
الْمُخَالِفِينَ الْمُتَابِذِينَ، حَتَّى صَرَفْتُ رَأْيِي إِلَى هَوَاكُمْ، وَأَنْتُمْ
مَعَاشِرُ أَخِفَاءِ الْقَامِ، سُفَهَاءُ الْأَخْلَامِ وَلَمْ آتِ- لَا أَبَالَكُمْ-
بُجْرًا^(١)، وَلَا أَرَدْتُ لَكُمْ ضُرًّا.

أقول: الخطاب للخوارج الذين قتلهم عليه السلام بالنهروان، وقد كان
القضاء الالهي.

١- في ن وع: لا ابالكُم عر اوفي ر: روى غرا ويروي نكرا وهجرا.

الشرح

قوله عليه السلام : وأنا نذير لكم أن تصبحوا صرعى إلى آخره .

ع- أي باصباحكم ، وأن مع الفعل المستقبل في تقدير المصدر والأهضام . بطون الأودية ، وهي ما انخفض عنها واحداه هضم والغائط : المطمئن من الأرض على غير بيئة أي على التقليد .

صرفت رأيي إلى هواكم : سمي ما عنده رأيا لأنه صادر عن الدين والعقل ، وما عندهم هوى لأنه نتيجة الشهوة والجهل ، طوحت : أي رمت وبعدت احتبلكم : صادكم بالحبالة .

أخفاء الهام : يقال في الكنايات : فلان خفيف الهامة^(١) ، اذا كان نزقا طياشا^(٢) ، وسفهاء الأحلام : السفه ضد الحلم والعرب يضيف الشيء إلى ضده اثباتا للمضاف ونفيا للمضاف إليه ، والسفه القلة والحقارة .

يقال : تسفهت الشيء استحققرته لا أبالكم : قيل هذه الكلمة تعريض للمخاطب بأنه من سفاح لا نكاح (قلت^(٣)) ، الأولى أن يكون قولهم : لا أبالك على طريق الدعاء أي لا يكن لك أب يربيك ويظهر نسبك : ويدفع

١ - الهامة : رأس كل شيء وقيل ما بين حرق الرأس وقيل وسط الرأس ومعظمه من كل شيء ، وقال ابو زيد : عل الرأس وفيه الناصية والقصة وهما ما اقبل من الجبهة من شعر الرأس وفيه المنرق وهو فرق الرأس بين الجنين الى الدائرة .

٢ - نرق الرجز : نشط وخف عند الغضب وطاش : ذهب عقله .

٣ - فاقد في ض .

عنك عارا وشنارا، ويورثك شرفا وافتخارا وحق القرابة أن لا يثبت إلا في حال الاضافة إلا أنهم جعلوا اللام الظاهرة لفظا في حكم اللام المقدرة معنى في أحد نوعي الاضافة الحقيقية، وقد يقال لا أباك ولا أب لك .

البجر: الأمر العظيم والشر، ويروي نكرا وهجرا وعري أي عيبا وصرفت رأيي : الى هواكم أي كنت رأيت في الابتداء قتالهم بشرط موافقتكم ، فلما أبيتهم إلا الحكومة تغير عزمي ، ولا عجب أن يفعل العاقل في كل وقت ما يقتضيه الوقت كما قيل : البس لكل حالة لبوسها إما نعيمها وإما بؤسها ، ولا أردت بكم ضرا لأن مرادي في الدنيا ظفركم وفي العقبى نيلكم درجة الشهادة وفوزكم .

ج — نذير: أي منذر ومخوف وثني الوادي : منعطفه^(١) ، وأبيتهم : منعتهم والمنابد: النابذ^(٢) ، للعهد ولم آت بجرا: أي لم افعل عجبا ، وروي هجرا أي كلاما قبيحا ، وروي عرا وهو قرحة تخرج في مشافر^(٣) الابل فتكوى لئلا تعدي (يعني عيبا) .

* * *

١ — منعطف الوادي : منحناه ومنعرجه .

٢ — نبذت الشيء : اذا رميته وابعדתه ونبذ خاتمه : اي القأ من يده .

٣ — الشفر بالضم وقد يفتح : حرف جفن العين الذي ينبت عليه الشعر .

٣٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يجري مجرى الخطبة

فَقُمْتُ بِالْأَمْرِ حِينَ فَشِلُوا، وَتَظَلَّغْتُ حِينَ ^(١) تَقَبَّعُوا،
وَنَظَفْتُ حِينَ تَمَنَّعُوا وَمَضَيْتُ بِبُورِ اللَّهِ حِينَ وَقَفُوا. وَكُنْتُ
أَخْفَضَهُمْ صَوْتًا، وَأَغْلَاهُمْ قَوْتًا فَطَرْتُ ^(٢) بَعِنَانِيهَا، وَأَسْتَبَدَّدْتُ
بِرِهَانِيهَا، كَالْجَبَلِ لَا تُحَرِّكُهُ الْقَوَاصِفُ، وَلَا تُزِيلُهُ أَلْعَوَاصِفُ :
لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ فِيَّ مَهْمَزٌ، وَلَا لِقَاتِلٍ فِيَّ مَغْمَزٌ، أَلذَّلِيلُ عِنْدِي
عَزِيزٌ حَتَّى أَخَذَ الْحَقُّ لَهُ، وَالْقَوِيُّ عِنْدِي ضَعِيفٌ حَتَّى أَخَذَ
الْحَقُّ مِنْهُ، رَضِينَا عَنِ اللَّهِ قَضَاءَهُ ^(٣)، وَسَلَّمْنَا لِلَّهِ أَمْرَهُ، أَتُرَانِي
أَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ؟ وَاللَّهِ لَا أَنَا أَوَّلُ مَنْ
صَدَّقَهُ فَلَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ كَذَبَ عَلَيْهِ. فَنَظَرْتُ فِي أَمْرِي فَإِذَا
طَاعَتِي قَدْ سَبَقَتْ بَيْعَتِي، وَإِذَا أَلْمِيشَاقُ فِي عُقُوبِي لِغَيْرِي.

١- في ش : وتظلفت حين وفي ن ول وف : حين تمتعوا .

٢- في ك ور : فطرت لعنانها وروى فظفرت بعنانها .

٣- في ش : قضاؤه .

الشرح

قوله عليه السلام : فقامت بالأمر حين فشلوا الى آخره .

ع — تقبّع : أي ردد^(١) ، وقيل عجز عن الكلام .

طاعتي سبقت بيعتي : أي طاعتي لله ولرسوله .

قال الوبري : أي طاعتي للخلفاء قبلي سبقت بيعتي وقيل : طاعتي

لرعيّتي بسبب رعاية حقوقهم ، وما يجب عليّ وإذا الميثاق في عنقي لغيري :

قيل يعني ميثاق الله ، حيث قال : واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب^(٢) ،

وتقدم معنى الميثاق ، وقيل : الميثاق العهد والأمر ، أي صرت تحت أمر

غيري قبل .

ج — تطلّقت : أي كنت طليق اللسان حين تقبّعوا : أي ترددوا في

الكلام من حصر^(٣) ، وعي يقال تقبّعت الرجل أي أقلّفته^(٤) وروي تعتّعوا وهو

مطاوع تقبّع^(٥) ، وروي تطلّعت أي اطلّعت على باطن الأمر والفوت : السبق

أي فت القوم فتوا عاليا مع انخفاض صوتي بعنانها : الضمير للحرب .

واستبددت برهانها : أي انفردت بالمراهنة عليها لما جعل للحرب عنانا

١ — في ض : تردد .

٢ — آل عمران : ١٨٧ .

٣ — حصّره : اذا حبسه ، والحصر هنا بمعنى اضيق والعي : الجهل ، والعجز وفي حيث الهدى فاز حقت عليه بالطريق فعي بشأنها : أي عجز عنها اشكل عليه مرها .

٤ — القلق : الانزعاج وقلق الشيء : حركة وقلق : اضطرب .

٥ — تعتّع : اقلّقه وازعجه وفي ض : روى يتعتّعوا .

استعارة جعلها من كونه يراهن عليها ، وروي لعنانها : أي سارعت إلى الحرب لأخذ عنانها وروي فظفرت بعنانها ، وقيل الضمير لفرسه الذي كان يحارب عليه .

القواصف : الرياح الشديدة في البحر ، والعواصف : في البر ، والمهمز : العيب ، والمغمز : المطعن أتراني : بضم التاء أي تظنني .

فاذا طاعتي قد سبقت بيعتي : لأنه كانت^(١) ، طاعته واجبة عليهم مذ يوم^(٢) ، الغدير ، وصارت بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله أوجب وبيعتهم له كان بعد قتل عثمان .

وإذا الميثاق في عنقي لغيري .

أي بيعة غيري في عنقي ، يعني ما أكره عليه من البيعة والميثاق : العهد .

ش— وكنت أخفضهم صوتا وأعلاهم قوتا :

يحتمل أن يريد بذلك أنني كنت أغضى^(٣) ، على ذهاب حظي^(٤) ، وحقوقى الواجبة ، ولا أظهر النزاع والخصومة ، في ذلك وإن كان ما فاتني منه أعظم وأرفع مما فات غيري^(٥) .

قوله فاذا طاعتي سبقت بيعتي :

فانه عليه السلام لما نبه في صدر هذا الكلام على فضله وسابقته ،

١ — في ض : لان طاعته كانت واجبة .

٢ — يوم الغدير من الايام المعروفة ، ذلك اليوم الذي نصب رسول الله صلى الله عليه وآله عليا عليه السلام اماما للمسلمين وخليفة عليهم وقال : من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم والي من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله .

٣ — اغضى على الامر : سكت وصبر ويقال : اغضى على القذى : اذا صبر وامسك عنه عفوا .

٤ — في ض : وضياح حقي .

٥ — في ض : فات غيري لرعاية المصالح والتوقي من المفسد .

وتبريزه^(١)، على من سواه وأن ذلك يوجب على الجميع طاعته، والانقياد لأمره قال: فاذا الأمر بالعكس من ذلك فكأنه قال: فاذا طاعتي لغيري سبقت بيعتهم إلى أني صرت أطيع من كان يلزمه أن يبايعني واذا عقد بيعتهم في عنقي اذ حملوني على ذلك وكان يلزمهم مبايعتي.

* * *

١ — برز الرجل في العلم: فاق أصحابه وبرز برازة فاق فضلا او شجاعة.

٣٧- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَإِنَّمَا سُمِّيَتِ الشُّبْهَةُ شُبْهَةً لِأَنَّهَا تُشْبِهُ الْحَقَّ: فَأَمَّا
أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَضِيَاؤُهُمْ فِيهَا الْيَقِينُ، وَدَلِيلُهُمْ سَمْتُ الْهُدَى،
وَأَمَّا أَعْدَاءُ اللَّهِ فَدَعَاؤُهُمْ^(١) الضَّلَالُ، وَدَلِيلُهُمُ الْعَمَى، فَمَا
يَنْجُو مِنَ الْمَوْتِ مَنْ خَافَهُ، وَلَا يُعْطَى الْعَبَقَاءَ مَنْ أَحَبَّهُ.

الشرح

قوله عليه السلام وانما سميت الشبهة شبهة لانها تشبه الحق :

ع- الشبهة : ما يشبه الحق من وجه والباطل من وجه ، آخر.

فأما أولياء الله فضيائهم فيها اليقين :

العالم بالحق إذا وردت عليه شبهة يصرفه علمه بالحق عن حسن ظنه
بالشبهة ، فيقف عندها ولا يعتقد فيها الحق ، فان كان من أهل الجملة كفاه
ذلك ، وان لم يعلم حلها ، وإن كان من أهل التفضيل ، فانه يهتدي الى حلها
عن قريب بشكه فيها ، وأول مراتب العلم الشك وأما اتصال المبطل فجعله
بالحق يدعو الى حسن الظن بالشبهة .

فأول ما يتخيل له الشبهة يعتقدها دلالة وحقا ، ويزداد بعدا عن الحق

١- في ض وح وب : فدعاؤهم فيها الضلال .

كلما ازداد نظرا في الشبهة ، لجهله في ابتداء الحق ، وقيل معنى ضياؤهم فيها اليقين : أنه يعن لأولياء الله خلصات^(١) لذيدة من اطلاق نور اليقين ، عليهم لأنها بروق تتفق^(٢) .

فما ينجو من الموت من خافه .

ليست الأمور تجري على مقتضى شهوة الانسان ونفاره^(٣) ، والموت نازل لابد له منه والعاقل لا يخاف أمرا لابد من نزوله به ، والبقاء في الدنيا مستحيل ، والعاقل لا يعتقد المحال ممكنا .

ج — السميت : الطريقة الحسنة ، ولما وعظ عليه السلام في أول الكلام عقبه بذكر الموت كأنه قال بادروا الموت فإنه لا ينجو منه من خافه^(٤) .



١ — لخلصة من مصطلحات العرفاء وهي حالة بين النوم واليقظة ، التي توجد بعد الاوراد والاذكار للعرفاء السالكين وفي هذه الحالة ينقطع الذاكر عن الدنيا ومشاغلا ، واخلصة في اللغة : الفرصة لمناسبة وفي ض جلسات .

٢ — في ض : كانها بروق نصيب السميت الطريقة احسنة .

٣ — تنافرا الرجلان : اذا تفاخرا ، ثم حكما بينهما واحدا ، المناقرة : المحاكمة والمفاخرة .

٤ — بين الهلالين ساقط في ض .

٣٨- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

مُنِيْتُ بِمَنْ لَا يُطِيعُ إِذَا أَمَرْتُ، وَلَا يُجِيبُ إِذَا دَعَوْتُ، لَا أَبَا لَكُمْ مَا تَنْتَظِرُونَ بِنَضْرِكُمْ رَبَّكُمْ؟ أَمَا دِينَ يَجْمَعُكُمْ، وَلَا حِمِيَّةَ تُخِمُّكُمْ أَقُومُ فِيكُمْ مُسْتَضِرِّخًا، وَأَنَادِيكُمْ مُتَغَوِّثًا، فَلَا تَسْمَعُونَ لِي قَوْلًا، وَلَا تُطِيعُونَ لِي أَمْرًا، حَتَّى تَكْشِفَ الْأُمُورُ عَنْ عَوَاقِبِ الْمَسَاءَةِ، فَمَا يُدْرِكُ بِكُمْ ثَارٌ، وَلَا يُبْلَغُ بِكُمْ مَرَامٌ؛ دَعَوْتُكُمْ إِلَى نَضْرٍ إِخْوَانِكُمْ فَجَرَجَرْتُمْ جَرَجْرَةَ الْجَمَلِ الْأَسْرِ، وَتَشَاقَلْتُمْ تَشَاقُلَ النَّضْوِ الْأَذْبَرِ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيَّ مِنْكُمْ جُنَيْدٌ مَتَذَائِبُ ضَعِيفٍ (كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ).

الشرح

قوله عليه السلام منيت بمن لا يطيع اذا امرت الى آخره .

ع- تحمشمكم : أي تغضبكم . وتحمشمكم : أي تعرضكم تكشف الأمور عن عواقب المساءة : بلاغة فيها حكم الجرجرة : ما يردده البعير في حنجرته ، قال الأغلب (١) .

جرجر في حنجرة كالحب .

١- الأغلب شعراء ورجاز ازدي وكلبي وعجلي فالكلبي اسمه بشر بن حزم والازدي هو ابن نباته .

بغير جرجار، مثل ثرثر الرجل، فهو ثرثار^(١)، والأسر: جمل بكر كرتة^(٢): دبرة بين السرور قال الشاعر:

ان جنبي عن الفراش لناب * كتجافي الأسر فوق الطراب^(٣).

قال ذلك الكلام حين دعا قومه إلى القتال، فلم يأت منهم إلا ثلة، متدائب: مختلف في القول والرأي يقال: تذاءبت الريح أي اختلف وجاءت مرة كذا ومرة كذا أخذ من فعل الذئب لأنه يأتي كذلك.

منيت: أي ابتليت، والمتغوث: الذي يقول: واغوثاه يقال غوث الرجل وتغوث، والجرجرة: صوت يردده البعير في حنجرتة، والنضو: البعير المهزول، والأدبر: الذي به دبر.



١ — الثرثارون: هم الذين يكثرون الكلام تكلفا وخروجا عن الحق، والثرثرة: كثرة الكلام وترديده.

٢ — الكركرة بالكسر: زور البعير الذي اذا برك اصاب الارض وهي نائنة عن جسمه كالقرصة والدبر بالتحريك: الجرح الذي يكون في ظهر لبعير.

٣ — في ض هنا زيادة بعد الطراب وهي الطراب: الروابي الصغار جمع الضرب.

٣٩- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في الخوارج لما سمع قولهم : لا حكم إلا لله ؛ قال عليه السلام .
كَلِمَةٌ حَقٌّ يُرَادُ بِهَا ^(١) بَاطِلٌ !! نَعَمْ إِنَّهُ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ،
وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ يَقُولُونَ : لَا إِمْرَةَ ^(٢) ، وَإِنَّهُ لَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ
فَاجِرٍ ، يَعْمَلُ فِي إِمْرَتِهِ الْمُؤْمِنُ ، وَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا الْكَافِرُ ،
وَيُبَلِّغُ اللَّهُ فِيهَا الْأَجَلَ ، وَيُجَمِّعُ بِهِ الْفِيءَ ، وَيُقَاتِلُ بِهِ الْعَدُوَّ ،
وَتَأْمَنُ بِهِ السُّبُلُ ، وَيُؤْخَذُ بِهِ لِلضَّعِيفِ مِنَ الْقَوِيِّ حَتَّى يَسْتَرِيحَ
بَرٌّ وَيُسْتَرَاخُ مِنْ فَاجِرٍ .

وفي رواية أخرى أنه عليه السلام لما سمع تحكيمهم قال :
حُكْمَ اللَّهِ أَنْتَظِرُ فِيكُمْ .

وقال :- أَمَّا الْإِمْرَةُ الْبَرَّةُ فَيَعْمَلُ فِيهَا التَّقِيُّ ؛ وَأَمَّا الْإِمْرَةُ
الْفَاجِرَةُ فَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا الشَّقِيُّ ، إِلَى أَنْ تَنْقَطِعَ مُدَّتُهُ ، وَتُذْرِكَ
مَنْيَتُهُ .

١ - في ض وب : كلمة حق يراد بها الباطل .

٢ - في ض وب : لا إمرة الا لله .

الشرح

قوله عليه السلام لا بد للناس من أمير بر أو فاجر .
قال الامام الوبري^(١) ، الأمير لا يحسن نصبه حتى يكون برا ، وأما
الفاجر فلا يحسن ، فأما انتصبه بنفسه وتولية الأمور واستيلائه كله محذور ،
ولكن الناس في ولايته قد يكفون عن المظالم ، وتعادى بعضهم لبعض ،
واستيلاء بعضهم على بعض ، ففي ذلك سد لأبواب الفساد عن الرعية ، وهذا
كقول النبي صلى الله عليه وآله : إن الله تعالى يؤيد هذا الدين بقوم لا خلاق
لهم في الآخرة .

قال قوم : لا تمتع بالوجود للانسان الا عند المشاركة ، فالواحد لا يكفي
صنعة مأكولة ومشروبة وملبوسة بل يحتاج أن يعمل كلّ لكل يتكافون فيه ،
وذلك بتمدن واجتماع على أحد ، واعطا^(٢) ، يفترض لأجله العدل الذي لا
ينفك عن الاصطلاح والتواطؤ^(٣) ، فان كلا يرى ما له عنى غيره عدلا وما
لغيره عليه غير عدل : بل يحتاج الى متميز عن الناس والاتباع كلهم بخواص
يذعنون له بها .

فذلك معنى قول أمير المؤمنين لا بد للناس من أمير بر أو فاجر ، وهذا من
مقتضى طبيعة الانسان لا من طريق الدين والشرع ، فان الدين لا يرضى إلا

١ - في ض : قال الوبري : لا يحسن نصبه .

٢ - كذ في النسخ .

٣ - المواطأة : الموافقة وحقيقته كان كلا منهما وطئ ما وطئه الآخر .

برا، ثم إنه عليه السلام عد خصال السلطان فقال :

يبلغ الله فيها الأجل : ويروي الآجل ويجمع الفيء ويذب عن الحوزة ،
بقتال العدو، ويأمن به السيل : فلا ينقطع أسباب المعاش بسبب التجارة ، ونقل
الأطعمة من مكان إلى مكان ، ويأخذ حق الضعيف من القوى .

ج — الأمير البر : الحجة المعصوم ، من قبل الله تعالى ، وفي زمان الغيبة
يؤيد الله هذا الدين بالرجل الفاجر ، وقوله : ويبلغ الله فيها الأجل : بيانه في
الرواية الأخرى ، وهي إلى أن تنقطع مدته وتدركه منيته ، وتحكيم الخوارج
المراد به هنا قولهم : لا حكم الا لله : وأول من قاله البرك بن عبد الله وبرك
لقب له واسمه الحجاج ، وكان من رؤساء الخوارج .

* * *

٤٠ - وَمِنْ خُطْبَةِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِنَّ الْوَفَاءَ تَوْأَمُ الصَّدْقِ، وَلَا أَعْلَمُ جُنَّةً أَوْفَى مِنْهُ. وَمَا يَغْدِرُ^(١) مَنْ عَلِمَ كَيْفَ الْمَرْجِعِ. وَلَقَدْ أَصْبَحْنَا فِي زَمَانٍ، اتَّخَذَ^(٢) أَكْثَرُ أَهْلِهِ الْغَدْرَ كَيْسًا وَنَسَبَهُمْ أَهْلُ الْجَهَنِّ فِيهِ إِلَى حُسْنِ الْحِيلَةِ، مَا لَهُمْ؟ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ! قَدْ يَرَى الْحَوْلُ الْقُلُوبَ وَجَهَ الْحِيلَةِ وَذُوتَهُ مَانِعٌ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَنَهْيِهِ فَيَدْعُهَا رَأْيَ عَيْنٍ^(٣) بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا وَيَنْتَهِرُ قُرْصَتَهَا مَنْ لَا حَرِيجَةَ لَهُ فِي الدِّينِ.

الشرح

قوله عليه السلام إن الوفاء توأم الصدق.

ع - الوفاء الصبر على انجاز^(٤) ما وعده ما دام ذلك الانجاز مقرونا بتعب ومشقة، وينتفع بذلك جميع الناس، وانتفاع الملوك بذلك أكثر لأن من عرف بالوفاء صار مقبول القو، فلذلك قال عليه السلام الوفاء توأم الصدق.

الحول القلب: الدهي الذي يحتال في الأمور وتقلبها ظهر لبطن لا حريجة: أي لا حرج.

* * *

١ - في ض: ولا يغدر.

٣ - في م وش: فیدعها رأي العين.

٢ - في ض وب وح: في زمان قد اتخذ.

٤ - انجز وعده: ذا احضره ونجز: اذا حصل وحضر.

٤١- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ اثْنَانِ : اتِّبَاعُ الْهَوَى ، وَطُولُ الْأَمَلِ ، فَأَمَّا اتِّبَاعُ الْهَوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ ، وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ . أَلَا ، وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ وَلَّتْ ^(١) حَذَاءً ، فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا ضَبَابَةٌ كَضَبَابَةِ الْإِنَاءِ أَصْطَبُهَا ^(٢) صَابُهَا ، أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ وَلِكُلِّ مِنْهُمَا بَنُونَ ، فَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ ، وَلَا تَكُونُوا أَبْنَاءَ الدُّنْيَا فَإِنَّ كُلَّ ^(٣) وَلَدٍ سَيُلْحَقُ بِأُمِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّ الْيَوْمَ عَمَلٌ وَلَا حِسَابٌ ، وَغَدًا حِسَابٌ وَلَا عَمَلٌ .

الشرح

قوله عليه السلام إن أخوف عليكم ما أخاف إثنان إلى آخره .

ع - اتباع الهوى : يصد عن الحق ، لأن من استولى عليه الهوى ، لم يكن عقله مطاعاً ، فلا يقوده إلى الحق ، وطول الأمل . يستغرق ظاهره وباطنه في الأمور الدنيوية ، فيعرض وجهه عن أمور الآخرة ، يقال قطاة ^(٤) حذا إذا خف

١ - في م ون : قد ولت جذاء بالجيم وفي ر : قد ولت حذاء وبخط الرضي على حاشية الاصل ، الحذاء بالحاء .

٢ - في م : اصطبها صاحبها .

٣ - في م : فان لكل ولد .

٤ - القطاة : طائر في حجم الحمام يضرب بها المثل في الاهتداء فيقال : اهدى من القطاة .

ريش ذنبها ، ويمين حذاء إذا حلف صاحبها بسرعة ويروي بالحاء والجيم ورحم
جذاء لم توصل .

فقله ولت جذاء : أي سريعة خفيفة ، لم توصل بعد ، ولكل منها بنون : ابن
الشيء صاحبه المهتدي لاسبابه يقال فلان ابن بحذة هذا الأمر وكل شيء عرف
بشيء ونسبت اليه فيقال هو ابنه قال الكميت :

فنحن بنو الاسلام ندعى وننسب .

فان كل ولد سيلحق بأمه يوم القيامة : قيل إن كل ولد يدعى يوم القيامة ،
منسوباً الى أمه فيدعي الكفار الفجار بأنهم أبناء الدنيا ، ويدعي المؤمنون بأنهم
أبناء الآخرة ، وقيل الأم الأصل والمأوى كقوله تعالى : فأمه هاوية^(١) أي
مأواه ، فقله : سيلحق بأمه أي بمأواه ، وقيل الأم علم المفازة^(٢) ، بل العلم
الذي يتبعه الجيش ، أي كل ولد سيلحق بمن يقتدي بأعلامه ، وقيل : أم القوم
رئيسهم أي كل امرء ج : سيلحق برئيسه .

اليوم عمل ولا حساب : أي اليوم تكليف بلا جزاء ، وغدا جزاء بلا
تكليف : والحساب اليسير جزء من الثواب ، قال الله تعالى : فسوق يحاسب
حساباً يسيراً^(٣) .

ج — (بخط الرضي على حاشية اصله الحذاء السريعة ومن الناس من يروي
جذا بالجيم أي قد انقطع درها وخيرها^(٤)) وعن الفراء يقال رحم جذاء وجذا إذا
لم توصل بالجيم والحاء معا .

ش — اصطبها : أصله أصتبتها افتعل من الصب ، قلب التاء طاء لمجاورة
الصاد .

١ — القارة : ٩ .

٢ — المفازة : البرية القفر الجمع انفاوز سميت بذلك لانها مهلكة من فوز اذا مات ، وقيل : سميت تفاؤلاً من

٤ — بين الهلالين ساقط في ض .

٣ — الانشقاق : ٨ .

لفوز : النجاة .

٤٢- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد أشار عليه أصحابه بالاستعداد للحرب بعد إرساله جرير بن عبد الله البجلي إلى معاوية .

إِنَّ اسْتِعْدَادِي لِحَرْبِ أَهْلِ الشَّامِ وَجَرِيرٌ عِنْدَهُمْ إِغْلَاقٌ لِلشَّامِ ،
وَصَرَفٌ لِأَهْلِيهِ عَنْ خَيْرٍ إِنْ أَرَادُوهُ . وَلَكِنْ قَدْ وَقْتُ لَجَرِيرٍ وَقْتًا لَا
يُقِيمُ بَعْدَهُ إِلَّا مَخْذُوعًا أَوْ عَاصِيًا . وَالرَّأْيُ مَعَ ^(١) الْأَنَانَةِ فَأَرْوِدُوا ، وَلَا
أَكْرَهُ لَكُمْ الْإِعْدَادَ وَلَقَدْ ضَرَبْتُ أَنْفَ هَذَا الْأَمْرِ وَعَيْنُهُ ، وَقَلْبْتُ
ظَهْرَهُ ، وَبَطَنْتُهُ ، فَلَمْ أَرَلِي إِلَّا الْقِتَالَ ^(٢) أَوِ الْكُفْرَ (بما جاء به محمد
صلى الله عليه وآله ^(٣)) إِنَّهُ قَدْ كَانَ عَلَى النَّاسِ وَالِأُحْدَثِ أَخْدَانًا ،
وَأَوْجَدَ لِلنَّاسِ مَقَالًا ، فَقَالُوا ، ثُمَّ نَقَمُوا فَغَيَّرُوا .

١- في ض وب ون : والرأي عندي مع الاناة .

٢- في ن : فلم ار الا القتال وفي ح : فلم ارقبه الا القتال .

٣- ساقطة من ب ول وش وفي ن : بما انزل على محمد وفي ع : بما انزل الله على محمد صلى الله عليه وآله .

الشرح

قوله عليه السلام ان استعدادي لأهل الشام وجريير عندهم .

ع— بعث أمير المؤمنين عليه السلام جرير بن عبد الله^(١) إلى الشام وكتب الى معاوية إنني قد عزلتك ، ففوض الأمر إلى جرير والسلام ، وقال للجرير : صن نفسك عن خداعه فان سلم اليك الأمر وتوجه تلقائي فأقم أنت بالشام وإن تعلل ومنى فارجع ، فلما عرض جرير الكتاب على معاوية قال معاوية : حتى أشاور أهل الشام : وأفع كذا وكذا وتعلل وأراد مخادعة جرير : فأنصرف جرير عنه فكتب معاوية بعد انصراف جرير على ظهر كتاب عليّ من ولاك حتى تعزلي والسلام ؛ وبعث الكتاب إلى علي عليه السلام . قوله وأوجد الناس : أي أغضب .

فلم أر لي إلا القتال أو الكفر : قال الوبري يجوز أن يكون المراد بذلك أن النبي صلى الله عليه وآله أمرني بقتال هؤلاء وأضطرت الآن إلى ذلك . فان قاتلت فهو الواجب ، وان لم أقاتل فأكون كالرأد على رسول الله ، وقيل : المراد بذلك أن النبي صلى الله عليه وآله أخبر عن الغيب معجزة له فقال : إن عليا يقاتل القاسطين والناكثين ؛ فلو لم يقاتل عليّ أو أراد ان لا يقاتل كان

١ — جرير بن عبد الله البجلي ، اسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وآله بأربعين يوما وكان حسن الصورة ، وكان له في الحروب بالعراق والقادسية وغيرها اثر عظيم ، وكانت بجيلة متفرقة فجمعهم عمر بن الخطاب وجعل عيهم جريرا : وكان جرير عام عثمان على همدان : ولما قتل عثمان واتى علي بن ابي طالب عليه السلام الكوفة فاستدعى جريرا وارسله الى معاوية ، ثم رجع الى الكوفة وذهب الى قرقيساء وسكنها ومات بها .

حاشاه قاصدا مائلا إلى تكذيب رسول الله صلى الله عليه وآله والقصد والميل إلى تكذيب رسول الله كفر.

قيل : الكفر : جحود النعمة والخلافة عند قوم نعمة فأراد عليه السلام بالكفر تضييع شرائط الخلافة ، وجحود نعمتها .

ج — جرير هو البجلي الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وآله خلوا بين جرير والجرير حين أراد جماعة أن يحدوا بناقة رسول الله^(١) ، لا تناقض بين قوله :

إن استعدادي بحرب أهل الشام إغلاق للشام ، وبين قوله : لا أكره لكم الاعداد : لأن استعداده واعدادهم غير أن والاعداد كسب شيء ووضع عدة فقط ، والاستعداد تهيؤ شيء لأمر على الظاهر والاستعداد منسوب إليه عليه السلام والاعداد إلى أصحابه ، أرودوا : أي ارفقوا .

ولقد ضربت أنف هذا الأمر وعينه :

أي تحققت في المعرفة به وذكر الأنف والعين مثل لأن المعترف من عادته أن يمعن في النظر إلى الأنف والعينين ، وهما من محاسن الوجه ، عنى بالوالي عثمان ، واوجد^(٢) : غضب ، ونقم عليه^(٣) ، عتب عليه السلام ، ينقم ونقم ينقم لغة فيه ، ونقمته كرهته .

(ش — اوجد الناس مقالا : يحتمل أن يريد أنه أوقع فيما بينهم اختلاف الكلمة وحملهم على أن يسطوا فيه الألسنة وناولهم أزمة التشيع بآثاره الشنيعة وحقيقته جمعهم واجدين فيه مجالا لتشيع المقال^(٤) .

١ — في ض : قيل ولا تناقض .

٢ — في ض هنا زيادة وهي : واوجد الناس أي غضب هكذا ذكر الشارحان وعندني أن معنى قوله عليه السلام اوجد الناس مقالا حملهم واجدين مقالا فيه أي مكنهم من التعرض للاعتراض عليه بأساءة الأثرة .

٣ — في ض : نقم عليه ينقم أي غضب . — بين الهالين ساقط في ض .

٤٣- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما هرب مصقلة بن هبيرة الشيباني إلى معاوية، وكان قد ابتاع سبي بني ناجية من عامل أمير المؤمنين عليه السلام وأعتقه، فلما طالبه بالمال خاس به وهرب إلى الشام:—

قَبَّحَ اللَّهُ مَضْقَلَةً فَعَلَ فِعْلَ السَّادَةِ^(١)، وَفَرَّ فِرَارَ الْعَبِيدِ، فَمَا أَنْطَقَ مَادِحَهُ حَتَّى أَسْكَنَهُ، وَلَا صَدَّقَ وَاصِفُهُ حَتَّى بَكَّتَهُ، وَلَوْ أَقَامَ لَأَخَذْنَا مَيْسُورَهُ وَأَنْتَظَرْنَا بِمَالِهِ وَفُورَهُ^(٢).

الشرح

(قول السيد في حديث مصقلة) خاس به : أي غدر وخاس بالعهد : اذا نكث .

ع— كان أمير المؤمنين^(٢)، عليه السلام وجه معقل بن قيس الرياحي الى المرتدين بسيف البحر^(٣)، فقتل المقاتلة وسبي الذرية وأقبل فنزل أردشير

١— في ب : فعل السادت .

٢— في م وحاشية ف : بماله موفورة .

٣— بين الهلالين ساقط في ض .

٤— في ض : ومن حديث مصقلة ان امير المؤمنين عليه السلام الخ .

٥— السيف بالكسر خاصة ساحل البحر والجمع اسياف ولسيف : ساحل الوادي او لكل ساحل سيف :

خره^(١)، وبها مصقلة بن هبيرة، فصاح السبي امنن علينا فاشتراهم مصقلة بثلثمائة ألف وأعتقهم وأدى مائتي ألف، ثم هرب الى معاوية فذكر أمير المؤمنين هذا الكلام وأنفذ العتق فقال مصقلة :

تركت نساء الحي بكر بن وائل * وأعتقت سبيا من لؤي بن غالب :

وفارقت خير الناس بعد محمد * لمال قليل لا محالة ذاهب :

قتل معقلا هذا بعد ذلك المستورد الخارجي بعد أن ضربه معقل فمات منه .

ج — اشترى مصقلة بن هبيرة سبيا من بني ناجية بألف ألف درهم وهم النصارى وقد ارتدوا ولم يف ماله بذلك وطالبه أمير المؤمنين عليه السلام به وكان عاملا من جهة أمير المؤمنين على المدائن ثم على الأنبار .

فدخل مصقلة على أمير المؤمنين وقال : ما ضرك لو كانت هذه التكرمة منك وان مالي لا يفنى بذلك وإن عثمان بن عفان كان يهب للأشعث بن قيس كل سنة من مال أذربيجان مائة ألف درهم وأنا أشرف من الأشعث وأجود منه .

فقال أمير المؤمنين : لا حظ لي في هذا المال والمال للمسلمين ، فلا بد من أدائه ، فقال مصقلة : أمهلني فأمله أمير المؤمنين عشرة أيام ففر إلى الشام فأمر أمير المؤمنين بتخريب داره بالمدينة فبنى معاوية له دارا بدمشق وأكرمه وأنعم عليه .

فعل فعل السادة : يعني أعتق السبي قبح الله : أبعد وبالتشديد^(٢) سمج .

* * *

والسيف الطويل ساحل طويل جدا كانه قطع بالسيف مسيرة مائة فرسخ وهو ساحل بحر البربرة مما يلي مقدشوه .

١ — اردشير خره : بالفتح ثم السكون وفتح الدال وهو اسم مركب معناه بهاد اردشير و اردشير ملك من ملوك الفرس وهي من اجل كور فارس واكثرها ممتد على البحر ، شديدة الحر : كثيرة الشمار ؛ قصبتها سيرا ف .

٢ — كذا في النسخ ، وفي ض : وفتح الله أبعد وبالتزيد سمج .

٤٤- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ غَيْرَ مَقْنُوطٍ مِنْ رَحْمَتِهِ، وَلَا مَخْلُوفٍ مِنْ نِعْمَتِهِ،
وَلَا مَأْيُوسٍ مِنْ مَغْفِرَتِهِ، وَلَا مُسْتَنَكِفٍ مِنْ عِبَادَتِهِ، الَّذِي لَا
تَبْرَحُ مِنْهُ رَحْمَةٌ، وَلَا تُفْقَدُ لَهُ نِعْمَةٌ. وَالْأُنْيَا دَارُ مُنِي لَهَا
الْفَنَاءُ، وَلِأَهْلِهَا مِنْهَا الْجَلَاءُ، وَهِيَ حُلُوةٌ خَضِرَةٌ^(١)، وَقَدْ
عَجَلْتُ لِلظَّالِبِ، وَالتَّبَسَّتْ بِقَلْبِ النَّاطِرِ، فَارْتَحِلُوا عَنْهَا
بِأَحْسَنِ مَا بِحَضْرَتِكُمْ مِنَ الزَّادِ، وَلَا تَسْأَلُوا فِيهَا فَوْقَ الْكَفَافِ،
وَلَا تَطْلُبُوا مِنْهَا أَكْثَرَ مِنَ الْبَلَغِ.

١- في ض : حلوة خضراء وفي ش : حلوة خضراء قد عجلت .

الشرح

قوله عليه السلام الحمد لله غير مقنوط من رحمته .

ع— لا تبرح منه : وروي لا تبرح بالضم والفتح والضم أولى يقال أبرح الرجل : إذا جاء بالبرح وهو العجب فهو مبرح ، قال الأعشى :

أقول لها جد الرحيل أبر * حت رياً وأبرحت جارا
أي اعجبت وبالغت مني أي قدر حلوة خضرة ، الحلوة : طعم ملائم
للذوق والخضرة : ملائم للنظر، يعني فيها تمتع من طريق الظاهر والباطن .
عجلت للطالب والتبست بقلب الناظر .

اشارتان إلى معايب الدنيا .

ج— لا تبرح : أي لا تزول ، والجلء : الخروج من الوطن والبلاغ
والبلغة : ما يتبلغ به من العيش أي يكتفي به والكفاف من الرزق : القوت وهو
ما كف عن الناس أي أغنى .

* * *

٤٥- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

عند عزمه على المسير إلى الشام

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ،
وَسُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ^(١) وَالْمَالِ (والولد)^(٢). اللَّهُمَّ أَنْتَ
الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَأَنْتَ الْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ وَلَا يَجْمَعُهُمَا
غَيْرُكَ ؛ لِأَنَّ الْمُسْتَخْلَفَ لَا يَكُونُ مُسْتَضْحَبًا، وَالْمُسْتَضْحَبَ
لَا يَكُونُ مُسْتَخْلَفًا.

الشرح

وعشاء السفر: شدته .

والوعشاء: الرمل اللين في الأصل ويكنى بها عن الصعوبة لأن المشي
في الرمل اللين متعذر والكآبة الحزن .

المستخلف لا يكون مستصحبا: إشارة إلى أن الله تعالى منزّه عن
المكان ويحيط بحفظه وكلائه بعباده في السفر والحضر إذا توكل عليه .

* * *

١- في ب: وسوء المنظر في النفس .

٢- ساقطة من ن وف وب وش .

٤٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في ذكر الكوفة

كَأَنِّي بِكَ يَا كُوفَةُ تُمَدِّينَ مَدَّ الْأَدِيمِ الْعُكَاطِيَّ ، تُعَرِّكِينَ
بِالنَّوَازِلِ ، وَتُثَرِّكِينَ بِالزَّلَازِلِ ، وَإِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّهُ مَا أَرَادَ بِكَ جَبَّارٌ
سَوْءٌ إِلَّا ابْتِلَاءَهُ اللَّهُ بِشَاغِلٍ ، وَرَمَاهُ بِقَاتِلٍ .

الشرح

قوله عليه السلام : كأني بك يا كوفة تمدين مدَّ الأديم العكاظي :
ع- هذا إخبار عن الغيب ، وقد سمعه عن رسول الله صلى الله عليه وآله
أو كان معجزة له عليه السلام وكرامة ، وعكاظ : سوق للعرب بناحية مكة ،
كانوا يجتمعون كل سنة و يقيمون شهرا ويتبايعون ويتناشدون شعرا ويتفاخرون
قال أبو ذؤيب^(١) :

إذا بني القباب على عكاظ * وقام البيع واجتمع الألوف
فلما جاء الاسلام هدم ذلك ، وأديم عكاظي منسوب إليها ، يعني
تجزر الكوفة كما تمد الأديم^(٢) للجز والقد والقطع ، وتعركين بالنوازل : أكثر

١ - خويلد بن حاتم أبو ذؤيب الهذلي أحد بني مازن بن معاوية بن قميم غزا المغرب فمات هناك ودفن باغريقية
وأبو ذؤيب لأ يادي شعراء .

البلاء الذي وقع في الاسلام كان مبدؤه من الكوفة ، فمن الجبابرة الذين ابتلاهم الله بشاغل فيها زياد^(١) ، وقد جمع الناس في المسجد ليلعن عليا لعن الله مبغضي عليا لعنا أبدا سرمد لا انقطاع له .

فخرج الحاجب ، وقال : انصرفوا فان الأمير مشغول وقد أصابه الفلج في هذه الساعة وابنه عبيد الله بن زياد^(٢) وقد أصابه الجذام ، وعبد الله بن مطيع^(٣) وقد اهتر^(٤) والحجاج بن يوسف وقد تولدت الحيات في بطنه ، حتى هلك ، وعمرو بن هبيرة^(٥) وابنه يوسف وقد أصابهما البرص وخالد القسري^(٦) وقد

١ — زياد بن أبيه لا يعرف له صحبة مع انه ولد عام الهجرة ، وهو زياد بن سمية ويقال له زياد بن عبيد ايضا ، فلما استلحقه معاوية وزعم أنه أخوه قيل زياد بن أبي سفين ، وكان ريد قوي المعرفة ، جيد السياسة ، وكان من شيعة علي عليه السلام ولما استلحقه معاوية صار أشد الناس على آل علي وشيعته وهو الذي سعى في قتل حجر بن عدي له اخبار كثيرة ومظالمه عديدة مات سنة ٥٣ .

٢ — عبيد الله بن زياد بن أبيه عامل يزيد بن معاوية على الكوفة وهو الذي أمر بقتل الحسين عليه السلام وأولاده واخوانه واصحابه ، رضوان الله عليهم . وأخبار عبيد الله عليه اللعنة والعذاب مع أهل البيت عليه السلام معروفة .

٣ — عبد الله بن مطيع العدوي القرشي ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وروى عن أبيه وعنه إبنه إبراهيم ومحمد والتسعي ، وهو الذي قال للحسين بن علي عليهم السلام حين خروجه من المدينة الى العراق : فايك ان تقرب الكوفة فانها بلدة مشؤومة بها قتل أبوك وخذل أخوك ، الزم الحرم فانك سيد العرب لا يعدل بك اهل الحجاز حدا .

كان من رجال قريش جلدأ وشجاعة وكان على قريش يوم الحرة ، واستعمله ابن الزبير على الكوفة فأخرجه المختار منها مع ابن الزبير في سنة ٧٣ ، وقتل ونقل رأسه مع رأس ابن الزبير الى المدينة .

٤ — اهتر الرجل : فقد عقله من الكبر أو المرض أو الحزن .

٥ — عمر بن هبيرة الفزاري من قواد بني امية ، استعمله عمر بن عبد العزيز على الجزيرة كان ابتداء أمره أنه قدم من البادية من بني فزارة وكان يقول : لأرجو أن لا تنقضي الأيام حتى اسير إلى العراق ثم سار إلى غزو الروم ، ثم اتصل بالحجاج بن يوسف وعزم شأنه بالشام وصار من خواص الأمراء في الدولة الأموية الجائرة ولاه يزيد بن عبد الملك العراق ، ثم عزله هشام بن عبد الملك عنها .

٦ — خالد بن عبد الله البجلي القسري أمير العراقيين من قبل هشام بن عبد الملك الأموي وأمه كانت نصرانية ، وكان معدودا من خطباء العرب ، وكان خالد يتهم في دينه وبس لاهم كنيسة تتعبد فيها وفي ذلك يقول

حبس وطولب حتى مات جوعا .

أما الذين رماهم الله بقتل فعييد الله بن زياد ، ومصعب بن الزبير^(١)
والمختار الثقفي^(٢) ، وأبو السرايا^(٣) وغيرهم قتلوا جميعا ويزيد بن المهلب^(٤)
قتل على أسوأ حال .

* * *

→

الفرزدق يهجو :

الاقبح الرحمان طهر مطية اتتنا تهادى من دمشق بخالد
وكيف يؤم الناس من كنت امه تدين بأن الله ليس بواحد
بنى بيعة فيها الصليب لأمه ويهدم من بغض منار لمساجد

ثم عزله هشام بن عبد الملك وأخذ خالدًا وعماله وحبيه وحاسبه وعذبه ثم قتله ، قيل إنه وضع قدميه بين خشبتين وعصرها حتى انقصفتا وكان ذلك في المحرم سنة ١٢٦ ، وأخباره كثيرة .

١ — مصعب بن الزبير بن العوام أمير العرق من قبل أخيه عبد الله بن لزيبر حين خرج بمكة وادعى الخلافة وهو الذي قتل المختار بن أبي عبيد الثقفي بالكوفة ، وقتله عبد الملك بن مروان بدير الجاثليق عند نهر دجيل بالعراق سنة ٧١ .

٢ — المختار بن أبي عبيد الثقفي الذي خرج بالكوفة بعد يزيد بن معاوية ، وقتل خلقا كثيرا من الذين قاتلوا الحسين بن علي عليهما السلام وشركوا في دمه مثل عمر بن سعد وشمر بن ذي الجوشن وأخباره كثيرة .

٣ — السري بن منصور المعروف بأبي السرايا كان يكره الحمير ، ثم قوى حاله فجمع نفرا فقتل رجلا من بني قيس بالجزيرة فطلب واختفى ، فكان يقطع الطريق ، ثم اتصل بأمرأء المساكر ودخل في الحروب واشتهرت شجاعته إلى أن خرج في أيام المأمون وحارب الفضل بن سهل وله اخبار راجع كتب التواريخ .

٤ — يزيد بن المهلب الأزدي عامل خراسان في الدولة مروانية وهو الذي فتح طبرستان وجرجان ثم ولى العراق في زمن سليمان بن عبد الملك ثم عزله عمر بن عبد العزيز وأخذوه وأوثقه ، ثم هرب من السجن ولحق بالبصرة فغلب عليها ، ثم جهز يزيد بن عبد الملك أخاه مسلمة لحربه فقتل يزيد بن المهلب وله اخبار راجع وفيات الأعيان .

٤٧- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

عند المسير إلى الشام

الْحَمْدُ لِلَّهِ كَلَّمَا وَقَبَ لَيْلٌ وَغَسَقَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَلَّمَا
لَا حَ نَجْمٌ وَخَفَقَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ غَيْرِ مَفْقُودِ الْإِنْعَامِ وَلَا مُكَافِيِ
الْإِفْضَالِ.

أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ بَعَثْتُ مُقَدِّمَتِي، وَأَمَرْتُهُمْ بِلُزُومِ هَذَا
الْمِلْطَاطِ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرِي، وَقَدْ رَأَيْتُ أَنَّ أَقْطَعَ^(١) هَذِهِ
النُّظْفَةَ إِلَى شِرْ ذِمَّةِ مِنْكُمْ مُوْطِنِينَ أَكْثَافَ دَجَلَةَ، فَأَنْهَضَهُمْ
مَعَكُمْ إِلَى عَدُوِّكُمْ، وَأَجْعَلَهُمْ مِنْ أَمْدَادِ الْقُوَّةِ لَكُمْ.

قال الشريف: أقول: يعني عليه السلام بالملطاط السميت الذي أمرهم
بنزوله وهو شاطئ الفرات، ويقال ذلك لشاطئ البحر، وأصله ما استوى من
الأرض. ويعني بالنظفة ماء الفرات. وهو من غريب العبارات وأعجبها.

الشرح

قوله عليه السلام الحمد لله كلما وقب ليل وغسق .

ع- وقب : دخل وغسق : أظلم والغسق أول ظلمة الليل بعد غروب الشفق وخفق النجم خفوقا : غاب وأخفق تولى للمغيب ، والنطفة : الماء الصافي قل أو كثر والجمع النطاف ، وجمع نطفة الرجل النطف .

ج- رأيت أن أقطع هذه النطفة : أي اقتضى رأيي أن أعبّر الفرات ، والشرذمة : جماعة فيهم قله .

موطين أكناف دجلة : أي متخذي حوالى هذا النهر وطنا يقال أو طنت البقعة ووطنتها واستوطنتها : أي اتخذها وطنا .

* * *

٤٨- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَطَّنَ خَفِيَّاتِ الْأُمُورِ^(١)، وَدَلَّتْ عَلَيْهِ
أَعْلَامُ الظُّهُورِ، وَآمَنَعَ عَلَى عَيْنِ الْبَصِيرِ؛ فَلَا عَيْنَ مَنْ^(٢) لَمْ
يَرَهُ تُنْكِرُهُ، وَلَا قَلْبَ مَنْ أَثْبَتَهُ يُبْصِرُهُ: سَبَقَ فِي الْعُلُوفِ فَلَا
شَيْءَ أَعْلَى مِنْهُ. وَقَرَّبَ فِي الدُّنُوفِ فَلَا شَيْءَ أَقْرَبَ مِنْهُ. فَلَا
أَسْتِعْلَاؤُهُ بَاعِدُهُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ، وَلَا قُرْبُهُ سَاوَاهُمْ فِي
الْمَكَانِ بِهِ: لَمْ يُظْلِعِ الْعُقُولَ عَلَى تَحْدِيدِ صِفَتِهِ، وَلَمْ
يَحْجُبْهَا عَنْ وَاجِبِ مَعْرِفَتِهِ، فَهُوَ الَّذِي تَشْهَدُ لَهُ أَعْلَامُ
الْوُجُودِ، عَلَى إِقْرَارِ قَلْبِ ذِي الْجُحُودِ- تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ
الْمُشَبِّهُونَ بِهِ، وَالْجَا حِدُونَ لَهُ- عُلُوفًا كَبِيرًا.

١- في ك: فطن خفيات الأمور.

٢- في ك: ولا عين من لم يره.

الشرح

قوله عليه السلام : الحمد لله الذي بطن خفيات الأمور .

ع : ويروي فطن أي علم سرائرها وحقائقها أعلام الظهور : أي الدلالات الظاهرة فلا عين من لم يره : أي لا يحصل معرفته تعالى من طريق الحس . ولا قلب من أثبتته يبصره : أي لا يعرفه ضرورة وقيل لا يخيله ولا يمثله . سبق في العلو فلا شيء أعلا منه .

أي سبق في الوجود فليس له جنس عال أعلى منه وقرب في الدنو : هو قريب بإحسانه وإنعامه وألطافه ، وأفعاله ، وكونه عالما بكل شيء . فلا استعلاؤه بأعده من خلقه :

أي لأنه ليس بعال من جهة المكان والجهة ، لأنه ليس بجسم ولا في جهة .

ولا قربه ساواهم في المكان به : لأن قربه ليس بقرب مكاني . لم يطلع العقول على تحديد صفته .

قيل يعني صفة وجوده إذ لا حد للوجود من طريق الجنس والفصل ، وقيل لا حد لوجوده من طريق الابتداء والانتهاء .

ولم يحجبها عن واجب معرفته : إذ ما من عاقل إلا ويعرف أن ممكن الوجود يحتاج إلى موجد ، هو واجب الوجود بوجوده .

فهو الذي تشهد له أعلام الوجود على إقرار قلب ذي الجحود .

قال الامام الوبري : دلت الأدلة على أن الله تعالى موجود ؛ وتقرر في عقل كل عاقل (أنه لا بد للصنع من صانع ، فعلم كل عاقل^(١)) أن هذا العالم لا بد له من محدث لظهور أعلام الحدوث علم جملة ، وايضا فان الكافر وإن كان منكرا للصانع بلسانه فقلبه يشهد على الصانع لأنه فعل محكم متقن ، والدلالة تشبه بالمقر الناطق مجازا .

قيل : شهادة أعلام الوجود أن ثبوت الباري تعالى وبراءته عن الصفات لم يحتج إلى تأمل لغير نفس الوجود كما سبق .
ج — ولا عين من لم يره ينكره : أي لا يمكنه إنكاره على حال لان أفعاله دالة عليه .

ولا قلب من أثبتة يبصره : أي لا يمكن من أثبتة بالدليل أن يحيط به علمه (ومن زعم أن هذا التركيب غير مستقيم ، وينبغي أن يكون الرواية فيه فلا قلب ، من لم يره ينكره ، ولا عين من أثبتة يبصره ، فقد غفل عن هذا المعنى^(١)) .

لم يطلع العقول على تحديد صفته^(٢) : لا يوصف تعالى بعظمة إلا وكان أعظم منها ، ولا منتهى لمقدوراته .

* * *

١ — بين الهالين ساقط في ض .

٢ — في ض هنا زيادة وهي : قيل : لا يوصف تعالى بعظمة الا وكان أعظم منها ولا منتهى لمقدوراته ولا يحجبها عن واجب معرفته إذ ما من عاقل إلا ويعرف ان ممكن الوجود يحتاج الى موجود هو واجب الوجود بوجوده .

٤٩- وَمَنْ خُطْبَةِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِنَّمَا بَدَأُ وَفُتُوحِ الْفِتَنِ أَهْوَاءُ تُتَّبَعُ، وَأَحْكَامُ تُبْتَدَعُ، يُخَالَفُ فِيهَا كِتَابُ اللَّهِ، وَيَتَوَلَّى عَلَيْهَا رِجَالٌ رِجَالًا عَلَى غَيْرِ دِينِ اللَّهِ، فَلَوْ أَنَّ الْبَاطِلَ خَلَصَ مِنْ مَزَاجِ الْحَقِّ لَمْ يَخَفْ عَلَى الْمُرْتَادِينَ، وَلَوْ أَنَّ الْحَقَّ خَلَصَ ^(١) مِنْ لَبْسِ الْبَاطِلِ أُنْقَطَعَتْ عَنْهُ أَلْسُنُ الْمُعَانِدِينَ، وَلَكِنْ يُؤْخَذُ مِنْ هَذَا ضِعْفٌ، وَمِنْ هَذَا ضِعْفٌ ^(٢) فَيُمَزْجَانِ فَهَذَا لِكَ يَسْتَوِلِي الشَّيْطَانُ عَلَى أَوْلِيَائِهِ، وَيَنْجُو الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ الْحُسْنَى.

١- في ب : خلص من الباطل .

٢- في ب : ضغث فيخرجون .

الشرح

قوله عليه السلام إنما بدء وقوع الفتن أهواء تتبع إلى آخره .

ع— فلو أن الباطل خلص من مزاج الحق لم يخف على المرتادين ولو أن الحق خلص من لبس الباطل انقطعت عنه ألسن المعاندين .

قال الامام الويري^(١) لو كان الحق يعلم ضرورة ، لخلص^(٢) الحق من مزاج الباطل ، لكن ما دام العلم نظريا فلا بد من جواز طريان الشبهة في ثاني الحال ، من العلم ، فان دفعها العالم بتحديد النظر الصائب في الأدلة استمر كونه عالما ، وإن لم يفعل ذلك زال علمه فهذا هو لبس الباطل بالحق وكذا لبس الحق بالباطل من هذا الوجه .

فان المبطل الجاهل وإن جهل الحق ، واعتقد في الباطل أنه حق ، فانه لا يجد بدا من الدواعي إلى الحق لأن اصول الحق مقررة في العقل فما دام عاقلا يعترض له نوازع الحق ودواعيه . فلا يستمر في كل أحواله خلوا عن الحق ، حتى يخلص عنده الباطل والخطأ عن كل حق وصواب ، فهذا لبس الحق بالباطل .

قال قوم : ما يكسب معرفته وإنما يكسب بأن يكون معلومات^(٣) متفقة معلومة وأن يسلك من هذا المتقدم إلى هذا المتأخر طريق موصل إليه ؛ فربما

٣— في ض بان يكون مقدماته .

١— بين الملاليين ساقط في ض .

٢— في ض : تخلص الحق .

يسلك طريقاً لا يوصل إليه ؛ وربما يسلك طريقاً يوصل ؛ فما خلص الحق من لبس الباطل ، وقيل : القوة الوهمية لا يمكنها أن يتوهم شيئاً إلا بأن يغيرها إلى صورة محسوسة بالمعقول ؛ الذي ليس بمحسوس بوجه من الوجوه ؛ فأحكام القوة الوهمية فيه كاذبة ؛ وأحكام بديهة الوهم في المحسوسات صحيحة ؛ لأن الوهم آلة العقل إلى المحسوسات .

قيل : القوة التعارفية التي أحكامها الأمور المشهورة ؛ تبلغ من الانسان مبلغاً يمنعه عن التشكك فيها ؛ فيقوم مقام العقائد الضرورية وإن لم يكن كذلك ؛ بل كان بعضها كذباً ؛ وبعضها صدقاً ؛ فهذا معنى قوله : لو خلص الحق من لبس الباطل ؛ ومعنى قوله لو خلص الباطل من الحق ما بينا من القوة الوهمية ؛ في أن حكمها في المحسوسات صحيحة وفي المعقولات غير صحيحة .

فبداية الوهم بعضها مزيفة وبعضها مقبولة .

الضغث ؛ في الأصل : قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس ؛ وضغث الحديث خلطه ، المرتاد : الطالب .

* * *

٥٠- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما غلب أصحاب معاوية أصحابه عليه السلام على شريعة الفرات بصفين
ومنعوهم الماء

قَدْ اسْتَظْعَمُوكُمُ الْقِتَالَ فَأَقِرُّوا عَلَيَّ مَذَلَّةً، وَتَأْخِيرَ مَحَلَّةٍ؛
أَرَوْا السُّيُوفَ مِنَ الدِّمَاءِ تُرَوِّوا مِنَ الْمَاءِ؛ فَالْمَوْتُ فِي حَيَاتِكُمْ
مَقْهُورِينَ وَالْحَيَاةُ فِي مَوْتِكُمْ قَاهِرِينَ. أَلَا وَإِنَّ مُعَاوِيَةَ قَادَ لُئْمَةٍ
مِنَ الْغُوَاةِ وَعَمَسَ عَلَيْهِمْ^(١) الْخَبَرَ، حَتَّى جَعَلُوا نُحُورَهُمْ
أَغْرَاضَ الْمَنِيَّةِ.

الشرح

قوله عليه السلام فالموت في حياتكم مقهورين .

ع- أي ان كنتم مقهورين، فأنتم أموات غير أحياء وإن كنتم في الصورة أحياء كما قال تعالى : أموات غير أحياء .

والحياة في موتكم قاهرين : يعني ، حياتكم الطيبة في موتكم إذ^(١) أنتم قاهرون كما قال تعالى : بل أحياء عند ربهم ، لمة : أي جماعة وعمس : لبس^(٢) أي علم أنني على الحق لكن لبس على أتباعه . وروي إنه قيل لعمر بن العاص : لم قتلتم عمارا^(٣) وقال النبي صلى الله عليه وآله تقتل عمار الفئة الباغية ، فقال عمرو : قتله عليّ حين أمره بقتالنا .

فقال له معاوية : لو كان الأمر كذلك لكان قاتل حمزة وجعفر هو النبي

١ - في ش : اذا كنتم قاهرين .

٢ - اللبس : الخلط ، يقال لبست الأمر بالفتح ألبسه : إذا خلطت بعضه ببعض .

٣ - عمرو بن ياسر أبو اليقظان من السابقين الأولين إلى الإسلام واهبه سمية أول من استشهد في سبيل الله وكان إسلام عمار بعد بضعة وثلاثين وهو ممن عذب في الله . وكان رسول الله صلى الله عليه وآله مر بعمار وأمه وابيه وهم يعذبون فيقول صبرا آل ياسر موعدكم الجنة .

هو أول من بنى مسجداً في الإسلام ، وصحب علياً عليه السلام وشهد الجمل وصفين قال أبو عبد الرحمن السلمي شهدنا صفين مع علي فرأيت عمار بن ياسر لا يأخذ في ناحية ولا واد من أودية صفين إلا رأيت أصحاب النبي يتبعونه كأنه علم لهم قل : وسمعت يقول لهاشم بن عتبة بن أبي وقاص :

ياهاشم تفر من الجنة ، الجنة تحت البارقة اليوم القى الاحبة عمدا وحزبه والله لو ضربوا حتى يبلغوا بنا سقافات هجر لعلمت انا على حق وانهم على الباطل استشهد بصفين وله اربعة وتسعين سنة وقال اثنتوني بشرية من ماء فأنني بشرية لبن فقال : ان رسول الله قال : آخر شرية تشربها من الدنيا شرية لبن .

صلى الله عليه وآله حين أمرهما بالقتال ولكن يلبس على أهل الشام ، فلما سمع أمير المؤمنين عليه السلام ذلك قال هذا الكلام .

ج - شريعة الفرات مورد الشاربة ، استطعمه سأله أن يطعمه ، وهو هنا مجاز أي طلب منكم أصحاب معاوية أن يجعلوا المقاتلة طعمة لهم ، والملة في الأصل : ما بين الثلاثة إلى العشرة من الرجال ذكر ذلك تحقيرا ش : من تأمل هذا الكلام النزر اليسير لفظا والجم الغفير^(١) والبحر الغزير معنى وتحرى ونظر في استعمال الاستطعام في القتال ، والأمر بتروية السيوف من الدماء وجعلها كالعلة لديهم من الماء وإن حياة المقهور موت وموت القاهر حياة ، وتعبير عن جرأة القاسطين على قتاله بتهديف النحور لسهام المنايا وتعريضه في ذلك بتعبير أصحابه وتأنيبهم^(٢) بالاحجام وترك الاقدام حق التأمل علم يقينا أن قائله صلوات الله عليه لم يدع لقوس الفصاحة منزعا إلا نزع^(٣) ولا لغاية البلاغة عما الرفع .

* * *

١ - الغفيرة : الكثرة والزيادة والجم الغفير : أي جماعة كثيرة وغزير : الكثير .

٢ - التأنيب : المبالغة في التوبيخ .

٣ - النزع الجذب : والقلع ونزع القوس : إذ جذبها .

٥١- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ تَصَرَّمَتْ وَأَذْنَتْ^(١) بِانْقِضَاءِ، وَتَنَكَّرَ
مَعْرُوفُهَا، وَأَذْبَرَتْ حَدَاءَ^(٢) فَهِيَ تَحْفِيزُ بِالْفَنَاءِ سُكَّانَهَا، وَتَحْدُو
بِالْمَوْتِ جِيرَانَهَا، وَقَدْ أَمَرَ مِنْهَا^(٣) مَا كَانَ حُلُوءًا، وَكَدِرَ مِنْهَا مَا
كَانَ صَفُوءًا، فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا سَمَلَةٌ كَسَمَلَةِ الْإِذَاوَةِ، أَوْ جُرْعَةٌ
كَجُرْعَةِ الْمَقْلَةِ، لَوْ تَمَرَّزَهَا الصَّدِيقَانِ لَمْ يَنْقَعِ، فَأَزْمَعُوا عِبَادَ
اللَّهِ الرَّحِيلَ عَنْ هَذِهِ الدَّارِ الْمَقْدُورِ عَلَى أَهْلِهَا الزَّوَالِ، وَلَا
يَغْلِبَنَّكُمْ فِيهَا الْأَمَلُ وَلَا يَطُولَنَّ عَلَيْكُمُ الْأَمَدُ^(٤)، فَوَ اللَّهِ لَوْ
حَنَنْتُمْ حَيْنَ الْوَلَةِ الْعِجَالِ، وَدَعَوْتُمْ بِهَدِيلِ الْحَمَامِ، وَجَارْتُمْ
جُورَ مُتَبَتِّلِ الرَّهْبَانِ، وَحَرَجْتُمْ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ،
الْتِمَاسَ الْقُرْبَةِ إِلَيْهِ فِي أَرْتِفَاعِ دَرَجَةٍ عِنْدَهُ، أَوْ عُفْرَانِ سَيِّئَةٍ
أَخْصَنَهَا كُتُبُهُ، وَحَفِظَهَا رُسُلُهُ، لَكَانَ قَلِيلًا فِيمَا أَرْجُو لَكُمْ مِنْ
ثَوَابِهِ، وَأَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ عِقَابِهِ. وَاللَّهِ^(٥) لَوْ أَنْمَأْتُمْ قُلُوبُكُمْ
أَنْمِئَاتًا، وَسَأَلْتُمْ عُيُونُكُمْ، مِنْ رَغْبَةٍ إِلَيْهِ وَرَهْبَةٍ^(٦) مِنْهُ، دَمًا،
ثُمَّ عُمِّرْتُمْ فِي الدُّنْيَا مَا الدُّنْيَا بَاقِيَةً، مَا جَزَتْ أَعْمَالُكُمْ، وَلَوْ

١- في ب : وأذنت بوداع .

٢- في ر : الحداء بالحاء واجيم .

٣- في ح قد مر فيها ما كان .

٤- ف ض وح : عيكم فيها الابد .

٥- في ش : وثا الله .

٦- في ض وح وب : اورهة منه .

لَمْ تُبْقُوا شَيْئاً مِنْ جُهْدِكُمْ ، أَنْعَمَهُ عَلَيْكُمْ الْعِظَامَ وَهَذَا
إِيَّاكُمْ لِلْإِيمَانِ .

الشرح

قوله عليه السلام : ألا إن الدنيا قد تصرمت وآذنت بانقضاء إلى آخره .
ع - السملة : الماء القليل يبقى في أسفل الاناء وغيره كالثميلة ،
والجمع السمل قال ابن أحمر :
مثل الوقائع في أنصافها السمل :
وسمول قال آخر :
على حميريات كأن عيونها * فلات الصفا لم يبق إلا سمولها
(وأسمال قال آخر :
بترك أسمال الحياض يبسا .
والسملة : بالضم) كالسملة أمر يكون لازما ومتعديا ، وهاهنا لازم ،
والمقلة : حصاة القسم التي تلقى في الماء ليعرف قدر ما يسقى كل واحد
منهم ، وذلك عند قلة الماء في المفاوز ، قال الشاعر :
قذفوا سيدهم في ورطة * قذفك المقلة وسط المعترك
وتمرز : أي ذاق والعجول : من لابل الوالة التي فقدت ولدها . وجمعه :
عجال ، والهديل : صوت الحمام ، قال ذو الرمة^(١) :
إذا ناقتي عند المحصب^(٢) شاقها * رواح اليماني والهديل المرجع
وهديل الحمام مشوق لذلك .

١ - ذو الرمة الشاعر وهو غيلان العدوي .

٢ - المحصب : باضم ثم الفتح اسم المفعول من الحصباء او الحصب وهو الرمي بالحصى وهو موضع بين مكة
ومى وهو الى منى اقرب .

قال : ودعوتهم بهديل الحمام ، والهديل : الذكر من الحمام ، قال جرّان العود :

كأن الهديل الطالع الرجل وسطها * من البغي شريب يغرد مترف
 قيل : والهديل : فرخ كان على عهد نوح عليه السلام ، فصاده جارح من
 جوارح^(١) ، الطير . فليس من حمامة إلا تبكي عليه قال الشاعر^(٢) :
 وما من تهتفين به لنصر * بأسرع جابة لك من هديل
 وجأرتم : تضرعتم ، وللهبان : قيام يقرأون فيه الزبور ، وكذلك سجود مع
 خشية ، وخضوع .

من الأموال : أي من حب الأموال أنماثت : أي ذابت .
 ما في ما الدنيا باقية : مصدرية أي ما دامت الدنيا باقية .
 وفي ما جزت : نافية أنعمه : مفعول جزت وهذا تفسير قوله تعالى : وان
 تعدوا نعمة الله لا تحصوها^(٣) ، والنعمة يقتضي في كل وقت مجدد شكرا أبدا
 فلهذا لا يقضى حق المنعم أبدا وكلّما تجدد وقت فله فيه نعم مجددة يجب
 عليها شكر مجدد ، فان شكرت نعمة في وقت ، تجدد وقت آخر له تعالى فيه
 نعمة ويجب عليها شكر .

ج — اذنت بانقضاء : أي أعلمت أنها تفتنى .

تصرمت : أي انقطعت .

وتنكر معروفها : أي تغير خيرها ، جدا بالجيم أي منقطعة الدر وروي
 حذاء بالحاء والذال معجمة أي سريعة الذهاب ، تحفز : أي تدفع وتسوق ،
 بتعجيل .

١ — الجوارح : ذات الصيد من السبع والطير والكلاب سميت بذلك لأنها كواسب أنفسها ، والجوارح من
 الطير : المفترسة كالبار .

٢ — ابنت للكميت كما في تاج العروس ج ٨ ص ١٦٤ .

٣ — انحل : ١٨ .

وكدر: بالضم والكسر لغتان .
 والاداة: المطهرة ، والتمزز: تمصص الشراب^(١) قليلا قليلا .
 والصديان: العطشان لم ينقع أي لم يسكن عطشه .
 والوله: جمع واله: وهو الذاهب عقله .
 والهامة: لفقد محبوب ، والجوار: صوت يتضرع .
 والمتبتل: المنقطع عن الدنيا إلى الله تعالى .

* * *

٥٢- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في ذكر يوم النحر.

وَمِنْ تَمَامِ الْأُضْحِيَّةِ ^(١) اسْتَشْرَفُ أُذُنِهَا، وَسَلَامَةٌ عَيْنِهَا، فَإِذَا
سَلِمَتِ الْأُذُنُ الْعَيْنُ سَلِمَتِ الْأُضْحِيَّةُ وَتَمَّتْ، وَلَوْ كَانَتْ
عَضْبَاءَ الْقَرْنِ تَجْرُ رِجْلَهَا إِلَى الْمَنَسْكِ .

الشرح

الأضحية ما يضحي به يوم النحر من النعم، وأذن شرفاء: أي طويلة
عالية.

والعضباء: الشاة المكسورة القرن الداخل، ويقال هي التي انكسرت
أحد قرنيها.

والمنسك: المذبح هنا وقوله: تجر رجلها إلى المنسك: أي يكون
عرجاء وقيل منكسرة الرجل.

* * *

٥٣- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَتَدَاكُّوا عَلَيَّ تَدَاكُّ الْإِبْلِ الْهِيمِ يَوْمَ وَرُدَّهَا^(١)، قَدْ أَرْسَلَهَا رَاعِيهَا، وَخُلِعَتْ مَثَانِيهَا، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُمْ قَاتِلِي، أَوْ بَعْضُهُمْ قَاتِلُ بَعْضٍ لَدَيَّ، وَقَدْ قَلَّبْتُ هَذَا الْأَمْرَ، بَطْنُهُ وَظَهْرُهُ، (حَتَّى مَنَعَنِي النَّوْمُ^(٢)) فَمَا وَجَدْتُنِي يَسْعُنِي إِلَّا قِتَالُهُمْ أَوْ الْجُحُودُ بِمَا جَاءَ^(٣) بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَكَانَتْ مُعَالَجَةُ الْقِتَالِ أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ مُعَالَجَةِ الْعِقَابِ، وَمَوْتَاتِ الدُّنْيَا أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ مَوْتَاتِ الْآخِرَةِ.

الشرح

قوله عليه السلام فتداكوا .

ع- أي اجتمعوا والمثناة : الحبل وجمعها لمثاني .

وقلبت الأمر ظهراً لبطن : مثل للعرب ، قال لهروي معناه رجع إليه الأمر

مرة بعد أخرى ، واللام في البطن بمعنى على ومعناه : قلب ظهر الأمر^(٤) ،

١- في م ول وش : يوم ورودها .

٢- ساقصة من ع وي ك : حتى فارقتي النوم .

٣- في ب وف وم : بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله .

٤- في الأصل : قد ظهر الأمر على بطن .

على بطنه حتى علم حقائقه ، ولقم الطريق ، سواء السبيل ، وجران البعير
مقدم عنقه من مذبحه إلى منحره ، وكذا من الفرس وإلقاء الجران : كناية عن
النزول والمقام .

ج — تداكوا علي : اي وردوا ودخلوا علي يدك بعضهم بعضا أي يدق
وكان الكاف مبدلة من القاف تحضيضا .

والمثناة : الحبل المثنى يجعل في طرف الزمام .
وقلبت هذا الأمر كله بطنه وظهره .

أي فكرت في سره وعلايته ، باطنه وظاهره ليلا ونهارا .
حتى فارقتي النوم : بسببه ، وكان عليه السلام لا يأذن لأصحابه في
قتل أهل الشام لعلهم يهتدون ويندمون ، فظن منافقو أصحابه أن دفعه إياهم
عن المسارعة في القتال كراهية للموت أو شك في أن أهل الشام هل
يستوجبون القتل . أم لا ؟ وعشوته : قصده ليلا ، ثم قيل لكل قصد عاش .
وباء بائمه أي رجع .

* * *

ش — مودت الآخرة : عبر عن المشاق والعقوبات التي هي كالأسباب
للموت بالموتات وألا فلا موت في الآخرة إجماعا .
لم يسعني إلا قتالهم أو الجحود بما جاء به محمد : وذلك أن النبي
صلى الله عليه وآله أخبره بظهور الناكثين والقاسطين والمارقين بعده وأنه
يتعين إذ ذاك على علي عليه السلام فرض مجاهدتهم والنهوض لحربهم ودفع
شرهم فلو لم يقم بذلك كان حاشاه عن ذلك رادا على رسول الله أمره .

* * *

٥٤- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد استبطأ أصحابه إذنه لهم في القتال بصفين

أَمَّا قَوْلُكُمْ : أَكُلْتُ ذَلِكَ كَرَاهِيَّةَ الْمَوْتِ ؟ فَوَاللَّهِ مَا أَبَالِي
دَخَلْتُ إِلَى ^(١) الْمَوْتِ أَوْ خَرَجَ الْمَوْتُ إِلَيَّ . وَأَمَّا قَوْلُكُمْ شَكَا
فِي أَهْلِ الشَّامِ ! فَوَاللَّهِ مَا دَفَعْتُ الْحَرْبَ يَوْمًا إِلَّا وَأَنَا أَظْمَعُ أَنْ
تَلْحَقَ بِي طَائِفَةٌ فَتَهْتَدِيَ بِي ، وَتَعُشُوا إِلَيَّ ضَوْئِي ، وَذَلِكَ
أَحَبُّ ^(٢) إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقْتُلَهَا عَلَى ضَلَالِهَا ؛ وَإِنْ كَانَتْ تَبُوءُ
بِإِثْمِهَا .

١- في ب : ما أبالي ادخلت الى الموت وفي ف : دخلت على الموت .

٢- في ش : الى ضوئي احب إلي وفي ف وم : فهو احب إلي .

الشرح

قوله عليه السلام : أما قولكم أكل ذلك كراهية الموت فوالله ما أبالي دخلت إلى الموت .

ارتفاع قولكم على الابتداء وكل مبتدأ ثان وكراهية منصوب على أنه مفعول له وقد سد مسد خبر كل والعامل فيه فعل مضمر هو في الحقيقة خبر كل وتقديره كل ذلك فعله كراهية الموت والجملة هي كل مع خبره منصوب الموضع لأنه معمول المصدر الذي هو قولكم .

والقسم مع المقسم عليه ساد مسد خبر المبتدأ الذي هو قولكم وتقديره أما قولكم هذا فجوابه إني والله لا أخاف الموت وهذا التقدير في قوله أما قولكم شكاً في أهل الشام^(١) .

* * *

٥٥- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَلَقَدْ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَقْتُلُ
 آبَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا وَإِخْوَانَنَا وَأَعْمَامَنَا : مَا يَزِيدُنَا ^(١) ذَلِكَ إِلَّا إِيمَانًا
 وَتَسْلِيمًا وَمُضِيًّا عَلَى اللَّقْمِ، وَصَبْرًا عَلَى مَضَضِ الْأَلَمِ، وَجِدًّا
 فِي جِهَادِ الْعَدُوِّ وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ مِنَّا وَالْآخَرُ مِنْ عَدُوَّنَا يَتَصَاوَلَانِ
 تَصَاوُلَ الْفَحْلَيْنِ، يَتَخَالَسَانِ أَنْفُسَهُمَا، أَيُّهُمَا يَسْقِي ^(٢)
 صَدِيقَهُ كَأْسَ الْمَنُونِ : فَمَرَّةً لَنَا مِنْ عَدُوَّنَا، وَمَرَّةً لِعَدُوَّنَا مِنَّا،
 فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ صِدْقَنَا أَنْزَلَ بِعَدُوِّنَا الْكَبْتَ، وَأَنْزَلَ عَلَيْنَا
 النَّصْرَ، حَتَّى اسْتَقَرَّ الْإِسْلَامُ مُلْقِيًا جِرَانَهُ، وَمُتَبَوِّئًا أَوْطَانَهُ.
 وَلَعَمْرِي لَوْ كُنَّا نَأْتِي مَا أَتَيْتُمْ مَا قَامَ لِلدِّينِ عُمُودٌ، وَلَا أَخْضَرَّ
 لِلْإِيمَانِ عُودٌ، وَأَيُّمُ اللَّهِ لَتَحْتَلِبُنَّهَا دَمًا وَلَتُسْبِغُنَّهَا نَدَمًا.

الشرح

اللقم : جادة الحق والمضض : وجع المصيبة والتصاؤل : تفاعل من
 الصول وهو الجملة ، والتخالس : التسالب والكبت : الصرف والا ذلال .

١- في ن : ولا يزيدنا ذلك .

٢- في ن : يستقي صاحبه .

٥٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لأصحابه

أَمَّا إِنَّهُ^(١) سَيَظْهَرُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي رَجُلٌ رَخْبُ الْبُلْعُومِ،
مُنْدَحِقُ الْبَطْنِ، يَأْكُلُ مَا يَجِدُ وَيَطْلُبُ مَا لَا يَجِدُ، فَاقْتُلُوهُ؛
وَلَنْ تَقْتُلُوهُ إِلَّا وَإِنَّهُ سَيَأْمُرُكُمْ بِسَبِّي وَالْبَرَاءَةِ مِنِّي : أَمَّا السَّبُّ
فَسُبُّونِي ؛ فَإِنَّهُ لِي زَكَاةٌ، وَلَكُمْ نَجَاةٌ ؛ وَأَمَّا الْبَرَاءَةُ فَلَا تَتَبَرَّأُوا
مِنِّي ؛ فَإِنِّي وَلِدْتُ عَلَى الْفِطْرَةِ، وَسَبَقْتُ إِلَى الْإِيمَانِ
وَالْهَجْرَةِ.

الشرح

قوله عليه السلام : اما انه سيظهر عليكم بعدي رجل رخب البلعوم إلى
آخره .

ج — هذا من معجزات النبي صلى الله عليه وآله أخبر به الوصي أو من
معجزات الوصي اع : يخاطب أهل الكوفة .

البلعوم : مجرى الطعام والشراب مندحق البطن : عظيم البطن ، عني به
زيادا وكان عامل أمير المؤمنين حين قتل أمير المؤمنين وفي يديه مال الأهواز،
فالتجأ به إلى الشام فلما استولى على الكوفة جمع الناس في المسجد ليأمرهم

بلعن علي فخرج حاجبه قال ، انصرفوا فانصرف الناس وقد أصابه الفلج حين خرج الحاجب وأمر الناس بالانصراف .

أما السب فسبوني : إنما رخص في سبه من طريق التأويل والتعريض دفعا للضرر عن المسلمين ، وقد رخص النبي صلى الله عليه وآله ذلك لسليك^(١) . وأصحابه حين بعثهم إلى كعب بن الأشرف اليهودي^(٢) . ليقتلوه ، فقال سليك ، يا أخي يا كعب انزل فقد أصابنا الضر والقحط بسبب هذا الرجل ، وهذه صورة الشكاية ، وليست فيها شكاية وذم على التحقيق .

أما التبري : فهو توطين^(٣) النفس على المعادة والانسلاخ من الموالاة ، وذلك حرام ، لأن مُعاداة ولي الله ووصي رسوله معادة الله ورسوله .

فاني ولدت على الفطرة : أي من أول حال تكليفي^(٤) ، إلى يومنا هذا أنا على الدين والهدى فلا مدخل لتأويل في التبري مني ، وقيل يعني نشوئي وولادتي عند رسول الله ومعه ، فإن رسول الله رباه والعباس بن عبدالمطلب ربي أخاه بسبب كثرة عيال أبي طالب ، وفي الحديث كل مولود يولد على الفطرة ، قيل أي على التوحيد .

١ — سليك بن عمرو الغطفاني من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله حديث عن النبي في الصلاة .

٢ — كعب بن الأشرف أحد بني نبهان من طيء وكأنت أمه من بني أنصير وكان قد كبر عليه قتل من قتل بسدر من قريش فسار إلى مكة وحرض على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلما عاد إلى المدينة قال رسول الله : من لي من ابن لأشرف فقال محمد بن مسلمة الأنصاري : أنا لك به إن اقتله .

فاجتمع محمد بن مسلمة وسليمان بن سلامة والحارث بن أوس وغيرهم فأخذوا السلاح وساروا إليه وشيعهم لنبي صلى الله عليه وآله إلى بقيع الغرقد ودعا لهم : فلما انتهوا إلى حصن كعب وثب إليه ابونايلة سليمان بن سلامة وتحدثوا ساعة قال محمد بن مسلمة فذكرت مغولا في سبقي فأخذته فوضعت في ثنودته ثم تحاملت عليه حتى بلغت عانته ووقع عدو الله .

٣ — وطن نفسه على الأمر للامر ، هيأها لفعله وحملها عليه .

٤ — في ش : من أول حال التكليف .

قال محمد بن الحسن الشيباني^(١): هي الخلو من العقائد في حال الصبى، وقال: هي الميثاق الأول.

ج — رحب البلغوم: أي معاوية^(٢)، وهذا كناية عن كثرة الأكل، وكان يأكل ويكثر ثم يقول: ارفعوا فوالله ما شبع، لكن مللت وتعبت، وكان ذلك من دعاء النبي (ص) اذ بعث إليه يستدعيه فوجدوه يأكل ثم بعث إليه آخر فوجدته على حالته، فقال (ع): اللهم لا تشبع بطنه وقال الشاعر:

وصاحب لي بطنه كالهواية * كأن في أمعائه معاوية
ومندحق البطن: أي خارج البطن وناقة دحوق، أي يخرج رحمها مع الولادة، واندحقت رحم الناقة أي اندلقت^(٣)، وانما لم يصرح باسمه لئلا ينكسر قلوب أصحابه.

فانه لي زكوة: يعني السب وقد ورد في الأحاديث أن ذكر المؤمن بسوء زكوة له وذمه بما ليس فيه زيادة في جاهه وشرفه، وأراد أن السب لا يشق غبار شرفي، والنقيصة لا تحوم حول حمى^(٤) منصبي، والعيب لا يهتدي إلى علو قدري، ينحدر عني السيل ولا يرقى إلى الطير.

١ — محمد بن الحسن أبو عبد الله الشيباني بالولاء الفقيه الحنفي أصله من قرية على باب دمشق اسمها حرستا، قدم أبوه من الشام إلى العراق وأقام بواسط فولد بها محمد ونشأ بالكوفة فطلب الحديث وحضر مجلس أبي حنيفة سنين.

ثم تفقه على أبي يوسف صاحب أبي حنيفة وصنف الكتب الكثيرة النادرة منها الجامع الكبير والجامع الصغير ونشر علم أبي حنيفة وكان من أفصح الناس وجرى بينه والامام الشافعي مجالس ومسائل عند هارون الرشيد مات بالري في سنة ١٨٩ ودفن برنيوية وكان وفات الشيباني والكنعاني في يوم واحد.

٢ — في ض: قيل ارد به معاوية، ورحب البلغوم كناية عن كثرة الأكل وكن يأكل ويكثر ثم يقول ارفعوا فوالله ما اشبع ولكن مللت وتعبت.

٣ — الاندلاق: خروج الشيء من مكانه: يريد خروج أمعائه من جوفه.

٤ — يقال: احيت المكان فهو محمي اذا جعلته حياً وهذا: شيء حمي أي محظور لا يقرب وحيته حماية اذا دفعت

عنه ومنه منعت من يقربه.

مصادقه أن بني أمية كانوا يلعنونه ألف شهر على منابرهم ، فما زاده إلا سناء ورفعة وما زادهم في الناس لا تخضعا ، وهذا مقتبس من قوله تعالى :
إلا من اكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا^(١) ، الآية .
علل ترك التبري بولادته على الفطرة لأن المؤمن المعصوم ، الذي لم يرتكب قط مأثما لا يجوز أن تبرأ منه ، بل يجب موالاته ، والفطرة : الخلقة أراد أنه ما تلطخ بجريرة ولا تدنس بخطيئة ولم يكفر بالله^(٢) ، بل لم يخالفه في شيء ما طرفة عين أبدا^(٣) .

(وسبقت الى الايمان : قلت وله عليه السلام في هذا المعنى نظم وهو :
سبقتكم إلى الاسلام طرا * على ما كان من فهمي وعلمي .
في أبيات معه ، قد أوردتها بتمامها ونظامها في الكتاب الموسوم بأنوار العقول من أشعار وصي الرسول وأوردت فيه كل شعر نسب إليه صلوات الله عليه والسلام ، وذلك مما لم أسبق إلى جمعه وترتيبه بعون الله وحسن توفيقه^(٤)) .

* * *

١ - النحل : ١٠٦ .

٢ - في ض : ولم يخالف الله في شيء طرفة عين .

٣ - في ض هنا زيادة وهي : وسبق الى الاسلام وفاق الانام في كل مقام عليه من الله افضل اصلاة والسلام .

٤ - بين الهالين ساقط في ض

٥٧- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

كلم به الخوارج

أَصَابَكُمْ حَاصِبٌ، وَلَا بَقِيَ مِنْكُمْ آبِرٌ أَبْعَدَ إِيْمَانِي بِاللَّهِ-
وَجِهَادِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ أَشْهَدُ عَلَى نَفْسِي بِالْكُفْرِ؟ لَقَدْ ضَلَلْتُ
إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ! فَأَوْبُوا شَرَّ مَا بَ، وَأَرْجِعُوا عَلَى أَثَرِ
الْأَغْقَابِ، أَمَا إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي ذُلًّا شَامِلًا وَسَيْفًا قَاطِعًا وَأَثَرَةً
يَتَّخِذُهَا الظَّالِمُونَ فِيكُمْ سُنَّةً.

قال الشريف: قوله عليه السلام «ولا بقي منكم آبر» يروي بالباء والراء
من قولهم للذي يأبر النخل- أي: يصلحه- ويروي «آثر» وهو الذي يأثر
الحديث، أي: يرويه ويحكيه، وهو أصح الوجه عندي، كأنه عليه السلام
قال: لا بقي منكم مخبر. ويروي «آبز»- بالزاي المعجمة- وهو الواثب.
والهالك أيضا يقال له آبز.

الشرح

قوله أصابكم حاصب الى آخره.

ع- ولا بقي منكم آبر: آبر فلان النخل اي لقمه وأصلحه قال^(١)

طرفة:

١- في ض: الابر الذي يابر النخل اي يلقمه ويصلحه.

ولي الأصل الذي في مثله * يصلح الآبر زرع لمؤتبر
والكوفيون يكثرون عمارة النخيل .

أبعد ايماني بالله وجهادي مع رسول الله صلى الله عليه وآله اشهد على
نفسي بالكفر .

زعمت الخوارج أن عليا كفر بالتحكيم حاشاه عن ذلك ، وقالوا له :
أشهد على نفسك بالكفر وأسلم حتى تتابعك ^(١) ونوافقك ؛ فأجابهم بهذا
الكلام ، وقيل إنهم قذفوه عليه السلام بالكذب على رسول الله في حروبه
وإجراء أحكامه في الطوائف المختلفة .

كان عليه السلام يقول : لا أحدث أمرا في الدين إلا بأمر الله ^(٢) ،
فقال : افتريت على رسول الله في حكم من الأحكام ونسبت إليه قولاً لم يقله
لكان ذلك تبليسا في الاسلام .

ج : الحاصب : الريح الشديدة التي تثير الحصباء .
فأوبوا : ارجعوا والأثرة : ما يستأثر به المرء لنفسه فيقطعه .

* * *

١- في ض : نباعك .

٢- في ض : الا بأمر رسول الله .

٥٨- وقال عليه السلام

لما عزم على حرب الخوارج وقيل له : إنهم قد عبروا جسر النهر وان .
مَصَارِعُهُمْ دُونَ النُّظْفَةِ ، وَاللَّهِ لَا يُفْلِتُ مِنْهُمْ عَشْرَةٌ ، وَلَا
يَهْلِكُ مِنْكُمْ عَشْرَةٌ .

قال الشريف : يعني بالنظفة ماء النهر ، وهو أفصح ، كناية وإن كان
كثيرا جما .

وقال عليه السلام :

لما قتل الخوارج قيل له : يا أمير المؤمنين ، هلك القوم بأجمعهم !
كَلَّا وَاللَّهِ إِنَّهُمْ نُظْفٌ فِي أَضْلَابِ الرِّجَالِ وَقَرَارَاتِ النِّسَاءِ ،
كُلَّمَا نَجَمَ مِنْهُمْ قَرْنٌ قُطِعَ ، حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ لُصُوصًا
سَلَابِينَ .

وقال عليه السلام :

لَا تَقْتُلُوا^(١) الْخَوَارِجَ بَغْدِي ، فَلَيْسَ مَنْ طَلَبَ الْحَقَّ
فَأَخْطَأَهُ كَمَنْ طَلَبَ الْبَاطِلَ فَأَذْرَكَهُ (يعني معاوية وأصحابه) .

٥٩- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما خوف من الغيلة

وَأَنَّ عَلِيَّ مِّنَ اللَّهِ جُنَّةٌ حَصِينَةٌ ، فَإِذَا جَاءَ يَوْمِي أَنْفَرَجَتْ
عَنِّي وَأَسْلَمْتَنِي فَحِينَئِذٍ لَا يَطِيشُ السَّهْمُ ، وَلَا يَجْرَأُ الْكَلَمُ .

١- في ح : لا تقاتلوا الخوارج .

الشرح

قوله والله لا يفلت منهم عشرة :
 هذا (١) : مما أخبره به الرسول صلى الله عليه وآله بأنه أي لا ينجو منهم
 عشرة ، وأفلت هنا لازم وقد جاء متعديا ، ويقال : هلك القوم بأجمعهم بضم
 الميم جمع الجمع ، وليس هو أجمع الذي يكون للتأكيد .
 من طلب الحق فأخطأه .
 هم الخوارج .
 ومن طلب الباطل فأدركه : معاوية وأصحابه .
 الغيلة : بالكسر الاغتيال يقال قتله غيلة ، وهو أن يخدعه فيذهب به إلى
 موضع فاذا وصل إليه قتله على غفلة .
 وكلا : ردع وزجر ويكون بمعنى حقا .
 نجم : أي نبت وطلع .
 والسلاب : الذي يسلب الأموال بقطع الطريق .
 طاش السهم عن الهدف : عدل عنه .

* * *

٦٠- وَمَنْ خُطِبَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسَلَمُ مِنْهَا إِلَّا فِيهَا ، وَلَا يُنْجَى بِشَيْءٍ
كَانَ لَهَا : ابْتُلِيَ النَّاسُ بِهَا ^(١) فِتْنَةً فَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لَهَا أُخْرِجُوا
مِنْهُ ، وَحُوسِبُوا عَلَيْهِ وَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لِغَيْرِهَا قَدِمُوا عَلَيْهِ وَأَقَامُوا
فِيهِ ، فَإِنَّهَا عِنْدَ ذَوِي الْعُقُولِ كَفَىءِ الظِّلِّ : بَيْنَا تَرَاهُ سَابِغاً ^(٢)
حَتَّى قَلَصَ ، وَزَائِداً حَتَّى نَقَصَ .

١- في ب : ابتلى الناس فيها فتنة .

٢- في م : تراه سائغاً .

الشرح

قوله : دار لا يسلم منها إلا فيها .

ع : قيل : معناه من استحق العقاب لا يمكنه تخلص نفسه منه ، إذا خرج عن دار التكليف إنما الخلاص موقوف على دار التكليف ، فبعد عن زمان التكليف بالدنيا ، ولا ينجي بشيء كان لها ، كل فعل يفعله العبد لينتفع به عاجلا ، فإنه لا يستحق به ثوبا ، ولا يدفع به عقاب ، سواء كان الفعل المقصود به الدنيا ، مما يرجع (الى الدين أو إلى الدنيا لأن الفعل الديني إذا قصد به فاعله نفعه العاجل ، صار كالذي^(١)) يرجع الى الدنيا .

قيل : النفوس المغموسة في عالم الشهوات المبخوسة ، التي لا مفاصل لرقابها^(٢) المنكوسة ، لا تسلم (من تلك الهيآت إلا بالرياضة في دار الدنيا فإنها إذا فارقت الدنيا بقيت تلك الهيآت الانقيادية معها ، ويكون^(٣)) تلك الهيآت أسبابا لعقوبتها في الدار الآخرة .

كفيء الظل ألفيء : أخص من الظل ، ولذلك حسن اضافته إليه نحو كرى النوم سابغا : أي تاما قلص : أي نقص^(٤) .

* * *

١ — بين اللالين ساقط في ض .

٣ — ساقط في ض .

٢ — في ض : التي لا يتفاضل له كايها المنكوسة . ٤ — في ض : قلص اي تقلص .

٦١- وَمِنْ خُطْبَةِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَاتَّقُوا^(١) اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ، وَبَادِرُوا آجَالَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ،
وَابْتَاعُوا مَا يَبْقَى لَكُمْ بِمَا يَزُولُ عَنْكُمْ، وَتَرَحَّلُوا^(٢) فَقَدْ
جُدَّ بِكُمْ، وَأَسْتَعِيدُوا لِلْمَوْتِ فَقَدْ ظَلَّكُمْ، وَكُونُوا قَوْمًا صِيحَ بِهِمْ
فَانْتَبَهُوا، وَعَلِمُوا أَنَّ الدُّنْيَا لَيْسَتْ لَهُمْ بِدَارٍ فَاسْتَبَدَّلُوا فَإِنَّ اللَّهَ
سُبْحَانَهُ^(٣) لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا، وَلَمْ يَشْرُكْكُمْ سُدىً، وَمَا بَيْنَ
أَحَدِكُمْ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ إِلَّا الْمَوْتُ أَنْ يَنْزِلَ بِهِ، وَإِنَّ غَايَةَ
تَنْقِصِهَا اللَّحْظَةُ وَتَهْدِيمُهَا السَّاعَةُ لَجَدِيرَةٌ بِقِصْرِ الْمُدَّةِ، وَإِنَّ
غَايِبًا يَخْذُوهُ الْجَدِيدَانِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَحَرِيٍّ بِسُرْعَةِ الْأَوْبَةِ، وَإِنَّ
قَادِمًا يَقْدُمُ بِالْفَوْزِ وَالشَّقْوَةِ، لِمُسْتَحِقٍّ لِأَفْضَلِ^(٤) الْعُدَّةِ (فَتَزَوَّدُوا
فِي الدُّنْيَا، مِنَ الدُّنْيَا، مَا تُحْرِزُونَ بِهِ أَنْفُسَكُمْ غَدًا^(٥)) فَاتَّقَى
عَبْدٌ رَبَّهُ نَصَحَ نَفْسَهُ، قَدَّمَ تَوْبَتَهُ^(٦)، وَغَلَبَ شَهْوَتَهُ فَإِنَّ
أَجَلَهُ مَسْتُورٌ عَنْهُ، وَأَمَلُهُ خَادِعٌ لَهُ، وَالشَّيْطَانُ مُوَكَّلٌ بِهِ : يُزَيِّنُ
لَهُ الْمَعْصِيَةَ لِيَرْكَبَهَا وَيُؤَمِّنِيهِ التَّوْبَةَ لِيُسَوِّفَهَا حَتَّى تَهْجُمَ

١- في ح ول وض : فاتقوا الله .

٢- في م : فترحلوا .

٣- في ش : فان الله لم يخلقكم .

٤- في ش : بأفضل العدة .

٥- ساقطة من ن وف ول وفي ش : به نفوسكم .

٦- في ض وح وب : وقدم توبته .

مَنِيَّتُهُ عَلَيْهِ أَغْفَلَ مَا يَكُونُ عَنْهَا ، فَيَا لَهَا حَسْرَةً عَلَى ^(١) ذِي غَفْلَةٍ أَنْ يَكُونَ عُمرُهُ عَلَيْهِ حُجَّةٌ ، وَأَنْ تُودِّيَهُ أَيَّامُهُ إِلَى شِقْوَةٍ ، نَسْأَلُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَجْعَلَنَا وَإِيَّاكُمْ مِمَّنْ لَا تُبْطِرُهُ نِعْمَةٌ ، وَلَا تُقْصِرُ بِهِ عَنْ طَاعَةِ رَبِّهِ غَايَةً ، وَلَا تَحُلَّ بِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ نَدَامَةٌ وَلَا كَاِبَةٌ .

الشرح

قوله عليه السلام : ترحلوا فقد جدَّ بِكُمْ .

ع— اي تهيأوا للرحيل فقد أخذتم بالجد ، ويروي جديكم السير .
وتهدمها الساعة : يعني ساعة الموت وأصل الساعة الوقت الحاضر ، والجمع الساعات ، والساعة والوقت الحاضر في الدنيا إنما هو للأحياء فيه دون الأموات ، وفي القيامة يحشر الخلائق كهم ، فيكون الوقت الحاضر للجميع ، فلذلك سميت القيامة ساعة ، وقيل إنما سميت بذلك (أعني القيامة ^(٢)) لأنها تفجأ الناس في ساعة فيموت الخلق بصيحة واحدة .

قيل لأنها يقوم في آخر ساعة من الدنيا وقيل : من ساغ الماء والشراب يسىغ سيغا وسيوغا : أي اضطرب على وجه الأرض والناس يضطربون عند الحشر ، ولخروج من الأجداث ^(٣) ، وقيل سميت بذلك لأن الناس يذهبون فيها إلى مأواهم من الجنة أو النذر ، ناقة مسياع التي تذهب في المرعى .
وتمنيه التوبة ليسوفها .

في بعض الكتب ^(٤) ، أن الشيطان يوسوس في صدر الرجل ، ويقول إن

٢— الحدث : لقبر والجمع اجداث .

١— في ش : على كل ذي غفلة .

٤— في ض : التسويف ان يقول سوف افعل وذكر ان الشيطان .

٢— ساقط في ض .

تبت، ثم رجعت الى الذنوب كانت توبتك مردودة، فأخرتوبتك حتى تتوب توبة نصوحا لا تعود بعدها الى ذنب، فموت الرجل بلا توبه، نعوذ الله من ذلك أن يكون عمره عليه حجة من قوله تعالى : أو لم نعمركم ما يتذكر من تذكرو جاءكم النذير.

ج — سدى أي : مهملين أن ينزل به بدل من الموت .

عنى بالغائب والقادم : الموت وقيل : الغائب صاحب الدنيا لأنه خلق لغيرها من الآخرة فهو سريع الأوبة^(١) إليها . ونحوه تسمية القيامة بالمعاد والمرجع ، ويجوز أن يكون عيه السلام شبه العدم الأول بالعدم الثاني أو أراد أنهم يعودون الى مثل ما كانوا عليه أولاً حيث لم يملكوا في الابتداء (لأنفسهم) نفعا ولا ضرا .

والجديدان : الليل والنهار، والتسوية : أن يقول سوف أفعل .

فيالها حسرة : تقديره يا قوم أدعوكم لتقضوا العجب من هذه الحسرة في حال كونها حسرة ، ما أعظمها أو يا حسرة احضري فانه ايابك .

* * *

١ — آب من السفر : رجوع والابوة : لرجوع .

٦٢- وَمِنْ خُطْبَةِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ تَسْبِقْ^(١) لَهُ حَالٌ حَالًا، فَيَكُونُ أَوَّلًا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ آخِرًا، وَيَكُونُ ظَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ بَاطِنًا، كُلُّ مُسَمًّى بِالْوَحْدَةِ غَيْرُهُ قَلِيلٌ، وَكُلُّ عَزِيزٍ غَيْرُهُ ذَلِيلٌ، وَكُلُّ قَوِيٍّ غَيْرُهُ ضَعِيفٌ، وَكُلُّ مَالِكٍ غَيْرُهُ مَمْلُوكٌ، وَكُلُّ عَالِمٍ غَيْرُهُ مُتَعَلِّمٌ، وَكُلُّ قَادِرٍ غَيْرُهُ يَقْدِرُ وَيَعْجَزُ، وَكُلُّ سَمِيعٍ غَيْرُهُ يَصْمُ عَنْ لَطِيفِ الْأَصْوَاتِ، وَيُصِمُّهُ كَبِيرُهَا، وَيَذْهَبُ عَنْهُ مَا بَعْدَ مِنْهَا، وَكُلُّ بَصِيرٍ غَيْرُهُ يَغْمَى عَنْ خَفِيِّ الْأَلْوَانِ وَلَطِيفِ الْأَجْسَامِ، وَكُلُّ ظَاهِرٍ^(٢) غَيْرُهُ غَيْرِبَاطِنٌ، وَكُلُّ بَاطِنٍ غَيْرُهُ غَيْرُ ظَاهِرٍ، لَمْ يَخْلُقْ مَا خَلَقَهُ لِتَشْدِيدِ سُلْطَانٍ، وَلَا تَخَوُّفٍ^(٣) مِنْ عَوَاقِبِ زَمَانٍ، وَلَا أَسْتِعَانَةٍ عَلَى نِدِّ مُثَاوِرٍ، وَلَا شَرِيكِ مُكَائِرٍ^(٤)، وَلَا ضِدِّ مُتَافِرٍ؛ وَلَكِنْ خَلَائِقُ مَرْبُوبُونَ، وَعِبَادُ ذَاخِرُونَ، لَمْ يَحْضُرْ فِي الْأَشْيَاءِ فَيُقَالَ هُوَ فِيهَا كَائِنٌ، وَلَمْ يَنْأَ عَنْهَا فَيُقَالَ هُوَ مِنْهَا بَائِنٌ لَمْ يَوُدَّهُ خَلْقُ مَا أَبْتَدَأَ وَلَا تَدْبِيرُ مَا ذَرَأَ، وَلَا وَقَفَ بِهِ عَجْزُ عَمَّا خَلَقَ، وَلَا وَلَجَتْ عَلَيْهِ شُبْهَةٌ فِيمَا قَضَى وَقَدَّرَ. بَلْ قَضَاءُ

١- في ح وب ول : لم يسبق له .

٣- في م : ولا تخوف .

٢- في ب : وكل ظاهر غيره باطن .

٤- في ب : ولا شريك مكابر .

مُثَقَّنٌ، وَعِلْمٌ مُحْكَمٌ، وَأَمْرٌ مُبَيَّنٌ: الْمَأْمُوكُ مَعَ النَّقَمِ،
وَالْمَرْجُومُ مَعَ النَّعَمِ^(١).

الشرح

قوله عليه السلام: لم يسبق له حال حالا إلى آخره.
قال الأمام الوبري: معنى كونه تعالى أولا أنه قديم لا أول لوجوده
وكونه آخرًا أنه موجود، حين يعدم سائر الأشياء، لكونه قديما، ففائدة كونه
أولا وآخرًا واحدة، وهو أنه قديم يجب وجوده في كل حال، ووجوده في
حال^(٢) وجوده واحد، وتغيره^(٣) وتبدله مضاف إلى غيره لا إلى ذاته، وهو أنه
موجود قبل وجود الأشياء، وموجود في حال عدمها بعد وجودها، ولذلك لم
يتغير له حالة في حالتي وصفناه إياه بالأول والآخر.

فلم يكن كونه أولا قبل كونه آخرًا لأن ما هو عليه في كونه أولا، هو
بعينه في كونه آخرًا، قال ولكونه ظاهرًا معنيان.

أحدهما أنه معلوم بكثرة الأدلة كالمعلوم مشاهدة فشبه بالظاهر للحواس.
والثاني أنه قادر على كل شيء لقوله تعالى: فاصبحوا ظاهرين^(٤)،
ولكونه باطنا فائدتان.

إحديهما أنه لا يعرف بالحواس وإنما يعرف بالعقل.
والثانية أنه عالم بخفيات الأمور وسرائرها، فعلى كلي القولين كونه
ظاهرًا وباطنًا في حالة واحدة، لأنه حال كونه عالما ببواطن الأمور، قادر
على كل شيء^(٥)، قاهرًا له.

٤- الصف: ١٤.

١- في ب: المرجوم من النعم.

٥- في ض: قادر على كل شيء بما هو له.

٢- في ض: وجوده في كل حال وجود واحد.

٣- في ض: تغير اللفظ وتبدله.

كل مسمى بالوحدة غيره قليل : لأن معنى الوحدة في المخلوق أنه منفرد عن جنسه كالجوهر الواحد والرجل الواحد ، ومعنى الوحدة في صفاته تعالى أنه يستحيل ، أن يكون غيره إلها وتوحده بالقدم .

وكل عزيز غيره ذليل : لأن العزيز هو الذي لا يمنع عن مراده : والعبد ممنوع عن أكثر مطالبته ومراداته ، ويستحيل المنع على الله تعالى ، والذلة : المنع على المراد .

وكل قوي غيره ضعيف : كل قوي في المخلوقات يلحقها العجز والضعف ، عن قريب .

وكل مالك غيره مملوك : لأن ذلك المالك إنما ملك ما يملك بخلقه الله تعالى إياه وإقداره وتمليكه ذلك .

وكل سميع غيره يصم عن لطيف الأصوات ويصمه كبيرها^(١) لأن الموانع والآفات من عوارض الحواس ، وهو تعالى منزه عنها .

وكل ظاهر غيره غير باطن : لأن المحسوس إذا لم يكن دونه مانع والحي المدرك على السلامة فهو ظاهر ، ومع ظهوره لا يصح أن لا يدرك في هذه الحالة ، وهكذا .

قوله وكل باطن غيره غير ظاهر : لم يحلل في الأشياء لأن الحلول من أمارات الأعراض ، ويقال ذلك بالمجاز في حق الأجسام ، وإذا كان الله تعالى قديما استحال حدوثه ، والحلول تبع الحدوث ، فيستحيل حلوله ، ويستحيل عليه المجاورة ، لأن المجاورة من لوازم الأجسام وما استحال عليه القرب استحال عليه البعد ، لأنهما موقوفان على الجسم والعرض توسعا .

فاذا كان كذلك فكما لم تجز أن يكون الله تعالى في الأشياء من

طريق الحلول : ولا مع الأشياء من طريق المجاورة والمصاحبة ، لم يجز أن يكون خارج الأشياء بائنا عنها ، لأن يقتضي كونه شاغلا^(١) للجهات ، فإذا استحالت الجسمية عليه استحال مقتضاها .

يؤده خلق ما ابتدأ ولا تدبير ما ذرأ .

لأن أحداثه للأفعال من غير احتياج الى آلة والنصب^(٢) والاعياء من حكم الآلات والجوارح .

ولا ولجت عليه شبهة فيما قضى وقدر .

لأنه عالم بكل معلوم ، وعالم بما هو كائن وما يكون ، وما لا يكون وإنما يتردد في الفعل من لا علم له به قبل إيجاده .

المأمول مع النقم المرهوب مع النعم .

لأن اليأس إنما يقع من المنتقم إذا كان ينتقم عن حقد وضغن ، لا عن حكمة وعدل ، فلا يجوز أن يطمع في غيره ما دام منتقما ، وكذا إنعامه وإحسانه إذا فعنه لشهوة ولذة له في ذلك وطلب كمال ، فأما الله تعالى فإن عقابه يصدر عن علم وحكمة وصلاح يعلمه للعباد ، والمصالح مختلف في الدنيا بحسب الأوقات .

فقد يقتضي الحكمة والعدل تشديدا على عبده في هذا الوقت ويقتضي تسهلاً عليه في الثاني وبالعكس ، وإذا كانت أفعاله مقصورة على الحكمة والعدل والرحمة ، وجب أن يكون ، مأمولا مع النقم مرهوبا مع النعم : وقال قوم : هو باطن باعتبارنا لا من جهته وظاهر باعتباره ومن جهته ، وإذا تأملت صفته قطعك ذلك عن صفات البشرية وقلع عرقك عن مغرس الأمور الجسمانية .

١ - في ض : متشاغلا للجهات .

٢ - النصب : التعب والضعف والعي العجز .

فوصلت إلى معرفة الذات من حيث لا يدرك ، فالتذت بأن تعرف ما لا يدرك ، فذلك الظاهر في الأفق الأعلى وعالم الربوبية ، الباطن عن الأفق الأسفل ، وعالم البشرية ، فهو أول من جهة (أنه يصدر عنه كل وجود لغيره إما بواسطة أو بغير واسطة وهو أول من جهة أنه أولى بالوجود وهو أول من جهة^(١)) أن كل زماني ينسب إليه .

الزمان وما في الزمان منسوبان إلى ايجاده وإحداثه وهو آخر ، لأن الأشياء اذا نسبت إلى أسبابها ومبادئها ، وقف عليه المنسوب وهو آخر لأنه الغاية الحقيقية في كل طب وك طالب حقيقي يطلبه .

قوله ولا ند مشاور .

المشاوَر: الملاطمة والمراكمة^(٢) والمخاصمة ، وصاحب المنهاج^(٣) ما تعرض لهذه الخطبة بشرح ولا تفسير كلمة ، وذلك مما يقضي عنه العجب .
لم يسبق له حال حالا :

أي ليس هو تعالى بزماني فيتبدل نسبه الى الزمان ويتغير اضافاته اليه ، فيكون زمان بالنسبة إليه متقدما وآخر ، متأخرا ، كما في حقنا نحن أو يطرأ^(٤) عليه الحادث الزماني فيتبدل^(٥) أحواله ، من كمون وظهور ، وخفاء وجلاء ، بل هو مبدع الزمان ومنشأه ، ومخترع الحوادث وبارئها تعالى وتقدس .

* * *

١ - بين الهالين ساقط في ض .

٢ - لطمه : ضرب خده أو صفحة جسده بالكف مفتوحة أو بباطن كفه .

٣ - يعني به قطب الدين الروندي - رحمه الله .

٤ - في ض : فيتبدل احواله .

٥ - طرأ : اي ورد وأقبل يقال طرأ يطرأ مهموزا اذا جاء مفاجأة .

٦٣- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

كان يقوله لأصحابه في بعض أيام صفين

مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ، اسْتَشْعِرُوا الْخَشْيَةَ، وَتَجَلَّبُوا
السَّكِينَةَ، وَعَضُّوا عَلَى التَّوَاجِدِ، فَإِنَّهُ أَنْبَى لِلسُّيُوفِ عَنِ الْقَامِ،
وَأَكْمَلُوا اللَّامَةَ، وَقَلِّقُوا السُّيُوفَ فِي أَعْمَادِهَا قَبْلَ سَلِّهَا،
وَالْحَظُّوا الْخَزَرَ، وَأَظْعَنُوا الشَّرَرَ، وَنَافِخُوا بِالطُّبَا، وَصَلُّوا السُّيُوفَ
بِالْخُطَا. وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ ^(١) بِعَيْنِ اللَّهِ، وَمَعَ ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَعَاوِدُوا الْكَرَّ وَأَسْتَحْيُوا مِنَ الْفَرِّ
فَإِنَّهُ عَارٌّ فِي الْأَعْقَابِ، وَنَارُ يَوْمِ الْحِسَابِ، وَطِيبُوا عَنْ أَنْفُسِكُمْ
نَفْسًا وَأَمْشُوا إِلَى الْمَوْتِ مَشْيًا سُجْحًا ^(٢)، وَعَلَيْكُمْ بِهَذَا السَّوَادِ
الْأَعْظَمِ، وَالرَّوَاقِ الْمُطَنَّبِ، فَاضْرِبُوا ثَبَجَهُ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ كَامِنٌ
فِي كِشْرِهِ، قَدْ قَدَّمَ لِلْوُثْبَةِ يَدًا، وَأَخَّرَ لِلنُّكُوصِ رِجْلًا، فَصَمْدًا
صَمْدًا حَتَّى يَنْجَلِيَ لَكُمْ عَمُودُ الْحَقِّ (وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ، وَاللَّهُ
مَعَكُمْ، وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ).

١- من ك : وأنتم بعين الله .

٢- في م : مشيا سهلا وفي ع : سجعا عليكم بهذا السواد .

الشرح

قوله عليه السلام استشعروا الخشية الى آخرها :
ع — هذا الكلام بلغ من آداب الحروب كل مبلغ .
اللامه : الدرع ، نافحوا أي كافحوا يقال : نفحه بالسيف أي تناوله من بعيد .

أنتم بعين الله : أي في حفظه ودفاعه المكاره عنكم ، قال الله تعالى :
ولتصنع على عيني .

مشى سجع : أي سهل ، وكل شيء مستقيم فهو سجع .
السواد الأعظم : كل عدد كثير ، يقال : لفلان سواد أي مال كثير وسواد
النس عوامهم أي اتبعوا ما اجتمع عليه العدد الكثير ، يعني إجماع الامة ، وقال
رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تجتمع امتي على الضلالة ولذلك ، يقول للبلدة
التي فيها عدد كثير السواد الاعظم .

أقول : وهذه عشرة من صاحب المعارج^(١) ما أرى لها انتقاشا إلا أن
يأخذ الله بيده اقالنا الله العثرات وإياه .

ثبجه : أي أعلاه صمدا : أي قصدا .

لن يترككم أعمالكم : أي ينتقصكم في أعمالكم كما تقول دخلت البيت
أي في البيت ، ووتره حقه أي نقصه .

١ — يعني به ابو الحسن علي بن زيد البيهقي المعروف بابن فندق وفريد خراسان .

ج — استشعروا الخشية : أي اجعلوا خشية الله شعاركم ، وهو ما يلي جلد الانسان من الثياب وفوقه الدثار .

قوله وتجلببوا السكينة : أي اتخذوا الوقار والحلم جلبابا .

عضوا على النواجذ : كناية عن تسكين القلب ، وطرده الرعدة عنه ، فانه : الضمير لما يدل عليه عضوا : من العض^(١) وما قبله من الأفعال أي العض على الناجذ منك أشد إبعاد السيف العدو عن هامك^(٢) .

والخزر : نظر المغضب ، وطعن يطعن بالضم باللسان ويطعن بالفتح يكون باللسان والخزر أي اللحظ الخزر ، والشزر : أي الطعن الشزر ، حذف الموصوفان لدلالة الحظوا وأطعنوا عليهما والطعن الشزر : حذف ما كان عن اليمين والشمال ، نافحوا أي اضربوا ونفحه بالسيف أي ضربه به وظبة السيف حذته .

روي أنه قيل لعلي عليه السلام ما أقصر سيفك ؟ فقال : أطوله بخطوة^(٣) .

انكم بعين الله ، أي يراكم الله على ما أنتم عليه ، ويعلم أفعالكم .
والأعقاب : الاولاد ، عليكم بهذا السواد الأعظم أي يجب عليكم أن تأخذوا بهذا العدد الكثير ، وتقاتلوهم وتقتلوهم وسواد الناس عوامهم وكل عدد كثير ، والسواد الشخص أيضا فيجوز أن يريد به معاوية وأصحابه .
والرواق المطنب : المشدود بالأطناب وكان قد ضرب لمعاوية مضرب عظيم وأحاط به أربعمائة الف عاقدون على أنفسهم أن لا تنفرجوا عنه حتى يقتلوا ، وثبج كل شيء وسطه .

١ — العض : شدة الاستمساك لان العض بالنواجذ عض بجميع الفم والاسنان .

٢ — الهام : الرأس وبنات الهام : مخ الدماغ .

٣ — الخطوة : بالضم : بعد ما بين القدمين في المشي .

والشبح : ما بين الكاهل إلى الظهر، ويجوز أن يكون أراد بالشيطان إبليس أو خصمه معاوية .

قد قدم للوثبة عليكم يدا : إن جبنتم وأخر للهزيمة رجلا إن أقدمتم .
فصمدا صمدا : أي اقصدوا قصدوا بعد قصد .

حتى ينجلي لكم عمود الحق : أي يتضح لكم ما يعتمد عليه الحق
مستعار من عمود البيت ، أو عمود الصبح ، وأنتم الأعلون الواو للحال .
ولن يترككم اعمالكم : أي لن ينقصكم جزاء أعمالكم^(١) .

* * *

٦٤- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في معنى الأنصار، قالوا : لما انتهت إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنباء السقيفة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال عليه السلام : ما قالت الأنصار؟ قالوا : قالت : منا أمير ومنكم أمير، قال عليه السلام : فَهَلَّا أَحْتَجَّجْتُمْ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَّى بِأَنْ يُحْسَنَ إِلَى مُحْسِنِهِمْ، وَيُتَجَاوَزَ عَنْ مُسِيئَتِهِمْ؟! قالوا : وما في هذا من الحجة عليهم؟

فقال عليه السلام :

لَوْ كَانَتِ الْإِمَارَةُ^(١) لَمْ تَكُنِ الْوَصِيَّةُ بِهِمْ !!

ثم قال عليه السلام :

فَمَاذَا قَالَتْ قُرَيْشٌ؟ قالوا : احتجت بأنها شجرة الرسول صلى الله عليه وآله فقال عليه السلام : أَحْتَجُّوا بِالشَّجَرَةِ، وَأَضَاعُوا الثَّمَرَةَ.

١- في ح وب : ولو كانت الامامة فيهم .

الشرح

السقيفة : صُفَّة لبني ساعدة كانوا يجلسون فيها .

ج— أنباء السقيفة أي اخبار سقيفة بني النجار من بيعة الناس أبا بكر بها .

* * *

٦٥- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما قلد محمد بن أبي بكر مصر فملك عليه فقتل
وَقَدْ أَرَدْتُ تَوَلِيَّةَ مِصْرَ هَاشِمِ بْنِ عُثْبَةَ، وَلَوْ وَلَّيْتُهِ إِثَّاهَا لَمَا
خَلَّى لَهُمُ الْعَرْصَةَ وَلَا أَنْهَزَهُمُ الْفُرْصَةَ، بِلَا دَمٍ لِمُحَمَّدِ بْنِ أَبِي
بَكْرٍ، فَلَقَدْ كَانَ إِلَيَّ حَبِيبًا، وَكَانَ لِي رَبِيبًا.

الشرح

ع- فملك عليه : أي شددت وضيقته البلدة عليه قال الشاعر:
ملكك بها كفي فأنهت^(١) فتقها .
قيل : يعني اخذت المملكة منه ، وهاشم بن عتبة^(٢) هذا كان يلقب

١- الشعر لقيس بن الخطيم كما في تاج العروس في (نهر) .

ملكك بها كفي فأنهت فتقها يرى قائم من دونها ما وراءها
ويقال : طعنه طعنة نهر فتقها . أي وسعه .

٢- هاشم بن عتبة بن أبي وقاص القرشيُّ الزهري اخو سعد بن أبي وقاص ، اسلم يوم الفتح وكان من
الشجعان الأبطال والفضلاء الأخيار فقتل عينه يوم اليرموك بالشام وهو الذي افتتح جلولا ، وكانت تسمى فتح
الفتح .

قال هو سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : يظهر المسلمون على فارس والروم ، وشهد صفين مع
علي عليه السلام وكانت معه الراية وهو على الرجالة ، وقتل يومئذ وفيه يقول أبو الطفيل عامر بن واثلة :
يا هاشم الخير جزيت الجنة قاتلت في الله عدو السنة

بالمرقال لسرعته في الحرب .

ج- والدة محمد بن أبي بكر أسماء بنت عميس^(١) كانت زوجة جعفر بن أبي طالب^(٢). فلما قتل تزوج بها أبوبكر، فلما توفي أبوبكر تزوج بها أمير المؤمنين، فكان محمد بن أبي بكر ربيب علي عليه السلام وكان إليه محبوباً^(٣).

* * *

١- أسماء بنت عميس بن معبد اسمت قديماً وهاجرت الى الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي طالب فولدت له بالحبشة عبد الله وعونا ومحمداً، ثم هاجرت الى المدينة، فلما قتل زوجها جعفر تزوجها أبوبكر فولدت له محمداً ثم مات أبوبكر فتزوجها علي بن أبي طالب فولدت له يحيى.

٢- جعفر بن أبي طالب لقرشي الهاشمي ابن عم رسول الله عليه وآله السلام وهو جعفر الطيار وكان أشبه الناس برسول الله خلقاً وخلقاً، أسلم بعد أخيه علي بقليل وروي أن أبا طالب رأى النبي وعلياً يصليان فقال لجعفر صل جناح عمك وله هجرتان هجرة الى الحبشة وهجرة الى المدينة.

هو الذي تكلم عند النجاشي وقرأ آيات من القرآن وبين له ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله، فلما رجع الى المدينة بعثه رسول الله الى مؤنة في سنة ثمان، فقتل شهيداً، فقال رسول الله قد جعل لجعفر جناحين يطير بهما مع الملائكة.

٣- في ض: وكان يحبه لحسن هديه ونقاء سيرته.

٦٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

كَمْ أَذَارِيكُمْ كَمَا تُدَارَى الْبِكَارُ الْعِمْدَةُ، وَالْثِّيَابُ الْمُتْدَاعِيَةُ! كَلَّمَا حِيصَتْ مِنْ جَانِبٍ تَهْتَكَتْ مِنْ آخَرَ؟ أَكَلَّمَا أَظَلَّ^(١) عَلَيْكُمْ مَنِيرٌ مِنْ مَنَاسِرِ أَهْلِ الشَّامِ أَغْلَقَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بَابَهُ، وَأَنْجَحَرَ أَنْجَحَارَ الضَّبَّةِ فِي جُحْرِهَا، وَالضَّبُعُ فِي وَجَارِهَا؟! الدَّلِيلُ وَاللَّهُ مَنْ نَصَرْتُمُوهُ! وَمَنْ رُمِيَ بِكُمْ فَقَدْ رُمِيَ بِأَفْوَقٍ نَاصِلٍ. وَإِنَّكُمْ، وَاللَّهُ، لَكَثِيرٌ فِي الْبَاحَاتِ قَلِيلٌ تَحْتَ الرَّايَاتِ، وَإِنِّي لَعَالِمٌ بِمَا يُضْلِحُكُمْ وَيُقِيمُ أَوْدَكُمْ، وَلَكِنِّي (وَاللَّهُ^(٢)) لَا أَرَى إِضْلَاحَكُمْ بِإِفْسَادِ نَفْسِي! أَضَرَعَ اللَّهُ خُدُودَكُمْ، وَأَتَمَسَ جُدُودَكُمْ، لَا تَعْرِفُونَ الْحَقَّ كَمَعْرِفَتِكُمُ الْبَاطِلَ، وَلَا تُبْطِلُونَ الْبَاطِلَ كَمَا يُظَالِكُمُ الْحَقُّ.

١- في م ور: اظلل عليكم .

٢- ساقطة من ب .

الشرح

قوله عليه السلام كم أداريكم كما تدارى البكار العمدة الى آخره .
البكار العمدة : الابل التي فسد سنامها ، يقال عمد البعير : اذا
انفضخ^(١) داخل سنامه من الركوب وظاهره صحيح ، فهو بعير عمد اطل يروى
بالطاء والظاء .

والمنسر : الخيل انجحر : دخل الجحر .

لا أرى اصلا حكم بافساد نفسي .

قال بعض الحكماء : هذا الكلام فهرس فصول مكارم الأخلاق فان من
الناس فئة لا يقبلون التأديب والتهذيب ، فيحتاج مقومهم وموذبهم إلى
استعمال القوة الغضبية على وجه يخرج عن حد الاعتدال فالاعراض عن
هؤلاء أولى من الاشتغال بتهذيبهم ، فانهم لا يقبلون التهذيب .

ج — البكار جمع البكر وهو الفتى من الابل مثل فرخ وفراخ .

والثياب المتداعية : الخلق كان بعضها يدعو بعضها ويناديه بالانخراق اذا
مس باليد حيصة أي خيطة .

تهتكت : انخرقت .

بافوق ناصل : أي بسهم منكسر الفوق لا فصل له ، الباحة : العرصة وهذا
عكس ما قاله النبي صلى الله عليه وآله للانصار : إنكم لتقلون عند الطمع

وتكثرون عند الفزع واللاود واللاوج .

أضرع أي ذلل ، والتعس : الهلاك وأصله الكتب ضد^(١) الانتعاش ،
وأتعسه الله ألزمه هلاكاً .

والجدة : الحظ والبخت^(٢) أي صير بدل غناكم الفقر .

* * *

١ — اكب الرجل يكب على عمل : اذا لزمه ، وانتعش الطائر : اذا نهض من عثرته .

٢ — البخت لفظة فارسية معناها الحظ والنصيب .

٦٧- وقال عليه السلام

في سحرة اليوم الذي ضرب فيه

مَلَكَتْنِي عَيْنِي وَأَنَا جَالِسٌ، فَسَنَحَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقُتْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَاذَا لَقِيتُ مِنْ أُمَّتِكَ مِنَ الْأَوْدِ وَاللَّدَدِ؟ فَقَالَ: «أَدْعُ عَلَيْهِمْ» فَقُلْتُ: أَبَدَلْنِي اللَّهُ بِهِمْ خَيْرًا^(١) (لي) مِنْهُمْ، وَأَبَدَلَهُمْ بِي شَرًّا لَهُمْ مِنِّي.

قال الشريف: يعني بالأود الاعوجاج، وباللدد الخصام وهذا من أفصح الكلام.

الشرح

ملكنتني عيني: كناية عن النعاس، سنح، أي أعراض، وروي.
ماذا لقيت من الأود: والأد: الشيء العجيب، والأد: الداهية، وما
للتعجب.

* * *

٦٨ - وَمِنْ خُطْبَةِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في ذم أهل العراق

أَمَّا بَعْدُ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ فَإِنَّمَا أَنْتُمْ كَالْمَرْأَةِ الْحَامِلِ!
حَمَلَتْ فَلَمَّا أَتَمَّتْ أَفْلَصَتْ، وَمَاتَ قَيْمُهَا، وَظَالَ تَأْيُمُهَا،
وَوَرِثَهَا أَبْعَدُهَا أَمَّا وَاللَّهِ مَا أَتَيْتُكُمْ اخْتِيَاراً، وَلَكِنْ جِئْتُ
إِلَيْكُمْ سَوْقاً، وَلَقَدْ بَلَّغَنِي ^(١) أَنَّكُمْ تَقُولُونَ: يَكْذِبُ ^(٢)! قَاتِلَكُمْ
اللَّهُ، فَعَلَى مَنْ الْكَذِبُ؟ أَعَلَى اللَّهِ؟ فَأَنَا أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِهِ! أَمْ
عَلَى نَبِيِّهِ؟ فَأَنَا أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهُ ^(٣)، كَلَاً وَاللَّهِ، وَلَكِنَّهَا لَهْجَةٌ
غَبِطْتُ عَنْهَا وَلَمْ تَكُونُوا مِنْ أَهْلِهَا. وَيُلَمُّهُ؟ كَيْلًا بِغَيْرِ ثَمَنِ!
لَوْ كَانَ لَهُ ^(٤) وَعَاءٌ (وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ).

١ - في ب : ولكنني بلغني .

٢ - في ح وض : تقولون على يكذب .

٣ - في ح : من صدق به .

٤ - في ع : لو كان لهم وعاء .

الشرح

أملصت : ازلفت ورشاء ملص اذا كانت الكف تزلق عنه^(١) وأملصت المرأة بولدها أسقطت ، يعني مات ولدها .

ثم مات قيمها : أي زوجها .

ولكن جئت إليكم سوقا : قيل معناه ساقوني إليكم سوقا أخبر عن كراهية مجاورتهم ، وإنما خرج أمير المؤمنين من المدينة بسبب أن أهل المدينة كانوا يذمونهم ويصبحون بأبيات فيها ذمه ، كما ذكره^(٢) ابن جرير في تاريخه ، وقبل خرج أمير المؤمنين من المدينة . ومحمد بن الحنفية بين يديه وأهل المدينة يصيحون خلفه ويقولون يا رب اعقر لعلي جملة . ولا تبارك في بعير جملة .

فلما سمع أمير المؤمنين ذلك قال تعود المدينون سوء الأدب فلا أعود إليهم ما عشت .

واللهجة : اللسان وعنى بها نفسه ، ويريد أنهم يجهلون حاله وصدقه ومنصبه ، وقد يعبر عن الجهل بالغيبة قال الشاعر :

١ - زلق عن مكانة : ابعده ونحاه وزلقت القدم : زلت ولم تثبت .

٢ - محمد بن جرير أبو جعفر الطبري المحدث الفقيه المؤرخ علامة وقته ووحيد زمانه الذي جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، صاحب المصنفات الكثيرة منها التفسير والتاريخ وكتاب طرق حديث الغدير وغيرها ولد بآمل طبرستان سنة ٢٢٤ وتوفي ببغداد سنة ٣١٠ .

شهدت جسيمات المعلى وهو غائب * ولو كان أيضا حاضرا كان غائبا
من أهلها : أي من أهل المتابعة لمن هو من أهل الدين والتقوى ، وقيل
لهجة أي كلمة ، يعني تصديقي كلمة .

غبتم عنها : يا أهل الكوفة أي ما حضرتكم في ابتداء مبعث النبي صلى
الله عليه وآله ، وما كنتم من المهاجرين ولا الأنصار .
كيلا : أي اكيل كيلا ، لو كان له وعاء : أي محل قابل ولكي لا
تعرفون قدري وقدر كلامي وما أدعوكم اليه .

روي عن عيسى عليه السلام أنه قال : لا تضيعوا الحكمة عند غير أهلها
فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم .

قال بعض الحكماء : ألقمتك قفي الحكم^(١) في لطائف اللقم فصنه
عن الجاهلين ، ومن لم يرزق الفطنة الوقادة .

ج — جئت إليكم سوقا : أي ساقني الله إليكم ، وروي ولا أجبتكم
شوقا ، واللهجة : اللسان يقال فلان حسن اللهجة ، يعني ما حدث به عن رسول
الله صلى الله عليه وآله كانوا غيبا فيه ، ولم يسمعوا والناس أعداء ما جهلوا
وقيل : يعني كلامه الذي كان ينصحهم به ولا ينتفعون لمكانه .

ويل أمه : كلمة تعجب والضمير في أمه للعلم أو الكلام .
كيلا : يعني علمه ، وكلامه أشار به الى كثرة ما يعظهم ولا يريد منهم
جزاء ولا شكورا ، ش : (لكنها يعني القصة التي نسب عليه السلام فيها الى
الكذب ويل أمه أي ويل أم ما أقول حاصل اذ لو كان لكلامي الشريف
الضايع بخطابكم ، أم لولت على ضياعه وذهابه هدرا .

١ — القفي : خيرتك من اخوانك وما يكرم به الضيف من الطعام .

كيلا : أي أكيل لكم كيلا ، وافيدكم من علوم الدين وغيره ما يحتاجون
اليه من غير أن أطلب منكم جزاء له^(١) .

* * *

٦٩- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

علم فيها الناس الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله

اللَّهُمَّ دَاجِي الْمَدْحُورَاتِ، وَدَاعِمَ الْمَسْمُوكَاتِ^(١)، وَجَابِلِ
الْقُلُوبِ عَنِ فِطْرَتِهَا شَقِيَّتِهَا وَسَعِيدِهَا: اجْعَلْ شَرَائِفَ
صَلَوَاتِكَ وَنَوَامِي بَرَكَاتِكَ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ: الْخَاتِمِ
لِمَا سَبَقَ، وَالْفَاتِحِ لِمَا آتَى، وَالْمُغْلِبِ الْحَقَّ بِالْحَقِّ،
وَالدَّافِعِ جَيْشَاتِ الْأَبَاطِيلِ، وَالْدَّامِغِ صَوْلَاتِ الْأَضَالِيلِ، كَمَا
حُمِّلَ فَاضْطَلَعَ قَائِمًا بِأَمْرِكَ، مُسْتَوْفِرًا فِي مَرْضَاتِكَ، غَيْرَ نَاكِلٍ
عَنْ قُدَمٍ، وَلَا وَاهٍ فِي عَزْمٍ وَاعِيًا لِيُوحِيكَ، حَافِظًا عَلَى عَهْدِكَ،
مَاضِيًا عَلَى نَفَازِ أَمْرِكَ حَتَّى أَوْرَى قَبَسَ الْقَابِسِ، وَأَضَاءَ الظَّرِيقِ
لِلْخَابِطِ، وَهَدَيْتَ بِهِ الْقُلُوبَ بَعْدَ حَوْضَاتِ الْفِتَنِ^(٢)، (وَالْآثَامِ)
وَأَقَامَ مُوضِحَاتِ الْأَعْلَامِ، وَنَيَّرَاتِ الْأَحْكَامِ، فَهُوَ أَمِينُكَ
الْمَأْمُونُ، وَخَازِنُ عِلْمِكَ الْمُخْزُونِ، وَشَهِيدُكَ يَوْمَ الدِّينِ،
وَبَعِيثُكَ بِالْحَقِّ. وَرُسُولُكَ إِلَى الْخَلْقِ. اللَّهُمَّ أَفْسَحْ لَهُ مَفْسَحًا

١- في م: وداعم المسوكات.

٢- ساقطة من وع وف وفي م وك وش ول: حوضات لفتن والاثم وفي هامش ل: والآثام.

فِي ظِلِّكَ ، وَأَجْزِهِ مُضَاعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ . اللَّهُمَّ أَغْلِ^(١)
عَلَى بِنَاءِ الْبَانِينَ بِنَاءَهُ ، وَأَكْرِمْ لَدَيْكَ مَنْزِلَتَهُ ، وَأَتِمِّمْ لَهُ نُورَهُ
وَأَجْزِهِ مِنْ ابْتِغَائِكَ لَهُ مَقْبُولِ الشَّهَادَةِ ، مَرْضِيَّ الْمَقَالَةِ^(٢) ذَا
مَنْطِقٍ عَدْلٍ ، وَخُطَّةٍ فَضْلٍ . اللَّهُمَّ أَجْمَعْ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ فِي بَرْدِ
الْعَيْشِ وَقَرَارِ النِّعَمَةِ ، وَمُنَى الشَّهَوَاتِ ، وَأَهْوَاءِ اللَّذَاتِ ، وَرَحَاءِ
الْدَّعَةِ ، وَمُنْتَهَى الطَّمَانِينَةِ ، وَتُحَفِ الْكَرَامَةِ .

١- في نسخة : اعل به على بناء البانين .

٢- في ب : ومرضِيَّ المقالة .

الشرح

ع— قوله عليه السلام اللهم داحي المدحوات الى آخره .

الجبل : الخلق على استعداد ولذلك قال : شقيها وسعيدها .

المعلن الحق بالحق : قال الامام الوبري أي أعلن الشرع الحق بسبب
تحصيل رضوان الله الحق ، وقيل أعلن الشرع بالمعجزات ، وقيل الدين الحق
بالبيان الحق ، والبرهان الحق مقبول الشهادة من قوله تعالى : وجئنا بك على
هؤلاء شهيدا .

ج— داحي المدحوات أي يا باسط الأرضين والدحو : البسط . وداعم
المسموكات :

(أي حافظ السموات^(١)) يقال : دعمت الشيء دعما أي جعلت له
دعامة ، وسمك الشيء رفعه .

وروي وجبار القلوب على فطراتها : من الجبر الذي هو ضد الكسر أي
أثبتها وأقامها على ما فطرها عليه من معرفته ، ويجوز أن يكون من جبره على
امره بمعنى أجبره عليه أي ألزمها ، وحتم عليها الفطرة على وحدانيته ،
والاعتراف بربوبيته ، والفطرات بكسر الطاء وفتحها تكسير فطرة على بناء
الجمع كالسدرات .

شقيها وسعيدها : بدل من القلوب .

١— في ض : اجبر بتمامه اي خالق شقي القلوب وسعيدها .

وجابل القلوب ، خالقها والفطرة : الحالة التي يفطر الآدمي عليها خاليا عن الآراء والديانات ، فاذا بلغ اختار السعادة بحسن نظره أو الشقاوة بسوء نظره كما قال النبي صلى الله عليه وآله : كلّ مولود يولد على الفطرة الخير بتمامه ، أراد عليه السلام أن السعيد والشقي كليهما مجبولان على الحالة التي يمكنهما معها اختبار الخير والشر .

الدامغ صولات الأضاليل : أي المهلك بحملات الضلال ، يقال : دمغه دمغا أي شجه بحيث يسبغ الدماغ ، فيهلكه .

والجيشات : جمع جيشة من جش اذا ارتفع .

والأباطيل : جمع باطل على قياس أراد أنه قامع^(١) ما نجم منها .

واضطلع بالشيء قوي بتحملة افتعل من الضلاعة وهي القوة يعني قوي بحمل ما حمله الله من الرسالة .

مستوفزا : أي على عجلة ، والوفز : العجلة واستوفز في قعدته اذا قعد قعودا غير مطمئن منتصبا .

غير ناكل عن قدم : أي غير جبان ضعيف عن التقدم يقال : قدم يقدم قدما أي تقدم وروي قدم بضم الدال يقال : مضى فلان قدما أي سار ولم يعرج ، وروي قدم بغير نكل ، ونكل نكلا لغة في نكل نكولا : والقدم التقدم ، ويجوز أن يراد قدم الرجل ، ويقع نكولها عبارة عن التأخر وأراد بالقبس : نور الحق .

(الضميران في بأهله وأسبابه راجعان الى القبس حتى^(٢)) استخرج العنوم لطالبها (ووري الزندير وريا : أي أخرجت ناره ، وأوريته أنا أو القبس شعلة من نار وقبست منه نارا فأقبسني أي طلبتها فاعطاني ، وما ذكرنا

١ — قمعه : نهرة وذله .

٢ — بين الهلالين ساقط في ض .

من الضميرين إنما هو في رواية من روي حتى أوري قبسا لقابس إلا الله يصل بأهله وأسبابه .

وهديث القلوب بعد خوضات الفتن والاثم وأقام موضحات الأعلام^(١) .

والمصدر في خوضات الفتن مضاف الى المفعول أي بعد ما خاضت القلوب الفتن (اطوارا ، وكرات وموضحات ، يتعلق بهديث والأصل هديث الى موضحات فحذف الجار وأوصل الفعل^(٢) .

والشهاد : الشاهد على أمته .

والبعيت : المبعوث ، وروي مفسحا وهو موضع الافتساح أي الاتساع أو مصدر .

وافسح له مفسحا : أي وسع له المقام في ظلك ، وروي : وأتمم له نوره وأجزه مقبول الشهادة نصب على الحال .

* * *

١ — ساقط في ض .

٢ — ساقط في ض .

٧٠- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قاله لمروان بن الحكم بالبصرة

قالوا: أخذ مروان بن الحكم أسير يوم الجمل، فاستشفع الحسن والحسين عليهما السلام إلى أمير المؤمنين عليه السلام فكلماه فيه، فخلى سبيله، فقالا له: يبايعك يا أمير المؤمنين؟ فقال عليه السلام:

أَوْ لَمْ يُبَايِعْنِي قَبْلَ قَتْلِ عُثْمَانَ؟ لَا حَاجَةَ لِي فِي بَيْعَتِهِ! إِنَّهَا كَفُّ يَهُودِيَّةٍ لَوْ بَايَعْنِي بِيَدِهِ^(١) لَغَدَرَ بِسَبْتِهِ أَمَا إِنَّ لَهُ إِمْرَةً كَلْعَقَةَ الْكَلْبِ أَنْفَهُ، وَهُوَ أَبُو الْأَكْبُشِ الْأَرْبَعَةِ، وَسَتَلْقَى الْأُمَّةَ وَمِنْ وَلَدِهِ يَوْمًا أَحْمَرٌ^(٢)!

الشرح

قوله عليه السلام أنها كف يهودية.

ع- أي لا يوثق بقوله وبيعته: فعبر عن نكته العهد باليهودية لأن الغدر في اليهود مشهور ولهم عرق نزاع^(٣).

لغدر باسته أو بسبته أي لو انسدت عليه أبواب الخيانة أمكنه من حيث لا

١- في ب: لو بايعني بكفه.

٣- في ض: ولهم فيه عرق نزاع.

٢- في م وف: موتا احمر.

يتوقع لما قصر، ويروي لغدر بقلبه وهو الأصح .
أما أن له إمرة كلعة الكلب أنفه .

يعني قليل المدة لا انتفاع له بها ، وكانت مدة إمارة مروان على ما ذكره أبو جعفر بن محمد بن الحسين الخازن^(١) في جداول تاريخه : أربعة أشهر وعشرة أيام ، كعدة المتوفى عنها زوجها ، فكان المخبر مطابقا لخبر أمير المؤمنين عليه السلام وأولاد مروان عبد الملك وكان وليّ عهده ، وعبد العزيز ، والد عمر ، ومحمد والد مروان الحمار ، وبشر ، الكباش سيد القوم وأميرهم .

لعبد الملك اولاده الأكباش الأربعة الأمراء : الوليد بن عبد الملك وسليمان بن عبد الملك ، ويزيد بن عبد الملك وهشام بن عبد الملك .
يوما أحمر أي بلاء كما يقال موت أحمر يقال سنة حمراء شديدة .
ج — وروي أن مدة إمرة مروان كانت ستة أشهر .

ولعقت الشيء لحسته ، والأكباش الأربعة هم ولده عبد الملك والوليد وسليمان وهشام ، يوما أحمر أي شديد أو روي موتا أحمر ومنه الحديث كنا اذا احمرّ البأس^(٢) اتقينا برسول الله .

* * *

١ — لم نجد له ترجمة في كتب الرجال .

٢ — البأس هنا : الخوف ولا يكون الا مع الشدة .

٧١- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما عزموا على بيعة عثمان

لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَحَقُّ^(١) بِهَا مِنْ غَيْرِي . وَوَاللَّهِ لَا أُسَلِّمَنَّ
مَا سَلِمَتْ أُمُورُ الْمُسْلِمِينَ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا جَوْرٌ إِلَّا عَلَيَّ خَاصَّةً
الْتِمَاسًا لِأَجْرِ ذَلِكَ وَفَضْلِهِ ، وَزُهْدًا فِيمَا تَنَافَسْتُمُوهُ مِنْ زُخْرُفِهِ
وَزُبُرِجِهِ .

الشرح

تنافس في الشيء : رغب فيه والزبرج : الزينة من وشي أو جواهر، ونحو
ذلك والزخرف من الذهب .

* * *

٧٢- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما بلغه اتهام بني أمية له بالمشاركة في دم عثمان
 أَوْ لَمْ يَنْهَ بَنِي أُمَيَّةَ^(١) عِلْمُهَا بِي عَنْ قَرْفِي؟ أَوْ مَا وَزَعُ
 الْجُهَّالِ سَابِقَتِي عَنْ تَهْمَتِي! وَلَمَّا وَعَظَهُمُ اللَّهُ بِهِ أَبْلَغُ مِنْ
 لِسَانِي! أَنَا حَجِيجُ الْمَارِقِينَ، وَخَصِيمُ الْمُرْتَابِينَ^(٢) وَعَلَى كِتَابِ
 اللَّهِ تُعْرَضُ الْأَمْثَالُ، وَبِمَا فِي الصُّدُورِ تُجَازَى الْعِبَادُ.
 أقول: قرفني بكذا: أي اتهمني به ونسبه إليّ. ووزع: كف.
 وحجيجهم محاجتهم. والخصيم: المخاصم.
 وقوله: أولم ينه. إلى أو ما وزع.

الشرح

القرف: العيب ووزع: أي دفع وكف.
 والتهمة بالتحريك أفصح.

حجيج المارقين أي محاج الخوارج^(٣) الذين مرقوا من الدين كما يمرق
 السهم من الرمية.

١- في م وف ون ول: أولم ينه أمية.

٢- في ح: خصيم الناكثين المرتابين على كتاب الله.

٣- في ض: أي أنا محاج الخوارج.

على كتاب الله تعرض الامثال : أي المشتبهات . فما وافقه يؤخذ به^(١) .

ع- حججته حجا وأنا حجيج إذا سبرت شجته بالميس لتعالجها ، قال الشاعر :

يحج ما موته في قعره لجف^(٢) .

ولما وعظهم أي للذي على كتاب الله تعرض الامثال .

قال الوبري : أي صفات المؤمنين معناه أن أحكام المؤمنين يؤخذ من كتاب الله ، فمن شهد الكتاب له بأحكام المؤمنين في الدنيا والجزاء عند الله في الآخرة يظهره الله يوم القيامة ، فهذا معنى قوله .

وبما في الصدور تجازى العباد .

قليل معناه أن الأصل في استحقاق الثواب والعقاب التصديق والتكذيب .

* * *

١- في ض : أي ما وافق منها كتاب الله يؤخذ به .

٢- الشعر لغدار بن درة الصائي يصف جراحة كما في تاج العروس (لجف) :

يحج مأمومة في قعرها لجف فاست الطبيت قذها كالمغاريد

٧٣ - وَمَنْ خُطِبَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا^(١) سَمِعَ حُكْمًا فَوَعَى، وَدَعَا إِلَى رِشَادٍ فَدَنَا، وَأَخَذَ بِحُجْزَةِ هَادٍ فَتَجَا: رَاقِبَ رَبِّهِ، وَخَافَ ذَنْبَهُ، قَدَّمَ خَالِصًا، وَعَمِلَ صَالِحًا، اكْتَسَبَ مَذْخُورًا^(٢)، وَاجْتَنَبَ مَحْذُورًا، رَمَى غَرَضًا، وَأَخْرَزَ عِوَضًا كَاثِرَ هَوَاهُ، وَكَذَّبَ مُتَاهُ، جَعَلَ الصَّبْرَ مَطِيَّةَ نَجَاتِهِ، وَالتَّقْوَى عُدَّةَ وَفَاتِهِ رَكِبَ الطَّرِيقَةَ الْغَرَاءَ، وَلَزِمَ الْمَحَجَّةَ الْبَيْضَاءَ، اغْتَنَمَ الْمَهْلَ، وَتَادَرَ الْأَجَلَ، وَتَزَوَّدَ مِنَ الْعَمَلِ.

الشرح

قوله رحم الله عبدا سمع حكما فوعى :

ع - أي سمع حكمة فحفظها وعمل عليها، وحجزة الازار، مقعده وحجزة السراويل^(٣) مافيه التكة . وهي هنا كناية عن التمسك . بحبل رجل هاد، ويقال : كسبت المال لنفسى ولغيري وأكتبسته لنفسى، وقيل الصواب كسب مذخورا لقوله تعالى : لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت^(٤).

المحجة البيضاء: أي الجادة الواضحة^(٥) التكاليف ينقسم الى عقلي

٤ - البقرة : ٢٨٦ .

٥ - في ض : واعلم ان التكاليف ينقسم .

١ - في ح وض وب : رحم الله امرء سمع .

٢ - في ك : والصواب كسب مذخورا .

٣ - في ض : حجة السراويل منفذ التكة .

وسمعي فالعقلي منها ما ينبغي أن يفعل على وجهه الذي وجب وحسن، وأما الشرعي فللثواب مدخل في وجه حسنه ولهذا يجب^(١) علينا نية العبادة والصلاح.

فقوله: رمى غرضا وأحرز عوضا.

يجوز أن يكون إشارة إلى كون الثواب غرضا في الشرعيات، وداعيا الى العقبيات، وقال قوم، في قوله: رمى غرضا الأغراض ثلاثة. الأول تنحية ما دون الحق عن سنن الايثار، وهذا يعين عليه الزهد الحقيقي.

والثاني تطويع النفس الأمانة للنفس المطمئنة، ويعين عليه العبادة المشفوعة بالفكرة: ثم الألحان المستخدمة ثم نفس كلام الواعظ من قائل زكي بعبارة بليغة ونغمة رخيمة^(٢)، وسمت رشيد.

والثالث تلطيف السر للتنبيه، ويعين عليه الفكر اللطيف، وأما العوض فخلسات من اطلاع نور اليقين يتبع هذه الأعراض.

* * *

١- في ض: يجب علينا ان ننوي الثواب في اقامة الصلوات الصيام وسائر لعبادات الشرعية كما يجب علينا ان ننوي العبادة والصلاح.

٢- النغمة: حسن الصوت في اقترانة ونغم الرجل: طرب في الغناء ورخم الصوت والكلام: رق ولان والسمت: الطريق والمحجة.

٧٤ - ومن كلام له عليه السلام

إِنَّ بَنِي أُمَيَّةَ لَيُفَوِّقُونَنِي تُرَاثَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَفْوِيْقًا، (والله لئن بقيت لهم) ^(١) لَأَنْفُضَنَّهْمُ نَفْضَ اللَّحَامِ الْوَإِذَا مَ التَّرِيَّةَ .
ويروى «التراب الوذمة». وهو على القلب .

قل الشريف: وقوله عليه السلام «ليفوقونني» أي . يعطونني من المال قليلا كفواق الناقة، وهو الحبة الواحدة من لبنها، والوذام: جمع وذمة وهي: الحزة من الكرش أو الكبد تقع في التراب فتنفض .

٧٥ - ومن كلمات كان يدعو بها

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، فَإِنْ عُذْتُ فَعُدْ عَلَيَّ بِالْمَغْفِرَةِ،
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا وَايْتُ مِنْ نَفْسِي، وَلَمْ تَجِدْ لَهُ وَفَاءً عِنْدِي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي
مَا تَقَرَّبْتُ بِهِ إِلَيْكَ (بلساني) ^(٢) ثُمَّ خَالَفَهُ قَلْبِي . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي رَمَزَاتِ
الْأَلْحَاطِ، وَسَقَطَاتِ الْأَلْفَاطِ، وَشَهَوَاتِ الْجَنَانِ، وَهَفَوَاتِ اللِّسَانِ .

١ - ساقطة من ب .

٢ - ساقطة من ن وم ول وش .

الشرح

قوله عليه السلام إن بني أمية ليفوقونني إلى آخره .

ج — يقال فوقت الفصيل أي سقيته اللبن^(١) فواقا والفوق ما بين الحلبتين من الوقت لأنها لا تحلب ثم تترك ساعة يرضعها الفصيل لتدرثم تحلب .
والتراث : الميراث وتأوه بدل من الواو .

والتربة : الأنملة وجمعها تربات وتراب على القياس .

والوذام : الكرش والأمعاء ، ذكر لجوهري^(٢) في صحاح اللغة هذا الحديث على الرواية الأخيرة ثم ذكر أن الاصمعي سال شعبة^(٣) عن هذا الحديث فقال : هو الوذام التربة لا التراب الوذمة والحزة القطعة وروي نفص^(٤) القصب التراب الوذمة ، والتراب جمع ترب تخفيف تراب ، والوذمة المنقطعة ، الأوذام ، وهي المعاليق من قولهم ، وذمت الدلو : فهي وذمة اذا انقطعت أواذمها وهو سيور^(٥) العراقي .

١ — الدر : اللبن اذا جرى والدرايض ذوات اللبن .

٢ — يونس اسماعيل بن حماد الفرابي كان من اذكاء العالم واعاجيب الدنيا ، ولع باللغة العربية ، واسرارها واخذ يطوف من مكان وجودها ، اخذ عن السيرافي والفارسي وسافر الى الحجاز ودخل بلاد ربيعة ومضر وله آثار منها الصحاح مات بنيسابور مترديا من صبح سنة ٣٩٣ .

٣ — شعبة بن الحجاج العنكي الازدي ابوبسطام لواسطي لبصري روى عن خلق كثير منهم جعفر بن محمد لصادق عليهم السلام وروى عنه جماعة كثيرة كان التوري يقول : شعبة مير المؤمنين في الحديث وقال الشافعي لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق مات بالبصرة سنة ١٦٠ .

٤ — النفص : الازالة والدفع . ٥ — السيور نوع من البرود فيه خطوط تعمل من القز ، او بخالطه حرير .

والمعنى كما ينفض اللحوم أو البطون التي تعفرت^(١) يشقوقها على الأرض لانقطاع معاليقها^(٢) وقيل: هذا من غلط النقلة وأنه مقلوب، والصواب الودام التربة، وفسرت الودام بأنها جمع وذمة وهي الكرش نفسها والحزة منها والوجه ماسبق.

ع — قال أبو عبيد: الودام واحدتها وذمة (وهي الحزة من الكبد والكرش، ومن هذا قيل لسيور الدلاء الودم) لأنها مقدودة طوال قال والتربة: التي قد سقطت في التراب فتتربت فالقصاب ينفضها، وقيل الودمة الكرش لأنها معلقة قال: والودام أيضاً لحماة يكون في رحم الناقة، يمنعها عن الولد، فاذا عولج ذلك منها قيل وذمتها توذيما يقول إن وليتهم أزلت بالتأديب والتهذيب الأنجاس والأدناس والقصاب القطاع وقيل سمي قصاباً نصاً لتفريقه الأقصاب وهي الأمعاء^(٣).

وَأَيْتُ: أي وعدت، والهفوة: الذلة.

١ — تعفرت في التراب: تمرغ فيه وتترب.

٢ — المعاليق جمع المعلق وهي عند العامة: الرئة والكبد والقلب من الذبيحة.

٣ — هنا في ض خلط واسقاط.

٧٦ - وَمَنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

قاله لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الخورج، فقال له : يا أمير المؤمنين، إن سرت في هذا الوقت خشيت أن لا تظفر بمرادك ، من طريق علم النجوم .

فقال عليه السلام :

أَتَزْعُمُ أَنَّكَ تَهْدِي إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي مَن سَارَ فِيهَا صُرِفَ عَنْهُ السُّوءُ؟ وَتُخَوِّفُ السَّاعَةَ^(١) الَّتِي مَن سَارَ فِيهَا حَاقَ بِهِ الضُّرُّ؟ فَمَنْ صَدَّقَ^(٢) بِهَذَا فَقَدْ كَذَّبَ الْقُرْآنَ، وَأُسْتُغْنِيَ عَنِ الْإِسْتِعَانَةِ^(٣) بِاللَّهِ فِي نَيْلِ الْمَكْرُوهِ؛ وَتَبْتَغِي فِي قَوْلِكَ لِلْعَامِلِ بِأَمْرِكَ أَنْ يُؤَلِّكَ الْحَمْدَ دُونَ رَبِّهِ؛ لَأَنَّكَ - بِزَعْمِكَ أَنْتَ - هَدَيْتُهُ إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي نَالَ فِيهَا النَّفْعَ وَأَمِنَ الضُّرَّ!!

(ثم أقبل عليه السلام على الناس فقال :)^(٤)

أَيُّهَا النَّاسُ، إِيَّاكُمْ وَتَعَلَّمِ النُّجُومَ، إِلَّا مَا يُهْتَدَى بِهِ فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ، فَإِنَّهَا تَدْعُو إِلَى الْكَهَانَةِ، وَالْمُنَجِّمِ كَالْكَاهِنِ، وَالْكَاهِنُ كَالسَّاحِرِ وَالسَّاحِرُ كَالْكَافِرِ؛ وَالْكَافِرُ فِي النَّارِ، سِيرُوا عَلَى أَسْمِ اللَّهِ .

١ - في ض وح وب : تخوف من الساعة .

٣ - في ب : عن الاعانة بالله .

٢ - في ب : فمن صدق بهذا .

٤ - ساقطة من ف ون ول .

الشرح

حاق به : أي أحاط به ، قال ابن عرفة : حاق به الأمر إذا لزمه ، قال الأزهري : الحيق ما يشتمس عليه من مكروه فعله .
وكهن كهانة : بالفتح أي صار كاهنا ، وكهن يكهن كهانة مثل كتب يكتب كتابة ، إذا تكهن .

والسحر : كل ما لطف مأخذه ودق ، والساحر من يصرف الناس عن الحق بتخييل ، وروي يوليك : بالتخفيف والتشديد^(١) . ع : الغرائب التي في العالم إما من هيئة نفسانية ، والسحر من قبيلها وإما من خواص أجسام عنصرية بتقدير الله تعالى ، والنيرنجات من قبيلها ، وإما من تأثيرات سماوية ، يكون بينها وبين أجسام أرضية مخصوصة والطلسمات من قبيلها .

فصل في تهجين أحكام النجوم

كيف يمكن أن يكون الانسان يعرف الحوادث وأسبابها في الأحوال حتى يعرف المسببات في المستقبل ، كما في الجزر والمد من ادعى أنه يعرف أسباب الكائنات فمقدماته ليست برهانية ، وإنما هي تجريبية أو شعرية أو خطابية ، مؤلفة من المشهورات في الظاهر أو مقبولات ومظنونات ، ومع

ذلك فلا يمكنه أن يتعرض إلا لجنس من أجناس الأسباب، وهو يتعرض بعض الأسباب العلوية ولا يمكنه أن يتعرض لجميع الأسباب السماوية والقوابل.

إذا تغيرت القوابل عن أحوالها تغير أثر الفاعل فيها، فإن النار في الحطب اليابس، يؤثر تأثيراً لا يؤثر في الرماد، ولو سلمنا أنه عرف تفاصيل الأسباب بحصول المسببات لا يعرف، فهذا العلم الأول كحصول الاحتراق من النار في هذه الحالة، لا يعرف إلا بمعرفة ملاقات القوة الفاعلة المحرقة المسخنة التي للنار، والقوة القابلة التي للحطب.

فكما أن معرفة الأسباب الفاعلية شرط، وكذلك معرفة القوابل، وبقائها على استعداد القبول شرط، ويمكن أن يكون للقوابل عوائق، فلا يعم تلك الأسباب والمسببات إلا الله تعالى، وأيضاً فالحركات من المقادير المتصلة وقد قام البرهان الهندسي، على أن التشكلات الفلكية، لا يقع على نسق واحد فيكون في كل زمان تشكلاً آخر، وإذا كان كذلك لا يكون التشكلات مجربة فلا يحكم بالتجربة في أحكام النجوم.

أيضاً فإن المنجم يحكم على مفردات الكواكب ولا يحكم على جميعها ممتزجة، وكما أن أحكام مفردات الترياق وسائر لمعاجين غير أحكام المركب الذي حصلت له صورة نوعية، كذلك حكم الكواكب الموجودة المذكورة في الأفلاك غير حكم أفرادها وإذا لم يمكن للمنجم الحكم إلا على المفردات كان الحكم ناقصاً غير موثوق به.

فسئل المنجم وقيل: في هذه^(١) الساعة الشمس في الأسد يقتضي كذا والزهرة^(٢) فيه كذا وعطارد مع زحل في السنبلة يقتضي كذا، والمشتري في

١- في ض: فصل المنجم وقل له.

٢- في ض: فيه أيضاً يقتضي كذا.

الجدي يقتضي كذا، وجميع هذه التشكلات أي شيء يقتضي كما أن الترياق وهو مجموع الأدوية يقتضي كذا وكذا، وكل مفرد من عقايره يقتضي شيئاً خاصاً.

ثم إنه ربما يحصل التوأم من معا في غشاء فيكشف عنهما فإذا فيه صبيان حيان، وعلى قوانين الأحكاميين يجب أن يكونا مثلين في الصورة والعمر، والحركات حتى لا يجوز أن يختلفا في شيء من الأشياء، ولا يجوز أن يسكت أحدهما في وقت كلام الآخر، ولا يقوم في وقت قعود الآخر ولا يندم في وقت لا ينام فيه الآخر.

إذا دخلا بيتاً له باب ضيق فلا يمكنهما الدخول لأنه لا بد هاهنا من التقدم والتأخر، ولا يجوز أن يمس إنسان أحدهما دون الآخر، ولا يجوز أن يكون في التزويج امرأة أحدهما غير امرأة الآخر، ولا أن يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر، من الأرض، وهذا مما لا يخفى فسادَه وأيضاً فإن الحكم الكلي عند أكثرهم يغلب الجزئي.

الأ ترى أن طالع ناحية أو بلد إذا كان فاسداً فإنه لا يفيد عطية الكدخدا^(١) لأنسان، فكيف يعتمد على الطوالع والاختيارات مع نفي العلم بالكيوت، ومن شنيع قولهم، أنهم يقولون: إذا ولد لملك في حال ولد للسوقي ولد، فإن الكواكب تدل لابن الملك بخلاف ما يدل لابن السوقي مع اتفاقهما^(٢) في كمية العمر، لأن هيلاجهما وكدخداهما لا يختلفان.

فإذا جاز أن يكون دلالة النجوم مختلفة في سعادة هذين الولدين، فما انكروا أن يكون مقادير أعمارهما أيضاً مختلفة، واختلفوا في الحدود ومرجع التسيير إلى الحدود، ولا برهان لهم على تعيين الحدود، واختلفوا في مقوم

١ — كدخدا كلمة فارسية ومعناها صاحب القرية أو عظيم القرية ورئيسها.

٢ — في ش: مع ابقائهما.

الكواكب في اختلاف الزيجات، فلا برهان على فساد بعضها، وصواب بعضها.

فربما يوجد في مقوم الشمس من التفاوت خمس درج، ويختلف درج الطوالع وبروج التحاويل بسبب ذلك، فيفسد الأحكام، واختلفوا في مطارج الشعاعات ولا برهان على صحة بعضها، وعليها مباني الأحكام، واختلفوا في التسيير المستقيم، والمعكوس وتسيير الكواكب الذي في السابع، بمطالع النظر ومطالع برجه.

لاحجة لهم على استقامة بعض الأقوال دون بعض وبذلك يفسد ثلث الأحكام ويزعمون ان الكواكب المتحيرة في الميلاد، ربما لا يدل على سعادة المولود بسقوطها، ولرجوعها ولنحوسها، فإذا كان مع ذلك ثابت سعد في العظم الأول في درجة الطالع أو درجة وسط السماء بلغ المولود غاية في السعادة، وبذلك يبطلون دلائل الكواكب المتحيرة والبروج، وذلك نوع تعسف^(١) أيضا.

لأنهم يقولون من شرائط ذلك أن يكون الثابت على درجة الطالع أو درجة وسط السماء أو درجة النيرين ولا طريق لهم الى معرفة درجة الطالع؛ ومقدم النيرين بحسب اختلاف الزيجات، ويقول لهم الكواكب الثابتة، هل يدل على طول العمر وهل له منون، كما يدل على السعادة، والجاه، فان قالوا يدل على الأعمار نطالبهم بأعداد أعوام كل ثابت وإن قالوا لا يدل قلنا:

كيف ينال السعادة والشرف مع فقدان البقاء ويلزمهم أن يقع الثابت على درجة الطالع أو وسط السماء والنيرين، ولا ينال المولود العمر، فلا ينال الشرف والسعادة، فيبطل حكم الثابت أيضا بالمتحيرة، وحكم المتحيرة

١ - العسف في الاصل ان يأخذ المسافر على غير طريق ولا جادة ولا علم وقيل : هو ركوب الامر من غير رؤية فنقل الى الظلم والجور.

بالثبته ولا فساد وراء ذلك ويقول لهم ما يقولون في^(٢) ملكين يحاربان كل واحد منهما سأل منجمه في حالة واحدة عن خصمه، فاتفقت درجة الطالع في سؤالهما.

فالبرج السابع دليل الخصم وهو في الطالعين واحد، والبرج الثاني دليل العسكر والأعوان، وهو في الطالعين واحد، والبرج الثامن دليل أعوان الخصم، وهو في الطالعين واحد، فكيف يصح الحكم لهذين المنجمين على سؤال هذين الملكين وتفرض هذا السؤال في ملكين لا يعرف طالع ولادتهما. من هذا يعرف أن الكواكب في زمان هذين السؤالين لا يدل على شيء من المقصود، وهذا التعطيل لا يجوز مذهب الأحكاميين، ولو سألهم إنسان عما في يده وقال: ألقه من يدي في ساعتى أم لا فعلى أي الطرفين حكموا؟ فلا يعجز السائل أن يخالفهم ويبطل أحكامهم، فإن قالوا ذلك يبقى في يديه مستوية بعد المسألة فللسائل أن يلقيه من يده، قبل مرور الساعة، وإن قالوا لا يبقى فللسائل أن يحفظه ويبطل أحكامهم.

هذا كله يدل على أن ما أشار إليه أمير المؤمنين من تهجين^(٢) أحكام النجوم صادر عن البرهان واليقين وأن المغتر بدعاويهم الباطلة كمن يعتمد على تخيل ويؤول إلى شر مآل.

ج— ذكر المبرد أن المنجم الذي أشار إليه عليه السلام بترك الرحيل، هو عفيف بن قيس أخو الأشعث بن قيس.

١— في ض: في الملكين يحاربان.

٢— هجن الامر: قبحه وعابه.

٧٧- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بعد حرب الجمل ، في ذم النساء

مَعَاشِرَ النَّاسِ ، إِنَّ النِّسَاءَ نَوَاقِصُ الْإِيمَانِ ، نَوَاقِصُ الْحَظْوَظِ ،
نَوَاقِصُ الْعُقُولِ : فَأَمَّا نُقْصَانُ إِيْمَانِهِنَّ فَقُعُودُهُنَّ عَنِ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ
فِي أَيَّامِ حَيْضِهِنَّ وَأَمَّا نُقْصَانُ عُقُولِهِنَّ فَشَهَادَةُ أُمْرَاتَيْنِ مِنْهُنَّ ^(١)
كَشَهَادَةِ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ ، وَأَمَّا نُقْصَانُ حُظُوظِهِنَّ فَمَوَارِيثُهُنَّ عَلَى
الْأَنْصَافِ مِنْ مَوَارِيثِ الرِّجَالِ ؛ فَاتَّقُوا شِرَارَ النِّسَاءِ ، وَكُونُوا مِنْ خِيَارِهِنَّ
عَلَى حَذَرٍ ، وَلَا تُطِيعُوهُنَّ فِي الْمَعْرُوفِ حَتَّى لَا يَظْمَعَنَّ فِي الْمُنْكَرِ .

٧٨- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ . الزَّهَادَةُ قِصْرُ الْأَمَلِ ، وَالشُّكْرُ عِنْدَ النَّعَمِ ، وَالْوَرَعُ ^(٢)
عِنْدَ الْمَحَارِمِ فَإِنْ عَزَبَ ذَلِكَ عَنْكُمْ فَلَا يَغْلِبِ الْحَرَامُ صَبْرَكُمْ ، وَلَا تَنْسُوا
عِنْدَ النَّعَمِ شُكْرَكُمْ فَقَدْ أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ بِحُجَجٍ مُسْفِرَةٍ ظَاهِرَةٍ ، وَكُتِبَ
بَارِزَةً الْعُذْرُ وَاضِحَةً .

١ - ساقطة من ض وب .

٢ - ني ح : والتورع وفي ل وش : والورع عن المحارم .

الشرح

قوله عليه السلام: لا تطيعوهن في المعروف حتى لا يطمعن في المنكر.
 ع — القوة الشهوانية مستولية على النساء، فبسبب ذلك كانت ولاية العقل فيهن ناقصة لاستيلاء القوة الشهوانية على العقل ومن عادة الجاهل اذا دعي الى خير فاجيب اليه اجترأ على الدعاء الى الشر، والعقل يقتضي أن لا يجاب الجاهل إلى أمر من الأمور لأنه إما أن يعلم انه خير فيصير إجابته مفسدة له في الدعاء الى الشر، أو يجهل انه خير فالشر والخير عنده سواء، فيظن في الشر أنه خير فيدعو اليها على حالة واحدة.

ش — إن النساء نواقص الايمان: وإن كان في الأصل هو التصديق القلبي إلا أنه ربما يعبر به عن التصديق وعما هو زينة للتصديق وكمال له، وفرع عليه من الاقرار والعمل على ما روي أن الايمان التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالأركان، وليس ذلك على طريق التحديد للايمان (بل هو على طريقة قوله عليه السلام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، يعني أنه ينبغي أن يكون كذلك، حتى يكون مستكملاً لخلال المؤمنين)^(١).

يجوز أن يكون على حذف المضاف أي نواقص معالم الايمان كما قيل

١ — بين المهملين ساقط من ض وجاء فيها: بل المراد به كمال الايمان ولا ينبغي ان يكون المؤمن عليه كما قيل المؤمن الف مالف، المؤمنون هينون لينون، الايمان يمان الخ.

في قوله تعالى ؛ ما تدري مالكتاب ولا الايمان - أي معالم الايمان لقيام الأدلة القاطعة على أن النبي صلى الله عليه وآله كان مؤمناً قبل نزول الوحي إليه كما كان بعده ، وعلى كلاً هذين التأويلين ، يصح تفسير نقصان الايمان بترك الصلوة والصيام .

روي أن النبي صلى الله عليه وآله قال : الايمان سر هذا وأشار الى صدره^(١) .

* * *

٧٩ - وَمَنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

مَا أَصِيفُ مِنْ دَارٍ أَوَّلَهَا عَنَاءٌ، وَآخِرُهَا فَنَاءٌ، فِي حَلَالِهَا حِسَابٌ،
وَفِي حَرَامِهَا ^(١) عِقَابٌ، مَنْ أَسْتَغْنَى فِيهَا فُتَيْنَ، وَمَنْ أَفْتَقَرَ فِيهَا حَزَنٌ،
وَمَنْ سَاعَاَهَا فَاتَتْهُ، وَمَنْ قَعَدَ عَنْهَا وَاتَتْهُ، وَمَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصَرَتَهُ، وَمَنْ
أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتْهُ.

قال الشريف: أقول: وإذا تأمل المتأمل قوله عليه السلام «من أبصر بها بصرته» وجد تحته من المعنى العجيب والغرض البعيد مالا تبلغ غايته ولا يدرك غوره، ولا سيما إذا قرن إليه قوله «ومن أبصر إليها أعمته»، فإنه يجد الفرق بين «أبصر بها» و «أبصر إليها» واضحا نيرا وعجيبا باهرا.

الشرح

قوله : من أبصر بها بصرتة .

ع— أي من تفكر في الدنيا ونظر إليها نظر اعتبار واستدلال زادته بصيرة وعما ، لأن النظر في الدليل على وجه يجب أن يولد العلم بالمعلوم .

قوله : ومن أبصر إليها أعمته .

أي من نظر إليها لأعلى طريق لاستدلال لم يثمره ذلك علما ، وقيل من أبصر بها أي علم حالها وزوالها . من قوله تعالى : بصرت بما لم تبصروا به^(١) ، وأبصر إليها أي نظر إليها نظر مائل إلى زخارفها أعمته أي أعمت بصيرته عن الوقوف على الحقائق ، وقيل من أبصر بها أي جعلها آلة وواسطة لإدراك السعادة الكبرى بصيرته لأنها الوسطة .

قال النبي صلى الله عليه وآله : الدنيا مزرعة الآخرة ، ومن أبصر إليها أي جعلها مقصودة مطبوبة أعمته أي منعتة عن النظر إلى ما واءها من الباقيات الصالحات .

ج— أبصر بها : المفعول محذوف أي أبصر بها الدليل وأبصر إليها أي نظر إليها متعجبا منها محبا لها .

ش— ضمن الأول معنى اعتبر فعده بالباء والثاني معنى مال فعده بالي .

٨٠ - وَمَنْ خُطِبَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وهي من الخطب العجيبة وتسمى الغراء .

اعلم أن في هذه الخطبة فصولاً :

الفصل الأول قوله :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَا بِحَوْلِهِ، وَدَنَا بِطَوْلِهِ، مَانِحٌ كُلَّ غَنِيمَةٍ وَفَضْلٍ، وَكَاشِفٌ كُلَّ عَظِيمَةٍ وَأَزِلُّ، أَحْمَدُهُ عَلَى عَوَاطِفِ كَرَمِهِ، وَسَوَابِغِ نِعَمِهِ، وَأُؤْمِنُ بِهِ أَوَّلًا بَادِيًا، وَأُسْتَهْدِيهِ قَرِيبًا هَادِيًا، وَأُسْتَعِينُهُ قَادِرًا قَاهِرًا، وَأَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ كَافِيًا نَاصِرًا^(١)، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ لِنَفَازِ أَمْرِهِ، وَإِنْهَاءِ عُذْرِهِ، وَتَقْدِيمِ نُذْرِهِ.

(أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِي)^(٢) ضَرَبَ الْأَمْثَالَ، وَوَقَّتَ لَكُمْ الْآجَالَ، وَالْتَبَسَكُمْ الرِّيَاسَ، وَأَرْفَعَ لَكُمْ الْمَعَاشَ، وَأَحَاطَكُمْ بِالْإِحْصَاءِ وَأَرْضَدَ لَكُمْ الْجَزَاءَ، وَآثَرَكُمْ بِالنِّعَمِ السَّوَابِغِ، وَالرَّقْدِ الرَّوَافِغِ، وَأَنْذَرَكُمْ بِالْحُجَجِ الْبَوَالِغِ، وَأَخْصَاكُمْ عَدْدًا وَوَضَّفَ لَكُمْ مُدَدًا فِي قَرَارِ خَيْرَةٍ، وَدَارِ عِبْرَةٍ أَنْتُمْ مُخْتَبِرُونَ فِيهَا، وَمُحَاسِبُونَ عَلَيْهَا.

١ - في ن : كاملاً ناصراً وفي م : وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً .

٢ - ساقطة من ن وف .

فَإِنَّ الدُّنْيَا رَتَقُ مَشْرِبُهَا، رَدَعُ مَشْرِعُهَا: يُونِقُ مَتَظَرُّهَا، وَيُوبِقُ
مَخْبَرُهَا غُرُورُ حَائِلٍ وَضَوْءُ أَفِلٍ، وَظِلُّ زَائِلٍ، وَسِنَادُ مَائِلٍ حَتَّى إِذَا أُنْسَ
نَافِرُهَا، وَأَظْمَأَنَ نَاكِرُهَا: قَمَصَتْ بِأَرْجُلِهَا، وَقَنَصَتْ بِأَحْبِلِهَا، وَأَقَصَدَتْ
بِأَسْهُمِهَا، وَأَعْلَقَتْ الْمَرْءَ أَوْهَاقَ الْمَنِيَّةِ قَائِدَةً لَهُ إِلَى ضَنْكِ الْمَضْجَعِ،
وَوَحْشَةِ الْمَرْجِعِ وَمُعَايِنَةِ الْمَحَلِّ، وَثَوَابِ الْعَمَلِ، وَكَذَلِكَ الْخَلْفُ
بِعَقْبِ السَّلَفِ^(١): لَا تُقْلِعُ الْمَنِيَّةُ اخْتِرَاماً وَلَا يَرَّعَوِي الْبَاقُونَ أُجْتِرَاماً
يَخْتَدُونَ مِثَالاً، وَيَمْضُونَ أَرْسَالاً، إِلَى غَايَةِ الْإِنْتِهَاءِ، وَصَيُورِ الْفَنَاءِ.

حَتَّى إِذَا تَصَرَّمَتِ الْأُمُورُ وَتَقَضَّتِ الدُّهُورُ، وَأَزِفَ النُّشُورُ أَخْرَجَهُمْ
مِنْ ضَرَائِحِ الْقُبُورِ^(٢)، وَأَوْكَارِ الطُّيُورِ، وَأَوْجِرَةِ السَّبَاعِ وَمَطَارِحِ
الْمَهَالِكِ^(٣)، سِرَاعاً إِلَى أَمْرِهِ، مُهْطِعِينَ إِلَى مَعَادِهِ رَعِيلاً صَمُوتاً، قِيَاماً
صَفُوفاً، يَنْفِذُهُمُ الْبَصَرُ، وَيَسْمَعُهُمُ الدَّاعِي، عَلَيْهِمُ لُبُوسُ الْأُسْتِكَانَةِ،
وَضَرْعُ الْأُسْتِيسْلَامِ وَالذَّلَّةِ قَدْ ضَلَّتِ الْحِيلُ، وَأَنْقَطَعَ الْأَمَلُ، وَهَوَتْ
الْأَفِيدَةُ كَاطِمَةً، وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ مُهَيِّمَةً، وَالْجَمُّ الْعَرَقُ، وَعَظَمَ
الشَّفَقُ، وَأَرْعَدَتِ الْأَسْمَاعُ لِرِزْبَرَةِ الدَّاعِي إِلَى فَضْلِ الْخِطَابِ وَمُقَايَصَةِ
الْجَزَاءِ، وَنَكَالِ الْعِقَابِ، وَنَوَالِ الثَّوَابِ عِبَادُ مَخْلُوقُونَ أَقْتِدَاراً، وَمَرْبُوبُونَ
أَقْتِسَاراً، وَمَقْبُوضُونَ أَخْتِضَاراً، وَمُضْمَنُونَ أَجْدَاثاً، وَكَائِنُونَ رُفَاتاً،
وَمَبْعُوثُونَ أَفْرَاداً، وَمَدِينُونَ جَزَاءً، وَمُمَيَّزُونَ حِسَاباً، قَدْ أُمْهِلُوا فِي طَلَبِ
الْمَخْرَجِ، وَهَدُّوا سَبِيلَ الْمَنْهَجِ، وَعَمَّرُوا مَهْلَ الْمُسْتَعْتَبِ، وَكُشِفَ
عَنْهُمْ سَدْفُ الرَّيْبِ، وَخُلُوا لِمِضْمَارِ الْجِيَادِ^(٤) وَرَوِيَّةِ الْأَرْتِيَادِ، وَأَنَاءِ

١- في ض: يعقب السلف.

٣- نفى ن مضارع الهلاك.

٢- في ن: اخرجهم ملائكتهم من ضرائح القبور.

٤- في ك: وروى بمضمار الجياد.

الْمُقْتَبِسِ الْمُرْتَادِ فِي مُدَّةِ الْأَجَلِ ، وَمُضْطَرَبِ الْمَهْلِ .
 فَيَالَهَا أَمْثَالاً صَائِبَةً ، وَمَوَاعِظَ شَافِيَةً لَوْ صَادَفَتْ قُلُوباً زَاكِيَةً ، وَأَسْمَاعاً
 وَاعِيَةً ، وَآرَاءَ عَازِمَةً ، وَالْبَابِأَ حَازِمَةً ، فَاتَّقُوا اللَّهَ ^(١) تَقِيَّةً مَنْ سَمِعَ فَخَشَعَ ،
 وَأَقْتَرَفَ فَاغْتَرَفَ ، وَوَجَلَ فَعَمِلَ ، وَحَازَرَ فَبَادَرَ ، وَأَيْقَنَ فَأَحْسَنَ ،
 وَعُتِبَ فَاغْتَبَرَ ، وَحُذِرَ (فحذر وزجر) ^(٢) فَازْدَجَرَ ، وَأَجَابَ فَأَنَابَ ،
 وَرَاجَعَ ^(٣) فَتَابَ ، وَأَقْتَدَى فَاحْتَذَى ، وَرَأَى فَرَأَى ، فَأَسْرَعَ ظَالِباً ،
 وَنَجَا هَارِباً ، فَأَفَادَ ذَخِيرَةً ، وَأَطَابَ سَرِيرَةً ، وَعَمَّرَ مَعَاداً ، وَأَسْتَظْهَرَ
 زَاداً لِيَوْمِ رَحِيلِهِ ، وَوَجَّهَ سَبِيلَهُ ، وَحَالَ حَاجَتِهِ ، وَمَوْطِنَ فَاقَتِهِ ، وَقَدَّمَ
 أَمَامَهُ لِدَارِ مُقَامِهِ . فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ جِهَةً مَا خَلَقَكُمْ لَهُ ، وَأَحْذَرُوا
 مِنْهُ كُنْهَ مَا حَذَرَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ ، وَاسْتَحِقُّوا مِنْهُ مَا أَعَدَّ لَكُمْ بِالتَّجَزُّزِ لِصِدْقِ
 مِيعَدِهِ ، وَالْحَذَرِ مِنْ هَوْلِ مَعَادِهِ .

جَعَلَ لَكُمْ أَسْمَاعاً لِيَتَعَيَّ مَاعِنَاهَا وَأَبْصَاراً لِيَتَجَلَّوْا عَنْ عَشَاهَا ،
 وَأَشْلَاءَ جَامِعَةٍ لِأَعْضَائِهَا مُلَائِمَةً لِأَحْثَائِهَا : فِي تَرْكِيبِ صُورِهَا ، وَمَدَدِ
 عُيُورِهَا ، بِأَبْدَانٍ قَائِمَةٍ بِأَرْفَاقِهَا ^(٤) ، وَقُلُوبٍ رَائِدَةٍ لِأَرْزَاقِهَا ، فِي مُجَلَّلَاتِ
 نِعَمِهِ ، وَمُوجِبَاتِ مَنَنِهِ وَحَوَاجِزِ عَافِيَتِهِ ^(٥) ، وَقَدَّرَ لَكُمْ أَعْمَاراً سَتَرَهَا
 عَنْكُمْ ، وَخَلَفَ لَكُمْ عِبَرًا ، مِنْ آثَارِ الْمَاضِيْنَ قَبْلَكُمْ ، مِنْ مُسْتَمْتِعِ
 خَلَائِقِهِمْ ، وَمُسْتَفْسِحِ خَنَاقَتِهِمْ أَرْهَقَتْهُمْ الْمَنَايَا دُونَ الْأَمَالِ ، وَشَدَّ بِهِمْ
 عَنْهَا تَخَرُّمُ الْأَجَالِ ، لَمْ يَمْهَدُوا فِي سَلَامَةِ الْأَبْدَانِ وَلَمْ يَغْتَبِرُوا فِي أَنْفِ
 الْأَوَانِ ، فَهَلْ يَنْتَظِرُ أَهْلُ بَضَاضَةِ الشَّبَابِ إِلَّا حَوَانِي الْهَرَمِ ^(٦) ؟ وَأَهْلُ

٤- في ك : وروي بارماقها .

١- في ب : فاتقوا تقية .

٥- في حاشية م : حواجز بلتيه وفي ك : روى جوائز عافيته .

٢- ساقطة من ن وف ول وش .

٦- في ك : وروي جواني الهرم .

٣- في ب : ورجع فتاب .

غَضَارَةِ الصَّحَّةِ إِلَّا نَوَازِلَ السَّقَمِ ؟ وَأَهْلُ مُدَّةِ الْبَقَاءِ إِلَّا آوْنَةُ الْفَنَاءِ مَعَ قُرْبِ الزَّيَالِ، وَأَزُوفِ الْأَثْقَالِ، وَعَلَنِ الْقَلْقِ، وَالْمِ الْمَضْضِ، وَغُصَصِ الْجَرَضِ، وَتَلَفُتِ الْأُسْتِغَاثَةِ بِنُصْرَةِ الْحَفْدَةِ وَالْأَقْرَبَاءِ وَالْأَعِزَّةِ وَالْقُرَنَاءِ، فَهَلْ دَفَعَتِ الْأَقَارِبُ، أَوْ نَفَعَتِ التَّوَاحِبُ، وَقَدْ غَوْدَرَ فِي مَحَلَّةِ الْأَمْوَاتِ رَهِينًا، وَفِي ضَيْقِ الْمَضْجَعِ وَجِيدًا، قَدْ هَتَكَتِ الْهَوَامُّ جِلْدَتَهُ وَأَبْلَتِ التَّوَاهِثُ جِدَّتَهُ، وَعَفَتِ الْعَوَاصِفُ آثَارَهُ، وَمَحَا الْحَدَثَانِ مَعَالِمَهُ وَصَارَتِ الْأَجْسَادُ شَحْبَةً بَعْدَ بَضْيَتِهَا، وَالْعِظَامُ نَخِرَةً بَعْدَ قُوتِهَا، وَالْأَرْوَاحُ مُرْتَهَنَةً بِثِقَلِ أَغْبَائِهَا، مُوقِنَةً بِغَيْبِ أَنْبَائِهَا، لَا تُسْتَزَادُ مِنْ صَالِحِ عَمَلِهَا؛ وَلَا تُسْتَعْتَبُ مِنْ سَيِّءِ زَلِيلِهَا أَوْ لَسْتُمْ أَبْنَاءَ الْقَوْمِ وَالْآبَاءِ وَإِخْوَانَهُمْ وَالْأَقْرَبَاءَ تَحْتَدُونَ أَمْثَلَتَهُمْ، وَتَرْكِبُونَ قِدَّتَهُمْ (١)، وَتَطَاوَنَ جَادَتَهُمْ؟! فَالْقُلُوبُ قَاسِيَةٌ عَنْ حَظِّهَا، لَا هِيَّةَ عَنْ رُشْدِهَا سَالِكَةٌ فِي غَيْرِ مَضْمَارِهَا! كَأَنَّ الْمَعْنِيَّ سِوَاهَا وَكَأَنَّ الرُّشْدَ فِي إِحْرَازِ دُنْيَاهَا.

وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَجَازَكُمْ عَلَى الصَّرَاطِ، مَزَالِقِ دَخْصِهِ (٢)، وَأَهْوِيلِ زَلِيلِهِ وَتَارَاتِ أَهْوَالِهِ، فَاتَّقُوا اللَّهَ (عِبَادَ اللَّهِ) (٣) تَقِيَّةَ ذِي لُبٍ شَغَلَ التَّفَكُّرُ قَلْبَهُ، وَأَنْصَبَ الْخَوْفُ بَدَنَهُ وَأَشْهَرَ التَّهَجُّدُ غِرَارَ نَوْمِهِ، وَأَظْمَأَ الرَّجَاءُ هَوَاجِرَ يَوْمِهِ، وَظَلَفَ الزُّهْدُ شَهَوَاتِهِ، وَأَوْجَفَ الذِّكْرُ (٤) بِلِسَانِهِ، وَقَدَّمَ الْخَوْفَ لِإِمَامِهِ (٥)، وَتَنَكَّبَ الْمُخَالِجَ عَنْ وَضَحِ

١- في ك: وروى قد هم وفي ل: وتركبون قذتهم . ٤- في ب: وارجف .

٢- في م وض وح وش: ومزالق . ٥- في ب: وقدم الخوف لابانه .

٣- ساقطة من ن وف وم ول وش .

السَّيْلِ، وَسَلَّكَ أَفْصَدَ الْمَسَالِكِ إِلَى النَّهْجِ الْمَطْلُوبِ، وَلَمْ تَفْتَلُهُ فَاتِلَاتُ
الْغُرُورِ وَلَمْ تَعَمَّ عَلَيْهِ مُشْتَبِهَاتُ الْأُمُورِ، ظَافِرًا بِفَرَحَةِ الْبُشْرَى، وَرَاحَةَ
النُّعْمَى فِي أَنْعَمِ نَوْمِهِ، وَأَمِنَ يَوْمِهِ، قَدْ عَبَّرَ مَعْبَرَةَ الْعَاجِلَةِ حَمِيدًا
وَقَدِيمَ ذَاتِ الْآجِلَةِ سَعِيدًا، وَبَادَرَ مِنْ وَجَلٍ (١)، وَأَكْمَشَ فِي مَهَلٍ،
وَرَغَبَ فِي طَلَبٍ، وَذَهَبَ عَنْ هَرَبٍ، وَرَاقَبَ فِي يَوْمِهِ (٢) غَدَهُ،
وَنَظَرَ (٣) قَدَمًا أَمَامَهُ فَكَفَى بِالْجَنَّةِ ثَوَابًا وَنَوَالًا، وَكَفَى بِالنَّارِ عِقَابًا
وَوَبَالًا وَكَفَى بِاللَّهِ مُنْتَقِمًا وَنَصِيرًا وَكَفَى بِالْكِتَابِ حَاجِبًا وَخَصِيمًا
بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِي أَعْدَرَ بِمَا أُنْذَرَ وَأُحْتَجَّ بِمَا نَهَجَ وَحَذَّرَكُمْ عَدُوًّا نَفَذَ
فِي الصُّدُورِ (٤) خَفِيًّا، وَنَفَثَ فِي الْأَذَانِ نَجِيًّا فَأُضِلَّ وَأُرْدَى، وَوَعَدَ
فَمَتَّى، وَزَيَّنَ سَيِّئَاتِ الْجَرَائِمِ، وَهَوَّنَ مُوَبِقَاتِ الْعِظَائِمِ حَتَّى إِذَا
أُسْتَدْرَجَ قَرِينَتُهُ، وَأُسْتَفْلَقَ رَهِينَتُهُ؛ أَنْكَرَ مَا زَيَّنَ؛ وَأُسْتَعْظَمَ مَا هَوَّنَ،
وَحَذَّرَ مَا أَمَّنَ.

أَمْ هَذَا الَّذِي أَنْشَأَهُ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ، وَشَغَفِ الْأَسْتَارِ؛ نُظْفَةً
دِهَاقًا وَعَلَقَةً مُحَاقًا، وَجَنِينًا وَرَاضِعًا، وَوَلِيدًا وَيَافِعًا، ثُمَّ مَنَحَهُ قَلْبًا
حَافِظًا، وَلِسَانًا لَا فِظًا وَبَصَرًا لَا حِظًا (٥)، لِيَفْهَمَ مُعْتَبِرًا، وَيُقَصِّرَ
مُزْدَجِرًا، حَتَّى إِذَا قَامَ أَعْتِدَالُهُ، وَأُسْتَوَى مِثَالُهُ، نَفَرَ مُسْتَكْبِرًا، وَخَبِطَ
سَادِرًا، مَاتِحًا فِي غَرْبِ هَوَاهُ، كَادِحًا سَعِيًّا لِدُنْيَاهُ، فِي لَذَاتِ طَرَبِهِ،
وَيَدَوَاتِ أَرْبِهِ، لَا يَحْتَسِبُ رَزِيَّةً، وَلَا يَخْشَعُ تَقِيَّةً، فَمَاتَ فِي فِئْتِهِ

٤ - في ك: انفذ في القلوب .

٥ - ساقطة من ب .

١ - في ح : وبادر عن وجل .

٢ - في ب : ورقب في يومه .

٣ - في ح : وربما نظر .

غَرِيرًا، وَعَاشَ فِي هَفْوَتِهِ يَسِيرًا ^(١)، لَمْ يُفِدْ عِوَضًا، وَلَمْ يَقْضِ
مُفْتَرَضًا، دَهَمَتْهُ، فَجَعَتُ الْمَنِيَّةُ فِي غُبْرِ جَمَاحِهِ، وَسَنَنِ مِرَاجِهِ،
فَظَلَّ سَادِرًا، وَبَاتَ سَاهِرًا، فِي غَمَرَاتِ الْآلَامِ، وَظَوَارِقِ الْأَوْجَاعِ
وَالْأَسْقَامِ بَيْنَ أَخٍ شَقِيقٍ، وَوَالِدٍ شَفِيقٍ، وَدَاعِيَةٍ بِالْوَيْلِ جَزَعًا، وَلَادِمَةٍ
لِلصَّدْرِ قَلَقًا وَالْمَرْءِ فِي سَكْرَةٍ مُلْهِيةٍ ^(٢)، وَغَمْرَةٍ كَارِثَةٍ ^(٣)، وَأَنَّةٍ
مُوجِعَةٍ، وَجَذْبَةٍ مُكْرِبَةٍ وَسَوْقَةٍ مُثْعِبَةٍ. ثُمَّ أُذْرِجَ فِي أَكْفَانِهِ مُبْلِسًا،
وَجُذِبَ مُنْقَادًا سَلِسًا، ثُمَّ أُلْقِيَ عَلَى الْأَغْوَادِ رَجِيعَ وَصَبٍ، وَنُصُو سَقَمٍ،
تَحْمِلُهُ حَفْدَةُ الْوُلْدَانِ، وَحَشْدَةُ الْإِخْوَانِ، إِلَى دَارِ غُرْبَتِهِ، وَمُنْقَطَعِ
زُورَتِهِ، حَتَّى إِذَا انْصَرَفَ الْمُشِيعُ، وَرَجَعَ الْمُتَفَجِّعُ ^(٤)، أَقْعَدَ فِي
حُفْرَتِهِ نَجِيًّا لِبَهْثَةِ السُّؤَالِ، وَعَشْرَةَ الْأَمْتِحَانِ، وَأَعْظَمَ مَا هُنَالِكَ بَلِيَّةً
نُزُولُ الْحَمِيمِ، وَتَضْيِئَةُ الْجَحِيمِ، وَفَوْرَاتُ السَّعِيرِ، (وَسُورَاتُ
الزَّيْفِ) ^(٥) لَا فَرْقَةَ مُرِيحَةٍ. وَلَا دَعَا مُزِيحَةٍ، وَلَا قُوَّةَ حَاجِزَةٍ، وَلَا مَوْتَهُ
نَاجِزَةً، وَلَا سِنَّةَ مُسْلِيَةٍ، بَيْنَ أَطْوَارِ الْمَوْتَاتِ، وَعَذَابِ السَّاعَاتِ !! إِنَّا بِاللَّهِ
عَائِذُونَ ^(٦).

عِبَادَ اللَّهِ، أَتَيْنَ الَّذِينَ ^(٧) عُمِّرُوا فَنَعِمُوا، وَعُلِّمُوا فَفَهَّمُوا، وَأُنْظِرُوا
فَلَهُوًا، وَسَلِّمُوا فَنَسُوا؟ أَمْهَلُوا طَوِيلًا، وَمُنِحُوا جَمِيلًا ^(٨)، وَحَذِّرُوا

١ - في ش : في هفوته اسيرا .

٢ - في ح وحاشية ن : وسكرة ملهنة .

٣ - في ك - : ويروى غمرة كاربة .

٤ - ف ن ورجع المفجع .

٥ - ساقطة من ش .

٦ - في ب : ات الله عائذون وفي ش : اتا لله وانا اليه راجعون ، انا بالله عائذون .

٧ - في ف وح وض : عباد الله اين الذين . ٨ - في م : وامهوا جيلا .

أَلِيمًا، وَوُعِدُوا جَسِيمًا!! أَخَذُوا الذُّنُوبَ الْمُرَّرَّةَ، وَالْعُيُوبَ الْمُسْخِطَةَ.

أُولِي الْأَبْصَارِ وَالْأَسْمَاعِ، وَالْعَافِيَةِ وَالْمَتَاعِ! هَلْ مِنْ مَنَاصٍ، أَوْ خَلَاصٍ أَوْ مَعَاذٍ، أَوْ مَلَاذٍ، أَوْ فِرَارٍ، أَوْ مَحَارٍ؟ أَمْ لَا؟ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ! أَمْ أَتَيْنَ تُضَرِّفُونَ؟ أَمْ بِمَاذَا تَغْتَرُونَ؟ وَإِنَّمَا حَظُّ أَحَدِكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ذَاتِ الطُّولِ وَالْعَرْضِ قَيْدٌ قَدَّهِ، مُتَعَقِّراً عَلَى خَدِّهِ. الْآنَ عِبَادَ اللَّهِ وَالْخَنَاقُ مُهْمَلٌ، وَالرُّوحُ مُرْسَلٌ؛ فِي فَيْنَةِ الْإِرْشَادِ^(١)، وَرَاحَةِ الْأَجْسَادِ (وَبَاحَةِ الْإِحْتِشَادِ)^(٢)، وَمَهْلٍ الْبَقِيَّةِ، وَأَنْفٍ الْمَشِيَّةِ، وَإِنْظَارِ التَّوْبَةِ، وَأَنْفِسَاجِ الْحَوْبَةِ، قَبْلَ الضُّنْكِ وَالْمَضِيِّ، وَالرَّوْعِ وَالزُّهُوقِ، وَقَبْلَ قُدُومِ الْغَائِبِ الْمُنتَظَرِ، وَأَخْذَةِ الْعَزِيزِ الْمُقْتَدِرِ.

١ — في ك: وروي في فينة الارتباد.

٢ — ساقطة من وم وف ول وش.

الشرح

الخطبة الغراء من قولهم: رجل أغر أي شريف^(١).

ع — علا بحوله: أي بكونه قادرا على أجناس المقدورات، إذ لا سواه من يقدر على كل شيء.

دنا بطوله: أي قرب بنعمته وإحسانه ورحمته، كما قال: ورحمتي وسعت كل شيء.

وعني بعواطف كرمه: النعم الداعية للعباد إلى العبادة والشكر^(٢)، وميل القلوب إلى الانقياد لمن أولاهها.

والازل: الضيق والشدة.

وأؤمنُ بهِ أولا باديا: أي ايمني بالله ابتداء ديني ومفتاحه.

وأرفع لكم المعاش^(٣): الرفع السعة والخصب، يقل رفع عيشه بالضم رفاغة اتسع فهو عيش رافع ورفيع أي واسع طيب، ومن ذلك: الرغد الروافع. الرغد؛ العطاء والرغد: الصلات.

وأحاط بكم الاحصاء: من قوله تعالى: لقد احصاهم وعدهم^(٤) عدا ومن قوله: لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا احصاها^(٥)، وقيل: أحاط بما لديهم من الأعمال.

١ — في ض: شريف مشهور كالفرس الاغر.

٤ — مريم: ٩٤.

٢ — في ض: والشكر وما يتكرر منها.

٥ — الكهف: ٤٩.

٣ — في ض: أرفع لكم المعاش اي اوسع.

مدد: جمع مدة .

والردغ: الوحل الشديد وكذلك: الردغة بتسكين الدال، من عادة الدنيا أن تغمرك وتخيل إليك أنها تحبُّك، وتلازمك ثم تفارقك بغتة، وتلازم عدوك، وفي الانجيل أن عيسى عليه السلام رأى من^(١) مكاشفاته الدنيا على صورة عجوز؛ فقال لها كم أعداد أزواجك فقالت أكثر من أن يحصى، فقال عيسى: فارقوك أم طلقوك فقالت: بن قتلت الجميع .

فقال عيسى: عجا ممن يخطبك ويطلبك، ومن سحر الدنيا أنها تزين ظاهرها، وتُخفي بلاءها ومحنها فيغتر بظاهرها الجاهل، مثال عجوزة شوهاء تلبس ثيابا فاخرة، فاذا كشف صاحبها قناعها ندم على ما انفق عليها .

في الحديث: ان الدنيا تأتي يوم القيامة على صورة عجوزة شوهاء^(٢) فوهاء فلا يمر عليها أحد إلا وهو يقول لها: نعوذ بالله منك، فيقول الله لعباده: هذه الدنيا التي عصيتُموني بسببها، وسفكتم الدماء بسببها وقطعتم الأرحام، ومثل صاحب الدنيا في اللذة التي يجدها من الدنيا كمثل من يتناول طعاماً لذيذاً طيباً يفسد به معدته، ثم قاء، وقذف ما في معدته فبطلت لذته وبقيت تبعته .

كذلك كل من كان نصيبه من الدنيا أكثر، كان ندمه أوفر وحسراته أكمل .

فنصت: صادت أقصد السهم: أي أصاب فقتل قال الأخطل^(٣):

فان كنت قد أقصدتني إذ رميتني * بسهمك فالرامي يصيب ولا يدري

١- في ش: رأى في مكاشفاته الدنيا .

٢- الشوهاء من الاضداد وهي المرأة الحسنة الرائعة، والقيحة، والواسعة الفم والصغيرة والفوهاء: سعة الفم .

٣- غياث بن غرث الاخطل الشاعر التغلبي النصراني المقرب عند خلفاء بني أمية لمده اياهم وانقطاعه اليهم وكان مقربا عند عبد الملك وسماه شاعر بني أمية ولقب بالاخطل لبداءته وسلاطة لسانه .

الشرح

الخطبة الغراء من قولهم : رجل أغر أي شريف ^(١) .

ع — علا بحوله : أي بكونه قادرا على أجناس المقدورات ، إذ لا سواه من يقدر على كل شيء .

دنا بطوله : أي قرب بنعمته وإحسانه ورحمته ، كما قال : ورحمتي وسعت كل شيء .

وعني بعواطف كرمه : النعم الداعية للعباد الى العبادة والشكر ^(٢) ، وميل القلوب إلى الانقياد لمن أولاهها .

والازل : الضيق والشدة .

وأؤمنُ بِهِ أولا باديا : أي ايماني بالله ابتداء ديني ومفتاحه .

وأرفع لكم المعاش ^(٣) : الرفع السعة والخصب ، يقال رفع عيشه بالضم رفاغة اتسع فهو عيش رافع ورفيع أي واسع طيب ، ومن ذلك : الرغد الروافع .
الرغد : العطاء والرغد : الصلات .

وأحاط بكم الاحصاء : من قوله تعالى : لقد احصاهم وعدهم ^(٤) عدا ومن قوله : لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا احصاها ^(٥) ، وقيل : أحاط بما لديهم من الأعمال .

١ — في ض : شريف مشهور كالفرس الاغر .

٤ — مريم : ٩٤ .

٢ — في ض : والشكر وما يتكرر منها .

٥ — الكهف : ٤٩ .

٣ — في ض : أرفع لكم المعاش اي اوسع .

مدد: جمع مدة .

والردغ: الوحل الشديد وكذلك: الردغة بتسكين الدال، من عادة الدنيا أن تغمرك وتخيل إليك أنها تحبُّك، وتلازمك ثم تفارقك بغتة، وتلازم عدوك، وفي الانجيل أن عيسى عليه السلام رأى من^(١) مكاشفاته الدنيا على صورة عجوز؛ فقال لها كم أعداد أزواجك فقالت أكثر من أن يحصى، فقال عيسى: فارقوك أم طلقوك فقالت: بل قتلت الجميع .

فقال عيسى: عجباً ممن يخطبك ويطلبك، ومن سحر الدنيا أنها تزين ظاهرها، وتُخفي بلاءها ومحنها فيغتر بظاهرها الجاهل، مثال عجوزة شوهاء تلبس ثياباً فاخرة، فاذا كشف صاحبها قناعها ندم على ما انفق عليها .

في الحديث: ان الدنيا تأتي يوم القيامة على صورة عجوزة شوهاء^(٢) فوهاء فلا يمر عليها أحد إلا وهو يقول لها: نعوذ بالله منك، فيقول الله لعباده: هذه الدنيا التي عصيتُموني بسببها، وسفكتم الدماء بسببها وقطعتم الأرحام، ومثل صاحب الدنيا في اللذة التي يجدها من الدنيا كمثل من يتناول طعاماً لذيذاً طيباً يفسد به معدته، ثم قاء، وقذف ما في معدته فبطلت لذته وبقيت تبعته .

كذلك كل من كان نصيبه من الدنيا أكثر، كان ندمه أوفر وحسراته أكمل .

قنصت: صادت أقصد السهم: أي أصاب فقتل قال الأخطل^(٣):
فان كنت قد أقصدتني إذ رميتني * بسهمك فالرامي يصيب ولا يدري

١ - في ش: رأى في مكاشفاته الدنيا .

٢ - الشوهاء من الاضداد وهي المرأة الحسنه الرائعة، والقيحة، والواسعة الفم والصغيرة والفوهاء: سعة الفم .

٣ - غياث بن غرث الاخطل الشاعر التغلبي النصراني المقرب عند خلفاء بني امية لدخه اياهم وانقطاعه اليهم وكان مقرباً عند عبد الملك وسماه شاعر بني أمية ولقب بالاخطل لبداءتيه وسلطة لسانه .

ومعاينة المحل : بتخفيف اللام أي الشدة .

يمضون أرسالا : أي يتبع بعضهم بعضا .

صبور الأمر : ما يؤول إليه وهو فيقول .

والرعيل : القطعة من الخيل .

الضرع : الخضوع والذل والهينة : الصوت الخفي .

وألجم العرق : أي بلغ العرق أفواههم فشبه ذلك باللجام كأنهم ملجمون

على ما ورد الأثر به ، وروي الفرق أي اسكتهم الرعب .

والزبر : الزجر والمنع ومقبوضون إختصاراً : أي كثرت افاتهم من قولهم :

لبن محتضر أي كثير الآفة وأن الجن يحضره ، قال الله تعالى : وأعوذ بك رب

أن يحضرون أي يصيبني الشياطين بسوء .

مدينون : أي مجزيون محاسبون ومنه الديان المستعتب : طالب الرضا .

سدف الليل : ظلمته والمضمار : المدة أو المواضع الذي يضم فيه

الخيـل ، وهو أن يعلف الفرس حتى يسمن ، ثم يرده الى القوة ، وذلك في

اربعين يوماً .

فيالها أمثالا : الضمير للامثال أفاد : أي استفاد ومقام : بضم الميم أي

أقامه .

ج — سوابغ نعمه : أضاف الصفة إلى الموصوف للكشف والبيان وذلك

كثير في كلامهم ، والتقدير نعمه السوابغ .

لإنهاء عذره وتقدير نذره : أي لا بلاغ إعذاره وإنذاره والريش والرياش :

اللباس الفاخر ارفع : أي وسع .

والردغة : الطين والماء المختلط وبخط الرضي الردغة والرداغ : الطين

الرقيق .

والسناد ؛ ما يستند إليه قمصت بأرجلها : أي رفعتها وروي بأرجلها

بالجيم والوهن: الحبل الذي سمي بكمند^(١).
والاخترام: القطع لا ترعوي: لا تنزجر ولا تتوب.
يحتذون: يقتدون أرسالا: أي متتابة، أرف: أي قرب والضريح:
الشق في وسط القبر واللحد في الجانب.
والوكر: موضع الطير والوجار: موضع السبع، مهطعين: مسرعين رعيلا:
أي جماعة.

والصموت: جمع صامت، أو وصف الجماعة بالمصدر وقيام: جمع
قائم، أو وصف بمصدر.
والاستكانة: التواضع، والضراعة: الخضوع والاستسلام: الانقياد.
وهوت الأفئدة كاظمة: أي سقطت متجرعة للغيط مهينة: أي يتكلمون
بكلام في أنفسهم متحسرون بما فاتهم.
والالجام: كناية عن وصول العرق الى الأفواه أي يصل عرقهم إلى موضع
اللجام وهو الفم، وروي وأثجم الفرق أي كثر الخوف، يقال أثجم المطر أي
دام وكثر.

والشفق: الاشفاق والخشية والزبرة: الصيحة التي فيها زجر.
وفصل الخطاب: قطع المخاطبة فكأنهم دعوا ليقطعوا خطاب من
يسألهم.
والمقايضة: المعاوضة عباد: أي هم عباد اقتداراً: أي خلقوا اقتداراً
لاتفاقاً.

احتضاراً: بالحاء غير المعجمة أحسن ليعم الجميع، يقال: احتضر فلان
أي مات لأنه بالحاء معجمة للشبان خاصة، احتضر فلان أي مات شاباً.

١ - كمند لفظة فارسية وهي حبل الصياد.

والجدث: القبر، والرفات: العظم البالي .
 واخلو المضممار الجياد: أي خلوا ليحروا في مضممار الأخيار وروي
 بمضممار الجياد على الاستعارة .
 عازمة: ذات عزم، الحزم: ضبط الرجل أمره .
 واقترف: أي اكتسب ذنباً، عبر: أي أرى العبر مراراً أفاد: أي إستفاد،
 وقيل: أي أفاد نفسه ذخيرة .

وتنجز الرجل حاجته: واستنجزها: أي إستنجزها^(١) .
 قوله عليه السلام: جعل لكم أسماعاً لتعي ما عناها .
 ع — قيل: عني أن الغرض في خلق الأسماع أن يسمع ما ينفعها في
 الدين وهكذا في خلق جميع الجوارح، للمكلفين .
 وأبصاراً لتجولو عن عشاها .

أراد بالعشي عمى القلب، وهو الذهاب عن الحق، وإنما يتوصل إلى
 الاستدلال بالأشياء إذا أدركها بعينه فأضاف العشى إلى الأبصار والمراد ما
 ذكرنا كذا قال الوبري .

والشلو: العضو من أعضاء اللحم وأشلاء الانسان أعضاؤه بعد البلى
 والتفرق .

بأرفاقها: أي بسهولة مطالبها من قولهم: مرتع رفق أي سهل المطلب
 والارفاق: المنافع من قولهم أرفقته أي نفقته .
 مجلات نعمه:

أي عوامها، يقال جلل الشيء تجليلاً أي عم والمجلل: السحاب التي
 نعم الأرض بالمطر، قال الامام الوبري: أن الأعضاء في الاكثر يتعادل

ويتقارب قواها ، فلذلك قال .

في تركيب صورها ومدد عمرها بأبدان قائمة بأرفاقها ، قال : أي يقوم الأبدان بالمنافع .

وقلوب رائدة لأرزاقها : بالقلوب (يعرف مطالب الأرزاق : وقال غيره : أرزاق القلوب^(١)) إطمينانها في مجلات نعمه .

قال الوبري : هذه الأبدان وما فيها من المنافع معدودة في مجلات نعم الله تعالى ، وهى السواثر للعباد عما يهلكها وموبقها بلحوق النقائص بها .

وموجبات منته : أي من نعمه الموجبة لشكره عليكم ، ويحتمل أن يريد موجبات زوائد نعمه ، لأن السابق من آلاء الله ، وإن كان فضلا فانه يفضي الى وجوب نعمته بواسطة الشكر ، فيجوز أن يضاف موجب^(٢) إلى النعمة الأولى فيقال إن الفعل يوجب نعمًا في الثاني .

وحواجز عافيته : يعني الأمور المتصلة بالعافية التي يحول بين الانسان ، وبين ما يُفسدُهُ ويفضحه ، فما دام معاقى فانه يحال بينه وبين ما ينافي العافية ، وقيل الحجز المنع وحواجز عافية هي التي يفصل العافية عن البلاء .

وأنف الأوان : ابتداء الزمان والزيال : الفراق حواني الهرم : حنو كل شيء إعوجاجه والحنوة : طأطأة الرأس وتقويس^(٣) الظهر وروي جواني .

والعلز : خفة وهلع يصيب الانسان وبات فلان علزا أي وجعا لاينام .

والمضض : وجع المصيبة والجرض : أن يتبلع ريقه على هم وحزن

ومات فلان جريضا أي مغموما .

ونهبكة المرض : ضعفه ونهبكة السلطان مبالغته في العقوبة ، ونهبكت

الثوب اذا لبسته حتى خلق ومنه قوله .

٣- قوس الرجل : انحنى ظهره .

١- بين الهالين ساقط في ش .

٢- في ض : موجب الشكر الى النعمة .

أبليت النواهلك جدته، وشحبة: أي متغيرة .
 والأرواح مرتهنة بثقل أعبائها: قيل: هذا إشارة الى العذاب الروحاني .
 قدتهم: أي طريقتهنم ظلف: أي دفع والمخالج: وقيل: وهي الشوك^(١)
 وقيل: هو ذوات اليمين وذوات اليسار، ولذلك يقال طعنة مخلوجة .
 لم تقتله: أي لم تصرفه، وقيل قلت لفت وأكمش: أسرع، نظر قدما:
 روي بكسر القاف أي دائماً، ومضى قدما بضم القاف والبدال أي تقدم ولم
 ينش^(٢) اعذر: أتى بعذر صحيح وعذر أي فرط .
 أنذر: خوف وهذا مثل ومعناه من خوف أتى بالعذر الصحيح التام
 حذرکم عدوا: يعني إبليس النجی: المناجي .
 انفذ في القلوب خفياً: من قوله تعالى: يوسوس في صدور الناس^(٣)
 فأضل وأردى؛ من قوله: ولأضلنهم ولأمنينهم^(٤) .
 ووعد فمني: من قوله يعدهم ويمينهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا^(٥) .
 زين سيئات الجرائر؛ من قوله تعالى فزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم
 عن السبيل^(٦) . والباقي، من قوله تعالى، وقال الشيطان لما قضي الأمر
 إلى^(٧)، آخر الآية .
 ج — عناها أي أهمها: العشى: مقصورا مصدر الأعشى وهو الذي لا يبصر
 بالليل وان كان يبصر بالنهار والعشا: ها هنا استعارة عن دخول الشبه على
 أهل العلم ويمكنهم أن يجلوها فيقعوا في ضياء العلوم .
 والشلو: عضو اللحم والعضو دون ذلك ملائمة: موافقة، أحنائها:

١ — الشوك: ما يخرج من النبات شبيهاً بالابر . ٥ — النساء: ١٢٠ .

٢ — انثنى: انعطف . ٦ — النمل: ٢٤ .

٣ — الناس: ٥ . ٧ — ابراهيم: ٢٢ .

٤ — النساء: ١١٩ .

جوانبها، بأرفاقها روي بأرماقها والرميق: بقية الروح، رائدة: طالبة .
 مجللات نعمه: من إضافة الصفة إلى الموصوف أي النعم المجللة
 مستعار من قولهم: سحاب مجلل أي^(١) يعم الأرض بالمطر، يعني أن الله
 تعالى جعل تلك الأعضاء لكم ثابتة، بأبدان يمكنها القيام بما ينفعها،
 وتلك^(٢) يتقلب أبدأ في نعم عامة توجب الشكر في غاية تمنع المضار وستر
 مدة أعماركم عنكم، لتكونوا في كل وقت مستشعرين من الموت، فلا تكونوا
 مصرين على الذنوب .

قل حواجز العافية: موانعها من الزوال وروي جوائز عافيته وحواجز
 بليته .

أرهقتهم: أعجلتهم، شد بهم: قطعهم، والتشذيب: قطع ما تفرق من
 أغصان الشجر .

والتخرم: الاستيصال، والاقطاع أنف الأوان: مستعار من قولهم: روضة
 أنف للتي لم يرعها أحد .

وبضاضة الشباب: طراوتها ورونقها، ورجل بض، رقيق الجلد ممتلئ .
 وحتى الهرم ظهره: أي عطفه، وحواني الهرم معاطف، ينحني ويتعرج
 في حال الشيب .

والغضارة: طيب العيش والأزوف: القرب وعلز القلق: خفة
 الاضطراب .

والحفدة: الأعوان والخدم، وقيل ولد الولد وفي صحاح اللغة الهوام:
 لا يقع إلا على المخوف من الأحناش^(٣) .

١- في ض سحاب مجلل أي عام .

٢- في ض: وتلك الأبدان يتقلب .

٣- الأحناش: هوام الأرض وقيل: الحنش: ما أشبه رأسه رأس الحيات من الوزغ والحرياء .

والنواهلك : الأمراض التي تذيب اللحم ، ويهزل من نهكته الحمى إذا أضنته وجهدته .

وعفت : درست والبضة : الطراوة والاعباء : الأثقال .

القدة : الطريقة ، وروي قدّمهم وقال الصواب هذا لقوله تعالى : طرائق قددا^(١) ، وأضاف المزالق : الى الدحض للتأكيد .

انصب : أتعب ، والمراد بالتهجد هنا السهر ، وإن كان قد جاء بمعنى النوم .

والغرار : النوم القليل وإضافته الى النوم نحو كرى النوم .

وظلف : منع وأوجف ، أسرع وتنكب المخالجات عن وضع الطريق .

أي عدل أن يختلج ذلك ، وخلج واختلج إي جذب وانتزع ، ويجوز أن يريد بالمخالجات المضطرب .

وأقصد المسالك : أقومها وطريق قاصد مستقيم والموبقات المهلكات

والقرينة : النفس .

قوله عليه السلام : أم هذا الذي أنشأه في ظلمات الأرحام إلى آخره .

ع — الشغف الأستار والشغفة الغلاف ، محاقا : أي مرشوشا ، ومادام

الانسان في الرحم ، فهو جنين فاذا ولد ، فهو وليد فما دام يرضع ، فهو رضيع

فاذا قطع عنه اللبن فهو قطيع وفطيم ، ثم إذا دب ونمى فهو دارج ، فاذا ابلغ

طوله خمسة أشبار ، فهو خماسي وإذا سقطت روضه فهو مثنفور^(٢) ، فاذا بلغ

الحلم فهو يافع ومراهق .

قل إن النطفة في القرار المكين يصير علقة بعد خمسة عشر يوما ، ثم

يصير العلقة مضغة ، بعد ثلاثين يوما ، وإذا كان الجنين ذكرا صار خلقة تاما

١ — الجن : ١١ .

٢ — الاثفار : سقوط سن الصبي ونباتها وإذا سقطت روضه الصبي قيل ثغر فهو مثنفور .

بين الثلاثين والاربعين، وإذا كان انشئ كان بين الاربعين والخمسين وهذا معنى قوله تعالى : فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر^(١).

إذا تم خلق الجنين في أحد وثلاثين يوماً تحرك في البطن في اثنين وستين فيكون أيام الحركة ضعف أيام تمام الخلق، ويكون مدة الحمل ثلاثة أضعاف مدة الحركة^(٢) إلا أن المولود الذي يولد في الشهر الثامن لا يعيش بقدرة الله تعالى، لكن الأصل في تمام الحمل تسعة أشهر، وخلق الله تعالى الإنسان مثال مدينة فيها عيون.

إحداها ماؤها حلو، والأخرى مالح، والأخرى منتن، والأخرى مرة، حيطان خمسة: الحائط الأول الشعر، والثاني الجلد، والثالث اللحم، والرابع العظم، والخامس المخ، وفيه من العروق ثلاثمائة وستون يشبه الأنهار، ولهذه المدينة، أبواب: العينان، والأذنان والمنخران وغير ذلك.

والشهوة في جسد الانسان عامل^(٣) الخراج، والغضب مثل الشحنة والعقل مثل الملك العادل. والحواس كالجواسيس، والعظم كالجبال، والشعور كالنبات، الدماغ شبه الأثير والقوة في المعدة التي تطبخ الطعام شبه الطباخ، والتي يوصل الصافي إلى الكبد وتخرج الأثقال كالعصار.

التي تصبغ الصافي من الطعام، في الكبد: ويجعله على لون الدم كالصباغ، والتي تبيض الدم فيجعله في الثدي لبناً خالصاً، وفي أوعية المنى منياً أبيض كالقصار، والتي تجذب الغذاء من الكبد في كل جزء كالجلاب والمسافر والتي تسقي من الكبد كالسقاء، والتي تخرج الأثقال كالكناس والتي تهيج الصفراء والسوداء كالعيار المفسد، والتي تدفع الصفراء والسوداء كالرئيس العادل، يقال:

٣- في ش : مثل عامل الخراج.

١- المؤمنون : ١٤.

٢- في ش : هذه الحركة.

خبط البعير الأرض بيده: أي ضربها، وخبط الرجل طرح نفسه حيث كان لينام والسادر: المتحير والذي لا يبالي ما صنع .
الماتح: المستقي: الغرب: الدلو العظيمة في لذات طربه وبدوات اربه .

معناه ما قال الحكيم: لامطمح^(١) ليبصره في أولاه وأخراه إلا في لذات قبقبه وذذببه^(٢) .

وغريرا: أي غير مجرب الغبر: البقية من كل شيء قال الشاعر:
ومبراً من كل غبر حيضة^(٣)

السنن: الطريقة والوجهة بين اخ شقيق: أي كأنه شق منه كثره الغم يكرثه بالضم: أي اشتد عليه، وبلغ منه المشقة، واكرثه مثله فالكارثة التي يأتي بالحزن ويروى كاربة .

رجيع: فعيل بمعنى مفعول البهتة: التحير نزل الحميم: أي ما ينزل من الماء الحميم .

لاقوة حازجة ولاموتة ناجزة من قوله تعالى: فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى^(٤) .

أولي الابصار: أي يا أولي الابصار، المتاع: السلعة وما تمتعت به، المحار: المرجع قال الشاعر:

نحن بنو عامر بن ذبيان * والناس كهام محارهم للقبور

١ - طمح بصره اليه : ارتفع ونظره شديدا وفي ض : لا مطمح لبصره .

٢ - القبقب : لبطن من القبقبة وهو صوت يسمع من البطن والذبذب : الذكر سمي به لتذبذبه اي لحركته .

٣ - الشعرلابي كبير الهذلي كما في تاج العروس (غبر) والبيت هكذا .

ومبرء من كل غبر حيضة وفساد مرضعه وداء مغبل

٤ - طه : ٧٤ .

قيد قده: أي مقدار قامته يعني القبر، الآن: أي اعملوا الآن .
والفينة: الساعة أنف الشيء: مبدأه ومقدمه .

ج — ام: يجوز أن يكون^(١) متصلة، ويكون التقدير، فليُنظر الإنسان فيما تقدم ذكره؛ أم في هذا يجوز أن يكون منقطعة والتقدير أتغفلون عن هذا الذي أنشأه الله، وروي أو هذا بهمة الاستفهام و واو العطف على سبيل الإنكار والتفريع .

والدهاق: الممتلئ وذكر النطفة حملا على المعنى إذ المراد بها الماء المهيّن، وروي وفاقا أي مصبوبا .

والعقلة: الدم الطري وصفها بالمحاق: بمعنى أنها شيء محقوق باطل بالأضافة إلى الحيوان أو محوطة ليست بذات صورة من محقت الشيء إذا أبطلته ومحوته .

وأيفع الغلام: ارتفع فهو يافع، ولا يقال موفع وهو من النواذر من اليفاع، وهو ما ارتفع من الأرض .

ولفظ بالكلام: يكلم به ولفظت الشيء من فمي رميته، يقصر: أي يكف عما لا يعنيه .

والكادح: الساعي يجهد ويتعب وبذوات أربه: أي ما ظهر من حاجته .
غريرا غافلا يسيرا: أي حقيرا وروي أسيرا دهمته: فجأته والدم:
الضرب والابلاس: الحيرة واليأس وعني بالأعواد: الجنازة .
والنضو: المهزول والحفدة: ولد الولد والأعوان والحاشد: المستعد المتأهب .

لبهته السؤال: يعني سؤال الملكين اللذين يسميان فتاني القبر يسألان

الميت بعد إحياء الله تعالى إياه في القبر وإلى هذا أشار بقوله :
وعشرة الامتحان، والنجى : مصدر كالصهيل يقع على الواحد والجمع،
وجعله بمعنى المفعول هنا أحسن، واللام في لبهته يتعلق بأقعد أو ينجي إن
كان بمعنى الفاعل .

وفورة الحر شدته مربحة : أي مبعدة لبلائه والناجزة : السريعة والحاجزة :
المانعة .

وأطوار الموتات : حالاتها فلهوا : إذا كان الهاء مفتوحة، فهو من لها يلهو
أي لعب، وإن كانت مضمومة فمن لهي يلهي أي أعرض وترك .
المورطة : الموقعة في ورطة الهلاك والورطة في الأصل أرض مطمئة لا
طريق فيها .

والمناصر : الملجأ والمفر والخناق : الحبل الذي يخنق به .
لروح : يذكر ويؤنث وذكره هنا فقال : مرس، والفينة : الوقت أضافها
إلى الارشاد لأن اوقات العمر في الدنيا يوجد فيها الرشاد، وروي الارتياح وهو
الطلب .

وانفساح الحوبة : سعة الحاجة وهي كل حرمة تضيع من ذوي الرحم
والحوبة الحزن أيضا وعني .
بالمنتظر الغائب : الموت والأنف : الوقت وأضاف إلى المشية فالعمر
للالرادة مظنة^(١) .

٨١ - ومن كلام له عليه السلام

في ذكر عمرو بن العاص

عَجِبْنَا لِأَبْنِ الثَّابِغَةِ، يَزْعُمُ لِأَهْلِ الشَّامِ أَنَّ فِي دُعَابَتِهِ، وَأَنِّي
أَمْرٌ تَلْعَابَةٌ: أَعَافِسُ وَأَمَارِسُ، لَقَدْ قَالَ بَاطِلًا، وَنَطَقَ آثِمًا. أَمَا، وَشَرُّ
الْقَوْلِ الْكَذِبُ إِنَّهُ لَيَقُولُ فَيَكْذِبُ، وَيَعِدُ فَيُخْلِفُ، وَيَسْأَلُ فَيُلْحِفُ،
وَيُسْأَلُ فَيَسْخُلُ، وَيَخُونُ الْعَهْدَ، وَيَقْطَعُ الْإِلَّ، فَإِذَا كَانَ عِنْدَ الْحَرْبِ
فَأَيُّ زَاجِرٍ وَآمِرٍ هُوَ؟؟!! مَا لَمْ تَأْخُذِ السُّيُوفُ مَاخِذَهَا، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ
كَانَ أَكْبَرُ مَكِيدَتِهِ أَنْ يَمْنَحَ الْقِرْمَ سُبَّتَهُ، أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَيَمْنَعُنِي
مِنَ اللَّعِبِ ذِكْرُ الْمَوْتِ، وَأَنَّهُ لَيَمْنَعُهُ مِنْ قَوْلِ الْحَقِّ نِسْيَانُ الْآخِرَةِ،
إِنَّهُ لَمْ يُبَايِعْ مُعَاوِيَةَ حَتَّى شَرَطَ أَنْ يُؤْتِيَهُ أَيْتَةٌ وَيَرْضَخَ لَهُ عَلَى
تَرْكِ الدِّينِ رَضِيخَةً.

الشرح

قوله عليه السلام عجباً لابن النابغة الى آخره .

ع — روي أن أمير المؤمنين عليه السلام دعا إلى البراز بصفين^(١)، فبرز إليه عمرو بن العاص^(٢)، فتجاولا فيما عرف عمرو أنه علي ولا طاقة له به، وقد حمل عليه علي ليقتله ألقى نفسه عن فرسه وكشف عورته مواجهها لعلي عليه السلام، فلما رأى علي ذلك غض بصره، فانصرف عمرو مكشوف العورة ونجا بسبب ذلك، فابن النابغة هو عمرو بن العاص والنابغة امه .

قلت^(٣) وقد روى الثقات أن بسر بن أرطاة خرج الى علي عليه السلام يوم صفين، فحمل عليه علي عليه السلام فسقط بسر على قفاه، ورفع رجله

١ — صفين بكسرتين وتشديد الفاء موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات من الجانب الغربي، وكانت وقعة صفين بين علي عليه السلام ومعاوية في سنة ٣٧ من الوقائع المشهورة، وكانت مدة المقام بصفين مائة يوم وعشرة أيام .

٢ — عمرو بن عاص بن وائل القرشي السهمي يكنى ابا عبد الله وامه النابغة بنت حرملة سبية من بني جيلان، اسلم سنة ثمان قبل الفتح بستة أشهر، وكان من الدهاة، وهو الذي ففتح مصر في زمن عمر بن الخطاب وصار واليا عليها، ولذلك باع دينه بولاية مصر لمعاوية .

قل عمرو بن العاص لمعاوية والله يامعاوية ما انت وعلي حلي بعير ليس لك هجرته ولا سابقته ولا صحبتته ولا جهاده ولا فقهه ولا علمه، فما تجعل لي إن شايئتك على حربته قل : حكمك، فقال : مصر طمعة فقبيل معاوية ذلك بعد مباحثة طويلة .

قال الجاحظ كانت مصر في نفس عمرو بن العاص، وقد عرفه من موالاتها وسعة الدنيا، لا يستعظم أن يجعلها ثمنا من دينه، واخبار عمرو بن العاص كثيرة راجع شرح نهج ابلاغ لابن ابي الحديد .

٣ — في ض : وروي صاحب الفتوح إن بسر بن أرطاة الخ .

فانكشفت عورته فصرف علي عليه السلام وجهه عنه، فوثب بسر قائما، وسقطت البيضة عن رأسه فصاح أصحابه يا أمير المؤمنين إنه بسر بن أرطاة^(١).

فقال علي ذروه لعنه الله، فلقد كان معاوية أولى بهذا من بسر، فضحك معاوية من بسر ثم قال لا عليك يا بسر ارفع طرفك، ولا تستحي فقد نزل بعمره مثل ما نزل بك وقد أدال الله^(٢) له منك وأدال لك منه قال فصاح فتى من أهل الكوفة: ويلكم يا أهل الشام أما تستحيون لقد عسمكم عمرو بن العاص كشف الأستاه^(٣) ثم أنشأ يقول:

أفي كل يوم فارس ذو كريهة * له عورة وسط العجاجة بادية
يكف لها عنه علي سنانه * ويضحك عنها في الخلاء معاوية
بدت أمس من عمرو فقنع راسه * وعورة بسر مثلها حذو حاذية
فقولا لعمره وابن أرطاة أبصرا * سبيلكما لا تلقيا الليث ثانية
فلولاهما لم تنجوا من سنانه * وتلك بما فيها من العود ناهية
وكان بسر ممن يضحك من عمرو، فصار عمرو يضحك من بسر.

١ — بسر بن أرطاة العامري من بني عامر بن لؤي بن غالب، بعث معاوية ليغير على أعمال أمير المؤمنين عليه السلام، وما عمله من سفك الدماء واخذ الأموال، وهو الذي سار إلى المدينة ودخلها عنوة وخطب الناس وشتهم وتهدهم وتوعدهم.

ثم خرج من المدينة وسار نحو مكة فقتل في طريقة رجلا واخذ أموالا، ثم دخل مكة وطاف بالبيت وخطب للناس وهدهم، ثم خرج إلى الطائف، ووجه رجلا من قريش إلى تبالة وبها قوم من شيعة علي عليه السلام وأمره بقتلهم، ثم ذهب إلى اليمن وقتل فيها جماعة كثيرة، وابنين صغيرين لعبيد الله بن العباس، أخباره كثيرة فليراجع كتب التواريخ.

٢ — أدال الله بنسي فلان من عدوهم: جعل الكرة لهم عليه وأدال الله زيدا من عمرو: نزع الدولة من عمرو وحولها إلى زيد.

٣ — الأست: السافلة وهنا كناية عن كشف العورة، لأن عمرو بن العاص لما برز إليه علي عليه السلام وتيقن أنه مقتول بسيفه، كشف عورته وأظهر استه، أعرض عنه أمير المؤمنين ونجا عمرو من الهلاك.

أخبرني^(١) الشيخ الامام الأجل الأفضل، نصير الدين، ظهير الاسلام
أفضل العلماء عبدالله بن حمزة بن عبدالله الطوسي^(٢) يديم الله سموه، عن
الشيخ الامام عفيف الدين محمد بن الحسين الشوهاني^(٣)، عن شيخه الفقيه
علي بن محمد القمي^(٤)، عن شيخه المفيد عبد الجبار بن عبدالله بن علي
لمقرئ^(٥) الرازي^(٦)، وعن الشيخ الامام جمال الدين أبي الفتوح^(٧)، عن
لمفيد عبد الجبار.

عن السيد الامام الشريف أبي الرضا الراوندي^(٨) عن الحلبي^(٩) عن

- ١- في ض : وقد روى لنا الثقات بالاسناد المتصل عن شيخ المفيد الخ .
- ٢- عبد الله بن حمزة بن عبد الله الامام نصير الدين ابوطالب الطوسي الشارحي المشهدي فقيه ثقة وجيه ، وله آثار منها الهادي الى النجاة بالعربية وايجاز المطالب في ابراز المذاهب بالفارسية ومناهج اليقين .
- ٣- محمد بن الحسين بن جعفر الشوهاني الشيخ العفيف نزيل مشهد الرضا عليه السلام فقيه صالح وهو من تلاميذ الشيخ أبي علي الطوسي والشيخ عبد الجبار الرازي ، يروي عنه محمد بن علي الطوسي في ثاقب المناقب وابن شهر آشوب .
- ٤- علي بن محمد بن الحسين الفقيه اقمي شيخ اجازه عبد الجبار بن علي بن منصور النقاش الرازي في سنة ٥٠٨ واحتمل في الرياض ان الحسين جده الاعلى واته اخواسماعيل واسحاق ابني بابويه وتلميذي الشيخ الطوسي .
- ٥- عبد الجبار بن عبد الله الشيخ المفيد ابو الوفاء المقرئ الرازي فقيه الاصحاب بالري قرأ عليه قاطبة المتعلمين من السادة والعلماء وقد قرأ هو على الطوسي ، وله تصانيف بالعربية والفارسية في الفقه ، يرويها عنه ابو الفتوح الرازي .
- ٦- الحسين بن علي بن محمد جمال الدين ابو الفتوح انيشابوري الحزاعي نزيل الري عالم واعظ مفسر دين له تصانيف ، وهو صاحب تفسير روض الجن وشرح الشهاب الموسوم بروح الاحياء ، وهو من مشايخ ابن شهر آشوب المتوفى سنة ٥٨٨ ، تولى ابو الفتوح بالري ودفن عند عبد العظيم الحسني وقبره معروف .
- ٧- احمد بن فضيل الله السيد كمال الدين ابو المحسن الحسيني الراوندي ، عالم فاضل ، ذكره ابو سعد السمعاني في الانساب وقال السيد الفاضل ابو الرضا فضل الله بن علي العموي الحسيني القاشاني كتبت عنه احاديث واقطاعا من شعره لي آخر ما قال .
- ٨- محمد بن علي بن المحسن الشيخ ابو جعفر الحلبي فقيه صالح ، ادرك الشيخ ابا جعفر الطوسي وروى عنه وعن ابن البراج ، وقرأ عليه الامام ابو الرضا والشيخ الامام قطب الدين ابو الحسين الراونديان .

الشيخ الامام، عمادالدين، محمد بن أبي القاسم الطبري^(١) عن الشيخ الامام أبي علي بن أبي جعفر الطوسي أخبرني^(٢) عنهم كلهم عن الشيخ السعيد الاجل عمادالدين أبي جعفر الطوسي^(٣) عن الشيخ المفيد محمد بن النعمان^(٤) عن أبي عبدالله محمد بن عمران المرزباني^(٥) عن محمد بن إسحاق الاشعري^(٦) النحوي عن الوليد بن محمد بن إسحاق الحضرمي^(٧) عن أبيه قال .

أستاذن عمرو بن العاص على معاوية بن أبي سفيان فلما دخل عليه استضحك معاوية، فقال له عمرو: ما أضحكك يا أمير المؤمنين أدام الله سرورك ، قال ذكرت ابن ابي طالب، وقد غشيك بسيفه فاتقيته ووليت فقال اتشمت بي يا معاوية، فأعجب من هذا اليوم، دعاك الى البراز، فالتمع^(٨) لونك وألهت أضلاعك^(٩) وانتفخ^(١٠) سحرك ، والله لو بارزته لأوجع

١ — محمد بن القاسم الشيخ الامام عماد الدين الطبري الآملي صاحب بشارة المصطفى ، فقيه ثقة قرأ على الشيخ أبي عبي الطوسي وله كتاب الفرج في الاوقات والمخرج بلبيسات ، قرأ عليه قطب الدين الراوندي .

٢ — الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي الشيخ الجليل ابو علي المجاز عن والده وقد قرأ على والده جميع مصنفاته ويروي عنه جمع كثير وقال في الشذرات كان عالم الشيعة وبن عالمهم .

٣ — محمد بن الحسن الطوسي شيخ الطائفة ولد بخراسان سنة ٣٨٥ وقدم العراق سنة ٤٠٨ وأخذ عن الشيخ المفيد وغيره ونصبه الخليفة القائم بأمر الله على كرسي علم الكلام فاجتمع حوله العلماء ، هاجر الى النجف الاشرف سنة ٤٤٨ وله آثار كثيرة منها التهذيب والاستبصار والبيان تولى سنة ٤٦٠ وقبره ظاهر مشهور .

٤ — ابو عبد الله محمد بن عمران المرزباني اخراساني صاحب التصانيف المشهورة له كتاب ما نزل من القرآن في علي ، وهو اول من اسس علم البيان ودونه وكان ثقة في الحديث ، وكان صاحب أخبار ورواية للأدب وصنف في أخبار الشعراء مات سنة ٣٨٤ .

٥ — محمد بن اسحاق اسم جماعة من العمدة والمحدثين ولم نجد بينهم الاشعري .

٦ — لم نجد له ذكر في كتب رجال الحديث ولتراجم .

٧ — التمع البرق وغيره اضاء والتمع الشيء : اختلسه والتمع لونه : ذهب وتغير .

٨ — اهت اضلاعك : اي تبددت وطحنت .

٩ — السحر : الرثة وقيل : السحر ما لصق بالخلقوم من اعلى البطن .

قذالك^(١)، وأيتم عيالك وبزك^(٢) سلطانك، وأنشأ عمرو يقول:

معاوي لا تشمت بفارس بهمة * لقي فارسا لا تغتلبه الفوارس
معاوي لو أبصرت في الحرب مقبلا * أباحسن يهوي عليك الوساورس
وأيقنت أن الموت حق وأنه * لنفسك إن تمنع الركض خالس
دعاك فصمت دونه الأذن اذ دعا * ونفسك قد ضاقت عليه الأمالس
أشمنني إن نالني حد رمحه * وعضضني ناب من الحرب ناهس
فأي امرء لاقه لم يلق شلوه * بمعترك تسفي عليه الروامس
أبى الله إلا أنه ليث غابة * أبو أشبل تهدي إليه الفرائس
فان كنت في شك فارهج عجاجة * والا فتلك الترهات البسابس
فقال معاوية: مهلا يا أبا عبدالله، ولا كل هذا، قال: ^(٣) استدعيته.

قلت: وحين قرع هذا الكلام سمعي وتمكن في سويداء قلبي^(٤) سمع

خاطري بيتين بديهة وهم:

نفسي فداء إمام قد روي فيه * هذا وأعظم من هذا أعاديته
فمن يرم لخير الخلق منقصة * فذاك مثل سلاح الكب في فيه
التلابة: الكثير اللعب^(٥)، والتلاعب بالفتح المصدر.

والمعافسة: المغالبة وعفسه ضربته على عجزه، واعتفس القوم: أي
اضطرعوا وقيل المعافسة^(٦) والممارسة بمعنى، وفي صحاح اللغة المعافسة:

١- القذال ما بين الاذنين من مؤخر الرأس.

٢- بز الشيء منه: اخذه بجفاء واقهر وبزه: غلبه.

٣- في ض: قال أنت استدعيته.

٤- القائل محمد بن الحسين الكيذري شارح هذا الكتاب، وفي ض: هنا زيادة وهي: وروي ان عليا عليه السلام لما حل على عمرو بن العاص بسيفه قال له خذها يا بن النابغة فسقط من فرسه وأبدى عورته فقال له علي يا بن النابغة انت طليق دبرك أيام عمرك اورده اخطب خوارزم في المناقب.

٥- في ض: التلابة: الكثير اللعب والتناء فيه للمبالغة.

٦- بين الهلالين ساقط في ش.

وفي الحديث وعافسنا النساء .

يؤتيه أتيّة: يعني تفوض إليه ولاية المصيرين والرضخ: العطاء ليس بالكثير.

(ج) — العرب قد تنسب الانسان إلى امه إما لشرفها وإما لدنائتها ، قيل :
والنابغة كانت مشهورة بالفجور والخنا^(١) وقيل الباء تصحيف إنما هي النائغة
بالهمزة^(٢) .

كان ابن العاص يحدث أهل الشام بأننا إنما أخرجنا علياً لأنّ فيه هزلاً
لاجد معه ، كما كان أبوه العاص يقول : إن في رسول الله سحراً .

والدعابة : المزاح والتاء في تلعبه : للمبالغة .

اعافس : أي الالعب النساء وأصارعهنّ ، والعفس : أن يضرب برجله
عجيزتها .

والممارسة : أشد المزاوله ، والمغالبة والمزاح فيما ليس بمحظور
محمود .

وروي أن النبي صلى الله عليه وآله قال لعجوزة كبيرة : إنّ العجائز
لا يدخلن الجنة ، فبكت ، فتيسم وقال : إن الله يجعلهن شباب ، ثم يدخلهن
الجنة فأهل الجنة شباب جرد مرد^(٣) إن الحسن والحسين سيّدا شباب أهل
الجنة .

والآل : العهد والقربة ، روي ما أخذها وماآخذها ، على الواحد والجمع
وحالة عمرو هذه مشهورة ، وقد نظمها الشعراء قال ابوقراس^(٤) .

١ — في ض : هنا زيادة وهي : وعافسنا النساء وهو أن يلاعبهن ويصارعهن .

٢ — ساقط في ض .

٣ — الاجرد : الذي ليس على بدنه شعرومن الحديث : أهل الجنة جرد مرد .

٤ — الحارث بن سعيد بن حمدان ابوقراس الحمداني فارس ميدان العقل والفراسة والشجاعة والرياسة وقلادة

ولا خير في دفع الاذى بمذلة * كما ردها يوما بسوءته عمرو
وأكبر: بالرفع والنصب ونصبه أحسن ليكون أن تمنح اسم كان^(١).

* * *

وشاح محمدا آل حمدان.

قال صاحب بن عباد: بدأ الشعر بملك وختم بملك يعني امرئ القيس وأبي فراس وكان العتبي . يشهد له
بالتقدم ويتحامي جانبه وله القصيدة الميمية في مظلومية أهل البيت وظلم بني العباس المعروفة بالشافية قتل سنة
٣٥٧.

١ — بين الهلالين ساقط في ض.

٨٢ - ومن خطبة له عليه السلام

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ: الْأَوَّلُ لَا شَيْءَ قَبْلَهُ،
وَالْآخِرُ لَا غَايَةَ لَهُ، لَا تَقَعُ الْأَوْهَامُ لَهُ عَلَى صِفَةٍ، وَلَا تُعَقَّدُ الْقُلُوبُ^(١)
مِنْهُ عَلَى كَيْفِيَّةٍ وَلَا تَنَالُهُ التَّجَزِئَةُ وَالتَّبَعِيضُ، وَلَا تُحِيطُ بِهِ الْأَبْصَارُ
وَالْقُلُوبُ.

منها: فَاتَّعِظُوا عِبَادَ اللَّهِ بِالْعِبَرِ النَّوَافِيعِ، وَأَعْتَبِرُوا بِالْآيِ السَّوَاطِعِ،
وَأَزْدَجِرُوا بِالنُّذُرِ الْبَوَالِغِ، وَأَنْتَفِعُوا بِالذِّكْرِ وَالْمَوَاعِظِ، فَكَأَنَّ قَدْ
عَلِقَتْكُمْ مَخَالِبُ^(٢) الْمَنِيَّةِ، وَأَنْقَطَعَتْ مِنْكُمْ عِلَاقُ الْأُمْنِيَّةِ،
وَدَهَمَتْكُمْ مُفْظِعَاتُ الْأُمُورِ، وَالسِّيَاقَةُ إِلَى الْوَرْدِ، الْمُرُودُ وَكُلُّ
نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ: سَائِقٌ يَسُوقُهَا إِلَى مَخْشَرِهَا، وَشَهِيدٌ
يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا.

ومنها في صفة الجنة:

دَرَجَاتٌ مُتَفَاضِلَاتٌ، وَمَتَازِلٌ مَتَفَاوِتَاتٌ، لَا يَنْقَطِعُ نَعِيمُهَا، وَلَا
يَظْعَنُ مُقِيمُهَا، وَلَا يَهْرَمُ خَالِدُهَا، وَلَا يَبْأَسُ سَاكِنُهَا:

١ - في ب: ولا تقعد القلوب.

٢ - في ب: مغالب المنية.

الشرح

قوله عليه السلام: لا تقع الأوهام له على صفة.

ع— ذكر الصفة، وأراد الموصوف أي لا يتوهم موصوف مثله ولا يتصور، لأنه لا مثل له وقيل: ^(١) إنه ليس بجسم، فيدرك بالحواس والادراك يتعلق بالمدرک على أخص صفاته، وقيل أن القوى المتهمة لا يحكم البتة إلا على ما يجعله الشيء به داخلا في المحسوسات لا غير، فلذلك لا يصدق بما لا يمكن أن يشار إليه اين هو.

وبالجملة لا يمكنها أن تعرف ذاتها أو يتصورها، إلا بان يغير وجودها إلى صورة محسوسة. ولما كان الأمر على هذا فان الأمور التي هي أعم من المحسوسات أو ليست محسوسة بوجه من الوجوه، فان احكام القوة المتهمة فيها كاذبة، لا محالة إذ لا يصدق بها ولا يتصورها إلا على نحو محسوس.

ولا تعقد القلوب منه على كيفية.

الكيفية: كل صفة متقررّة ^(٢) في الموصوف لا يحوج تصورها إلى نسبة إلى خارج ولا تجزية، وقد يتضاد ويشتد ويضعف، ومثاله بياض وشكل تعالى الله عن ذلك.

(ج— الوهم: أن تظن ظنا مظنونه على خلاف ما ظننته، وقد يكون

١— في ض: قيل اراد انه ليس بجسم.

٢— في ش: متصورة.

بمعنى التقدير وفي صحاح اللغة: الصفة كالعلم والسواد) وبخط الرضي: ولا يعقد القلوب منه على كيفية فيكون المفعول محذوف أي لا تعقد القلوب أنفسها ورأيها من الله تعالى على كيفية فانه جسم أو عرض مصور ونحو ذلك وعقد القلوب على شيء لا يكون إلا عن علم، بخلاف الاعتقاد إذ هو قد يكون جهلا وتقليدا وتنحيता، كما يكون علما وروي لا تعقد على ما لم يسم فاعله.

ج — قد ذكر في معنى كونه تعالى آخرا وجوه أوضحها:

قوله عليه السلام: والآخرة لا غاية له: فانه ذكر على طريقة التفسير، كما في قوله:

الأول لا شيء قبّه: أي لا بداية له، ولانهاية إذ هو واجب الوجود على الإطلاق، ثم نفى عنه تعالى الصفة والكيفية، اللتين تفيدان امرا زائدا على الذات^(١) لأن ذلك قادح في الوحدة^(٢)، ثم نفى التجزئة والتركيب لأن ذلك من دلائل الامكان.

ثم نفى عنه إحاطة الأبصار لأن ذلك بما يقتضي الجسمية واللونية ثم نفى أحاطة القلوب لأن القلب لا يحيط إلا بما استفاد له مثالا من الخارج، فقد جمع عليه السلام لباب التوحيد في هذه الأحرف اليسيرة، وما يعقلها إلا العالمون.

قوله عليه السلام: بالآي السواطع.

ج — يقال مَطَّعَ الصبح سطوعا اذا ارتفع وعنّى بالآي آيات القرآن وصفها بذلك لعلوها وضياؤها، ووضح معانيها، ومحاسن ألفاظها.

١ — في ض: لان ذلك قادح.

٢ — هنا زيادة في ض وهي: فان حقيقة الصفة عند المحققين كل زائد يضاف الى الذات بلا اعتبار غير فان كان من ذلك ثبوتيا فهو منفي عنه تعالى لما سبق في صدر الكتاب من ان الصفة غير الموصوف غير الصفة وحيثما حصل الغيران فقد بطل الوحدة.

والنذر: جمع نذير بمعنى إنذار ولم يجمع: الذكر^(١): لأنه مصدر وهو نقيض النسيان .

فكان قد علقتكم: أي كانه ، والضمير للشأن .

لا يباس: أي لا يصيب بؤسا وشدة .

* * *

١ — في ض : الذكر نقيض النسيان ولم يجمعه لانه مصدر يقع على الجنس .

٨٣ - وَمَنْ خُطِبَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وفيها فصول : الأول : قوله :

قَدْ عَلِمَ السَّرَائِرَ، وَخَبَرَ الضَّمَائِرَ، لَهُ الْإِحَاطَةُ بِكُلِّ شَيْءٍ،
وَالْغَلَبَةُ، لِكُلِّ شَيْءٍ، وَالْقُوَّةُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ.

فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُ مِنْكُمْ فِي أَيَّامٍ مَهْلَةٍ، قَبْلَ إِرْهَاقِ أَجَلِهِ، وَفِي
فَرَاغِهِ قَبْلَ أَوَانِ شُغْلِهِ، وَفِي مُتَنَفِّسِهِ قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ بِكَظْمِهِ،
وَلِيُتَمَهَّدَ لِنَفْسِهِ وَقُدُومِهِ، وَلِيَتَزَوَّدَ مِنْ دَارِ ظَعْنِهِ لِذَاكِ إِقَامَتِهِ، فَاللهُ
اللهُ (١)، أَيُّهَا النَّاسُ فِيمَا اسْتَحْفَظْتُكُمْ مِنْ كِتَابِهِ، وَأَسْتَوْدَعْتُكُمْ مِنْ
حُقُوقِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ، سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا، وَلَمْ يَتْرُكْكُمْ سُدىً وَلَمْ
يَدْعُكُمْ فِي جَهَالَةٍ وَلَا عَمَى : قَدْ سَمَى آثَارَكُمْ، وَعَلَّمَ أَعْمَالَكُمْ،
وَكَتَبَ آجَالَكُمْ، وَأَنْزَلَ عَلَيْكُمْ الْكِتَابَ تَبَيَّنًا (لِكُلِّ شَيْءٍ) (٢) وَعَمَّرَ
فِيكُمْ نَبِيَّهٗ أَرْمَانًا حَتَّى أَكْمَلَ لَهُ وَلَكُمْ - فِيمَا أَنْزَلَ مِنْ كِتَابِهِ (٣) -
دِينَهُ الَّذِي رَضِيَ لِنَفْسِهِ وَأَنْهَى إِلَيْكُمْ، عَلَى لِسَانِهِ، مَحَابَّةَ مَنْ
الْأَعْمَالِ وَمَكَارِهِهٗ، وَنَوَاهِيهٗ وَأَوَامِرَهُ، فَأَلْقَى إِلَيْكُمْ

١ - في ن وف : قاله الله عباد الله ايها الناس وفي م : قاله الله عباد الله فيما استحفظكم .

٢ - ساقطة من ف ون ول وش .

٣ - في ش : من كتابه الذي فيها من اعب .

الْمَعْدِرَةَ، وَاتَّخَذَ عَلَيْكُمُ الْحُجَّةَ، وَقَدَّمَ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ، وَأَنْذَرَكُمْ بَيْنَ
يَدَيَّ عَذَابٍ شَدِيدٍ، فَاسْتَذِرُوا بَقِيَّةَ أَيَّامِكُمْ، وَاصْبِرُوا لَهَا أَنْفُسُكُمْ؛
فَإِنَّهَا قَلِيلٌ فِي كَثِيرِ الْأَيَّامِ الَّتِي تَكُونُ مِنْكُمْ فِيهَا الْغَفْلَةُ، وَالتَّشَاغُلُ
عَنِ الْمَوْعِظَةِ، وَلَا تُرَخِّصُوا أَنْفُسَكُمْ فَتَذْهَبَ بِكُمْ الرُّخْصُ ^(١) مَذَاهِبَ
لَظْلَمَةٍ، وَلَا تُدَاهِنُوا فَيَهْجُمَ بِكُمْ الْإِذْهَانُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ ^(٢). عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ
أَنْصَحَ النَّاسِ لِنَفْسِهِ أَطْوَعُهُمْ لِرَبِّهِ، وَإِنَّ أَغْشَاهُمْ لِنَفْسِهِ أَغْصَاهُمْ لِرَبِّهِ،
وَالْمَغْبُوتُ مَنْ غَبَنَ نَفْسَهُ وَالْمَغْبُوطُ مَنْ سَلِمَ لَهُ دِينُهُ، وَالسَّعِيدُ مَنْ
وُعِظَ بِنُصْرِهِ، وَالشَّقِيُّ مَنْ اتَّخَذَ لِهَوَاهُ (وَعُرُورُهُ) ^(٣). وَأَعْمَلُوا أَنْ يَسِيرَ
الرِّيَاءُ شِرْكًا، وَمُجَالَسَةُ أَهْلِ الْهَوَى مَنَسَةً لِلْإِيمَانِ وَمَحْضَرَةٌ لِلشَّيْطَانِ.
جَانِبُوا الْكَذِبَ فَإِنَّهُ مُجَانِبٌ لِلْإِيمَانِ، الصَّادِقُ عَلَى شَرَفٍ مَنَجَّاجٍ
وَكِرَامَةٍ، وَالْكَاذِبُ عَلَى شَفَا مَهْوَاةٍ وَمَهَانَةٍ؛ وَلَا تَحَاسَدُوا فَإِنَّ الْحَسَدَ
يَأْكُلُ الْإِيمَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ، وَلَا تَبَاغِضُوا فَإِنَّهَا الْحَاقِقَةُ
وَأَعْمَلُوا أَنْ الْأَمَلَ يُسْهِيَ الْعَقْلَ، وَتُنْسِي الذِّكْرَ فَكَذِبُوا الْأَمَلَ فَإِنَّهُ
غُرُورٌ، وَصَاحِبُهُ مَغْرُورٌ.

١- في ب : فتذهب بكم الرخص فيها .

٢- في ب : على المعصية .

٣- ساقطة من ب .

الشرح

قوله عليه السلام قد علم السرائر وخبر الضمائر.

ج - خبر بفتح الباء أي امتحن، وخبر بكسر الباء أي علم وأرهقه عسرا، كلفه^(١) إياه وراهقه أعشاه.

والكظم: مجرى النفس.

والله الله: أي خف الله فيما استحفظكم أي في إقامة ما سألكم حفظه والمحافظة عليه من أحكام كتبه، وفي مراعاة ما استودعكم من الواجبات لعقلية في حقوق الله.

سدى: أي مهملًا والمحاب جمع المحبة: وهي مصدر بمعنى المفعول كالخلق، وضرب الأمير، ويجمع المحبوب على محاب، وهو على قصر محاييب.

اصبروا: أي أحبسوا وغبنه بالفتح في البيع أي خدعه، وغبن رايه بالكسر، أي نقصه فهو غبين أي ضعيف الرأي.

والغبطة: أن يتمنى مثل حال الغير لحسنها، وهي محمودة بخلاف الحسد وهو تمنى زوال الغير وهو مذموم.

منساة للايمان: أي مدعاة الى نسيان توابع الايمان، وفروعه، والقيام بأوامره ونواهيه.

على شفا منجاة: أي على طرف النجاة، وأكثر ما يقال ذلك في

المكروه فكانّ الصادق، وإن كان على رجاء من الخلاص، فانه مخوف .

والشرف: المكان العالي، والمهواة: المسقط .

والحالقة: المستأصلة من حلق رأسه .

ع - الكظم: مخرج النفس: سمي آثاركم: أي خصها بما استحفظكم من كتابه: من قوله تعالى علم القرآن .

وبما استودعكم من حقوقه: من قوله علمه البيان .

يسير الرياء شرك: من قول النبي صلى الله عليه وآله الشرك أخفى في امتي من ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء، في الليلة الظلماء ألا وهو الرياء، قيل: أراد بالشرك العصيان، وشبهه به كان العاصي مرائي يرائي الناس ويحترس منهم كمراقبته الله، وقيل: إنه يضمّر من تعظيم الخلق ما يضمّره الموحد من تعظيم الله، ويتني عليه فعلا موفقا لذلك التعظيم .

قوله فإن الكذب مجانب للإيمان: لم يرد أن كل كذب مندف للإيمان وكفر بل أراد أن الكذب ليس من الإيمان ولا من شريطه وقيل أراد به الكذب على الله وعلى رسوله، وذلك كفر، فإن المؤمن لا يكذب على الله قط .

إن الحسد يأكل الإيمان كما يأكل النار الحطب:

هو إشارة إلى فسق الحاسد فانه لا يجوز تشبيهه بأكل النار للحطب إلا على هذا المعنى، وقيل من الحسد ما يكون كفرا، وما يكون فسقا، وقيل الحسد ضد المنافسة والمنافسة طلب الترقى، والتشبيه برباب الفضائل والمنافسة من آداب الموحدين، والحسد من أخلاق الجاهل .

والحالقة: من أسماء الداهية (والحالقة المستأصلة) وأصلها المرأة التي يحلق شعرها عند المصائب .

فاكذبوا الأمل : معناه ما قال لبيد^(١) .

واكذب النفس إذا حدثتها * إن صدق النفس يزري بالأمل
ش : أن يسير الرياء شرك : فإن من حق العبادة ، و شرط كونها مقبولة أن
يؤتى بها لوجه الله حسنها أو وجوبها تقربا إلى الله تعالى وابتغاء لمرضاته ،
فمن أتى بعبادة ليراه الناس عليها ، ويمدحوه بها ، فقد جعل الناس شركاء لله
تعالى في تلك العبادة .

ومجالسته أهل الهوى منساة للإيمان .

لأن جلسهم يشتغل بما يذكرونه من أباطيلهم وأضاليلهم ، ويصفونه من
زخارفهم وزبارجهم ، وفي حالة اشتغاله بذلك لا يمكنه استحضر التصديقات
التي هي حقيقة الإيمان إذ ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه ، فيكون
ذاهلا عن الإيمان حال اشتغاله بمجالسة أهل العصيان ، فإن الكذب مجانب
للإيمان أي بعيد عنه ليس إياه ولا جزء منه ، ولا متعلقا به .

فإن الحسد يأكل الإيمان إذا شاهد الإنسان على غيره نعمة أنعم الله
تعالى بها عليه أو بلية صرفها عنه ، فإنه يجب عليه أن يعتقد أن ذلك حكمة
وصواب ، ومصلحة ، وأن يعمل على هذا الوجه ويصدق به ، فإذا اعتقد أنه
ليس كما ينبغي ، وأن الصواب خلافه ، وأراد تغييره وتبدله ، فقد عكس الأمر ،
وكذب بما يلزمه التصديق به وتصديقه بالشيء لا يمكن اجتماعه مع تكذيبه
به ، والوقت والوجه واحد ، فمع ذلك التكذيب لا يكون ذلك التصديق حاصلا ،
وهو المعنى بكونه ما كولا وكون التكذيب له آكلا - والله اعلم .

* * *

١ - لبيد بن ربيعة بن مالك العامري ولبيد بن عطار بن حاجب بن زرارة التميمي ولبيد بن أزم الغطفاني

شعراء وفي الأول قول الامام الشافعي :

لكنك اليوم أشعر من لبيد

ولولا الشعر بالعلماء يزري

٨٤ - ومن خطبة له عليه السلام

وفيها فصول .

الفصل الأول: في صفات المتقين وهو قوله:

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ مِنْ أَحَبِّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيْهِ عَبْدًا^(١) أَعَانَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ فَاسْتَشْعَرَ الْحُزْنَ، وَتَجَلَّبَبَ الْخَوْفَ، فَزَهَرَ مِصْبَاحُ الْهُدَى فِي قَلْبِهِ، وَأَعَدَّ الْقِرَى لِيَوْمِهِ النَّازِلِ بِهِ، فَقَرَّبَ عَلَى نَفْسِهِ الْبَعِيدَ، وَهَوَّنَ الشَّدِيدَ: نَظَرَ فَأَبْصَرَ، وَذَكَرَ فَاسْتَكْثَرَ، وَأَرْتَوَى مِنْ عَذَابِ فُرَاتٍ سَهَّلَتْ لَهُ مَوَارِدُهُ، فَشَرِبَ نَهْلًا، وَسَلَكَ سَبِيلًا جَدَدًا، قَدْ خَلَعَ سَرَابِيلَ الشَّهَوَاتِ، وَتَخَلَّى مِنَ الْهُمُومِ^(٢) إِلَّا هَمًّا وَاحِدًا انْفَرَدَ بِهِ، فَخَرَجَ مِنْ صِفَةِ الْعَمَى، وَمُشَارَكَةِ أَهْلِ الْهَوَى، وَصَارَ مِنْ مَفَاتِيحِ أَبْوَابِ الْهُدَى، وَمَغَالِيقِ أَبْوَابِ الرَّدَى، قَدْ أَبْصَرَ طَرِيقَهُ، وَسَلَكَ سَبِيلَهُ، وَعَرَفَ مَنَارَهُ، وَقَطَعَ غِمَارَهُ، اسْتَمْسَكَ مِنَ الْعُرَى بِأَوْثِقِهَا، وَمِنْ الْجِبَالِ بِأَمْتِنِهَا، فَهُوَ مِنَ الْيَقِينِ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الشَّمْسِ: قَدْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلَّهِ - سُبْحَانَهُ - فِي أَرْفَعِ الْأُمُورِ مِنْ إِضْدارِ كُلِّ وَارِدٍ عَلَيْهِ، وَتَصْيِيرِ كُلِّ فَرْعٍ إِلَى أَصْلِهِ، مِصْبَاحُ ظُلُمَاتٍ، كَشَّافُ عَشَاوَاتٍ، مِفْتَاحُ مُبْهَمَاتٍ، دَفَّاعُ

١ - في ر: بخط الرضي عبد .

٢ - في ح: عن الهموم .

مُعْضَلَاتٍ، دَلِيلُ فَلَوَاتٍ، يَقُولُ فَيُنْفِهُمُ، وَيَسْكُتُ فَيَسْلَمُ: قَدْ أَخْلَصَ
لِلَّهِ فَاسْتَخْلَصَهُ فَهُوَ مِنْ مَعَادِنِ دِينِهِ، وَأَوْتَادِ أَرْضِهِ، قَدْ أَلْزَمَ نَفْسَهُ
الْعَدْلَ، فَكَانَ أَوَّلُ عَذْلِهِ نَفْيُ الْهَوَى عَنْ نَفْسِهِ، يَصِفُ الْحَقَّ وَيَعْمَلُ
بِهِ، لَا يَدْعُ لِلْخَيْرِ غَايَةً إِلَّا أَمَّهَا، وَلَا مَظْنَّةَ إِلَّا قَصَدَهَا، قَدْ أَمَكَّنَ
الْكِتَابَ مِنْ زِمَامِهِ فَهُوَ قَائِدُهُ وَإِمَامُهُ، يَحُلُّ حَيْثُ حَلَّ ثَقْلُهُ، وَيُنْزِلُ
حَيْثُ كَانَ مَثَرُهُ.

وَأَخْرَجَ قَدْ تَسَمَّى عَالِمًا وَلَيْسَ بِهِ فَأَقْتَبَسَ جَهَائِلَ مِنْ جُهَاِلِ
وَأَضَالِيلَ مِنْ ضَلَالٍ وَنَصَّبَ لِلنَّاسِ أَشْرَاكَ^(١) مِنْ حَبَائِلِ غُرُورٍ، وَقَوْلٍ
زُورٍ؛ قَدْ حَمَلَ الْكِتَابَ عَلَى آرَائِهِ؛ وَعَظَفَ الْحَقَّ عَلَى أَهْوَائِهِ، يُؤْمِنُ
(النَّاسِ) مِنَ الْعِظَائِمِ^(٢)، وَيَهْوُونَ كَبِيرَ الْجَرَائِمِ يَقُولُ «أَقِفْ عِنْدَ
الشُّبُهَاتِ» وَفِيهَا وَقَعَ؛ «وَأَعْتَزِلُ الْبِدَعَ» وَبَيْنَهَا أَضْطَجَعَ: فَالْصُّورَةُ
صُورَةُ إِنْسَانٍ، وَالْقَلْبُ قَلْبُ حَيَوَانٍ، لَا يَعْرِفُ بَابَ الْهُدَى فَيَتَّبِعُهُ وَلَا
بَابَ الْعَمَى فَيَصُدُّ عَنْهُ؛ فَذَلِكَ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ.

فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ^(٣)؟ وَأَنْتَى تُؤْفَكُونَ؟ وَالْأَعْلَامُ قَائِمَةٌ! وَالْآيَاتُ
وَاضِحَةٌ! وَالْمَنَارُ مَنْصُوبَةٌ! فَأَيْنَ يُتَاهُ بِكُمْ بَلْ كَيْفَ تَعْمَهُونَ؟ وَبَيْنَكُمْ
عِثْرَةٌ نَبِيَّكُمْ، وَهُمْ أَرْزَمَةُ الْحَقِّ، (وَأَعْلَامُ الدِّينِ^(٤)) وَالسِّتَّةُ،
الصَّدُوقُ، فَأَنْزِلُوهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَازِلِ الْقُرْآنِ وَرِدُّوهُمْ وَرُودَ الْهِيمِ الْعِطَاشِ.
أَيُّهَا النَّاسُ، خُذُوهَا مِنْ خَاتَمِ التَّبْيِينِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ يَمُوتُ مَنْ مَاتَ مِثًّا وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ، وَيَبْلَى مَنْ بَلَى مِثًّا وَلَيْسَ

١- في ب: للناس شركا.

٢- في ش: وابن تذهبون.

٣- في م ون وم وف ول: يؤمن من العظام.

٤- ساقطة من م وف ون ول وش.

بَيَّال» فَلَا تَقُولُوا بِمَا لَا تَعْرِفُونَ؛ فَإِنَّ أَكْثَرَ الْحَقِّ فِيمَا تُنْكِرُونَ،
وَأَعْذِرُوا مَنْ لَا حُجَّةَ لَكُمْ عَلَيْهِ، وَأَنَا هُوَ، أَلَمْ أَعْمَلْ فِيكُمْ بِالشَّقْلِ
الْأَكْبَرِ؟ وَأَتْرَكُ فِيكُمْ الشَّقْلَ الْأَصْغَرَ، وَرَكَزْتُ^(١) فِيكُمْ رَايَةَ
الْإِيمَانِ، وَوَقَفْتُكُمْ عَلَى حُدُودِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالْبَسْتُكُمْ الْعَافِيَةَ
مِنْ عَدْلِي، وَفَرَشْتُكُمْ الْمَعْرُوفَ مِنْ قَوْلِي وَفِعْلِي، وَأَرَيْتُكُمْ كَرَامَتِ
الْأَخْلَاقِ مِنْ نَفْسِي فَلَا تَسْتَغْمِلُوا الرَّأْيَ فِيمَا لَا يُدْرِكُ قَعْرَهُ الْبَصَرُ، وَلَا
يَتَغَلَّغِلُ^(٢) إِلَيْهِ الْفِكْرُ.

منها: حَتَّى يَظُنَّ الظَّانُّ أَنَّ الدُّنْيَا مَعْقُولَةٌ عَلَى بَنِي أُمِّيَّةٍ
تَمْنَحُهُمْ دَرَّهَا وَتُورِدُهُمْ صَفْوَهَا، وَلَا يُرْفَعُ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ سَوْطُهَا، وَلَا
سَيْفُهَا، وَكَذَبَ الظَّانُّ لِذَلِكَ؛ بَلْ هِيَ مُجَّةٌ مِنْ لَذِيذِ الْعَيْشِ يَتَطَعَّمُونَهَا
بُرْهَةً، ثُمَّ يَلْفِظُونَهَا جُمْلَةً.

١- في ح: قد ركزت.

٢- في ب: ولا تتغلغل وفي ح وش: ولا تغلغل.

الشرح

قوله عليه السلام: عباد الله إن من أحب عباد الله إليه عبداً أعانه الله على نفسه إلى آخره .

ع — فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس عبارة عن أعلى مقامات الموحدين ، وتصير كل فرع إلى أصله من قوله تعالى : منها خلقناكم وفيها نعيدكم^(١) ، وقيل من قوله : ارجعي الى ربك راضية مرضية^(٢) . مظنة الشيء^(٣) : موضعه ومألفه الذي يظن كونه فيه .

والقلب قلب حيوان : يعني استولت القوة الشهوانية عليه ، كما استولت على البهائم والأنعام ، والقوة الغضبية كما استولت على السباع . ميت الأحياء : أي عقده أسير هواه ، فيصير كأنه ميت ، لا ينفعه عقله . خذوها : الضمير للكلمات بعده .

يموت من مات منا وليس بميت : في قوله تعالى : ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً^(٤) ؛ وقوله : ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أمواتاً^(٥) ؛ وقيل عني أن ذكرهم يبقى وآثارهم الحميدة تثبت مدى الدهر كما قيل : ذكر الفتى عمره الثاني .

فان أكثر الحق فيما تنكرون : معناه ما قال الحكيم : إياك ان يكون

٤ — آل عمران : ١٦٩ .

٥ — البقرة : ١٥٤ .

١ — طه : ٥٥ .

٢ — الفجر : ٢٨ .

٣ — في ض : مظنة كل شيء موضوعة .

تكسبك وتبرؤك عن العامة هو أن^(١) تنبرى منكرا كل شيء فذلك^(٢) طيش وعجز، وليس^(٣) الخرق في تكذيبك ما لم يستبن لك حليته دون الخرق في تصديقك، بما لم يقم بين يديك بينته .
والمنار: علم الطريق وإنما قال منصوبة حملا للمنار على البقعة التي هو فيها .

الثقل الأكبر: كتاب الله والأصغر: عترة النبي صلى الله عليه وآله قال النبي صلى الله عليه وآله: إني تارك فيكم الثقلين .
قال ثعلب^(٤): سَمَاهُمَا الثَّقَلَيْنِ لِأَنَّهُمَا أَخَذَ بِهِمَا وَالْعَمَلُ بِهِمَا ثَقِيلٌ، وَالْعَرَبُ يَقُولُ كُلُّ نَفْسٍ ثَقُلَ فَجَعَلَهُمَا ثَقْلَيْنِ إِعْظَامًا لِقَدَرِهِمَا، وَتَفْخِيمًا لِسَانِهِمَا .

لا يستعملوا الرأي فيما لا يدرك قعره البصر: هو نهى عن تكلف طلب مالا دليل عليه، ولا طريق للإنسان إلى معرفته في هذا العالم من طريق التفصيل عقليا كان أو سمعيا .

لا يتغلغل: أي يصل بل هي مجة: أي قطعة برهة: أي زماناً .

ج — اعانه الله على نفسه: أي كسر شهواته في القبايح بان فعل به لطفًا اختار عنده الطاعة، واجتنب المعصية .

واستشعر الحزن: اتخذ شعار أو تجلببه اتخذ جلاببا .

فزهو مصباح الهدى: أي أضواء سراج العلم اليقين في قلبه .

١ — نبر الرجل: زجره وانتهره ونبره بلسانه اغتابه ونال منه .

٢ — طاش طيشا: خف ونزق وذهب عقله وطاش السهم عن الغرض: جاز ولم يصبه .

٣ — الخرق بالضم: الجهل والحمق .

٤ — أبو العباس أحمد بن يحيى بن زيد النحوي الشيباني بالولاء شيخ أديب بارع كان امام الكوفيين في النحو واللغة قرأ على ابن الأعرابي والزيبر بن بكار وكان الشيوخ يقدمونه عليهم وهو حديث السن لفضله وعلمه وهو صاحب كتاب الفصيح في اللغة مات ببغداد سنة ٢٩١ .

والفرات: الماء العذب، والنهل: الشرب الأول والجدد: الأرض الصلبة غمارة: أي شدائده.

نصب نفسه: أي اقامها أو أتعبها من قولهم: هم ناصب. في أرفع الأمور: كأنه إشارة الى الشرعيات، فان الفقيه المتقن للأحكام، والنصوص يصدر كل ما يرد: ولا يقيس في الشر، بل يجعل لكل فرع عموماً وأصده الذي هو بعضه.

والعشوة: سواد الليل، والأمر الملتبس.

والمعضلات: الشدائد يتاه بكم: أي يذهب بكم متحيرين.

خذوها: أي النصيحة معقولة: أي محبوسة.

بل هي مجة: أي هي في قلة اللبث ميل ما يمج الانسان من الشراب أي يرمي به من فيه.

والمنار منصوبة: أراد بالمنار العلامة فحمل على المعنى كما في بيت الحماسة، ما هذه الصوت: أي الجلبة والصيحة^(١).

* * *

٨٥ - ومن خطبة له عليه السلام

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَقْصُمْ ^(١) جَبَّارِي دَهْرٍ قَطُّ إِلَّا بَعْدَ تَمِيلٍ وَرَخَاءٍ، وَلَمْ يَجْبُرْ عَظَمَ أَحَدٍ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا بَعْدَ أَزَلٍ وَبَلَاءٍ، وَفِي دُونِ مَا اسْتَقْبَلَكُمْ مِنْ عَذَابٍ، وَمَا اسْتَدْبَرْتُمْ مِنْ خَطْبٍ ^(٢)؛ مُعْتَبَرًا وَمَا كُلُّ ذِي قَلْبٍ بَلِيْبٍ، وَلَا كُلُّ ذِي سَمْعٍ بِسَمِيعٍ، وَلَا كُلُّ ذِي نَاطِرٍ بِبَصِيرٍ ^(٣)، فَيَا عَجَبِي - وَمَالِي لَا أَعْجَبُ - مِنْ خَطَا هَذِهِ الْفِرَقِ عَلَى اخْتِلَافٍ حُجَجَهَا فِي دِينِهَا! لَا يَقْتَصُونَ أَثَرَ نَبِيٍّ، وَلَا يَقْتَدُونَ بِعَمَلِ وَصِيِّ، وَلَا يُؤْمِنُونَ بِغَيْبٍ، وَلَا يَعْفُونَ عَنْ عَيْبٍ يَعْمَلُونَ فِي الشُّبُهَاتِ وَيَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ، الْمَعْرُوفُ عِنْدَهُمْ مَا عَرَفُوا، وَالْمُنْكَرُ عِنْدَهُمْ مَا أَنْكَرُوا، مَفْزَعُهُمْ فِي الْمُغْضَلَاتِ إِلَى أَنْفُسِهِمْ، وَتَعْوِيلُهُمْ ^(٤) فِي الْمُبْهَمَاتِ عَلَى آرَائِهِمْ، كَأَنَّ كُلَّ أَمْرٍ مِنْهُمْ إِمَامٌ نَفْسِهِ: قَدْ أَخَذَ مِنْهَا فِيمَا يَرَى بِعَرَى ثِقَاةٍ ^(٥) وَأَسْبَابٍ مُحْكَمَاتٍ.

١ - في ض و ح وب : فإن الله لم يقصم .

٢ - في م : من خصب معتبر .

٣ - في ب : ولا كل ناظر بصير .

٤ - في ح وب : وتعويلهم في المهمات .

٥ - في ك وحاشية م : بعري وبنقات وفي حاشية ن : بعري موثقات .

الشرح

قوله عليه السلام: فإن الله سبحانه لم يقصم جباري دهر قط إلا بعد تمهيل ورخاء الى آخره .

قال بعض العلماء: لو كان كلام بعد كلام الله يستحق أن يكتب بالنور على حدود الحور، لكان هذا الكلام .

القصم: أن ينكسر فيبين وبالفاء أن ينصدع ولا يبين .

ولم يجبر: أي لم يصلح أزل: أي شدة ومشقة .

ما كل ذي عقل بليب: أي يستعمل عقله ويغلبه على القوى البدنية،

فيما يرى: أي يظن وروي بفتح الباء من الرأي: وروي: بعري وثيقا .

* * *

٨٦ - ومن خطبة له عليه السلام

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَطُولِ هَجْعَةٍ مِنَ الْأُمَمِ،
وَأُعْتِزَامِ^(١) مِنَ الْفِتَنِ، وَأَنْتِشَارِ مِنَ الْأُمُورِ، وَتَلَظٍّ مِنَ الْحُرُوبِ، وَالْدُّنْيَا
كَاسِفَةُ النُّورِ ظَاهِرَةُ الْغُرُورِ، عَلَى حِينِ أَصْفِرَارٍ مِنْ وَرَقِهَا، وَإِيَاسٍ مِنْ
ثَمَرِهَا، وَأَغْوَرَارٍ مِنْ مَائِهَا^(٢)، قَدْ دَرَسَتْ أَعْلَامُ الْهُدَى^(٣)، وَظَهَرَتْ
أَعْلَامُ الرَّذَى، فَهِيَ مُتَجَهِّمَةٌ لِأَهْلِهَا عَابِسَةٌ فِي وَجْهِ طَالِبِهَا، ثَمَرُهَا
الْفِئْتَةُ، وَطَعَامُهَا الْجِيفَةُ، وَشِعَارُهَا الْخَوْفُ، وَدِثَارُهَا السَّيْفُ.
فَاعْتَبِرُوا، عِبَادَ اللَّهِ، وَأَذْكُرُوا تَيْكَ الْتِي أَبَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ بِهَا
مُرْتَهِنُونَ، وَعَلَيْهَا، مُحَاسِبُونَ. وَلَعَمْرِي مَا تَقَادَمَتْ بِكُمْ وَلَا بِهِمِ
الْعُهُودُ، وَلَا خَلَتْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ الْأَخْقَابُ وَالْقُرُونُ^(٤)، وَمَا
أَنْتُمْ الْيَوْمَ مِنْ يَوْمٍ كُنْتُمْ فِي أَضْلَابِهِمْ بِبَعِيدٍ. وَاللَّهُ مَا أَسْمَعُهُمُ
الرَّسُولُ^(٥) شَيْئًا إِلَّا وَهَا أَنَا ذَا الْيَوْمِ مُسْمِعُكُمْوهُ، وَمَا أَسْمَعُكُمْ
الْيَوْمَ بِذُنْ أَسْمَاعِهِمْ بِالْأُمْسِ وَلَا شُقَّتْ^(٦) لَهُمُ الْأَبْصَارُ، وَلَا جُعِلَتْ

١ - في ض وح وب ول وش : اعتزام وفي ك : واغترم وروى واعتراض .

٢ - في ف : غور من مائها وفي حاشية ن وح : اعوار من مائها .

٣ - في ض وح وب : منار الهدى .

٤ - في ش : لاحقاب والدهور .

٥ - في ح ول وش : ما اسمعكم الرسول .

٦ - في ش : وما شقت .

لَهُمُ الْأَفْيِدَةُ فِي ذَلِكَ الْآوَانِ^(١) إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيتُمْ مِثْلَهَا فِي هَذَا الزَّمَانِ . وَاللَّهُ مَا بَصُرْتُمْ بَعْدَهُمْ شَيْئًا جَهْلُوهُ، وَلَا أَضْفَيْتُمْ بِهِ وَحُرْمُوهُ، وَلَقَدْ نَزَلَتْ بِكُمْ الْبَلِيَّةُ جَائِلًا^(٢) خِطَامُهَا رَخَوًا بِطَانِيهَا، فَلَا يَغُرَّنَّكُمْ مَا أَصْبَحَ فِيهِ أَهْلُ الْغُرُورِ، فَإِنَّمَا هُوَ ظِلٌّ مَمْدُودٌ، إِلَى أَجَلٍ مَعْدُودٍ .

الشرح

قوله عليه السلام: أرسله على حين فترة من الرسل إلى آخره .

ع — وطول هجعة من الامم: الهجعة: النومة الخفيفة من أول الليل أشار إلى عموم الجهالة في أهل الأرض قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله .
تيك التي: أي تلك الحالة .

ج — واغترم: من الغرام^(٣) على طريق الاستعارة، وروي بالزاي من العزيمة، فكأن لتلك الفتن صريمة أمر وعزيمة رأي؛ على نباتها، والاعتزام لزوم القصد في الشيء، وروي واعتراض أي ظهور من قولهم: عرض له كذا أي ظهر، ويجوز أن يكون من قولهم اعترض الفرس في رسنه: أي لم يستقم لقائده، أو يكون على تقدير واعتراض من الفتن، للمراتب .

على حين اصفرار من ورقها: أراد آخر أمرها واغورار: أي انتقاص .
متجهمة: كالحة الوجه، يعني أن الدنيا متكرة لأربابها الذي هم في الحقيقة عبيدها .

تيك: أي تلك^(٤) الخصلة وتقدام وقدم: أي صار قديما .

١ — في ح: في ذلك الزمن . ٣ — في الغرامة والغرم: ما يلزم ادأؤه من المال وما يعطي من المال على كره .

٢ — في ك: حائلا خطامها . ٤ — في ض: تلك الحالة او الخصلة .

والأحقاب: السنون من يوم كنتم: على الاضافة وروي من يوم مبنيا
على الفتح لاضافته الى مبنى .

ولقد نزلت بكم البلية جائلاً خطامها .

أي وقعت المحنة عظيمة لأن الناقة اذا اضطربت زمامها يصعب أمر
راكبها واضطراب زمام الناقة، يكون من خبرها، وقيل جائلاً خطامها أي
مسترسلاً .

ورخوا بطانها: أي واسعاً، وكلتا القرينتين عبارة عن قلة الاضطراب
للبلية وعن الثبات، والبطان القتب الذي يجعل تحن بطن البعير .

* * *

٨٧ - ومن خطبة له عليه السلام

(الْحَمْدُ لِلَّهِ) ^(١) الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ، وَالْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ، الَّذِي لَمْ يَزَلْ قَائِمًا دَائِمًا: إِذْ لَا سَمَاءَ ذَاتُ أُبْرَاجٍ؛ وَلَا حُجُبَ ذَاتُ أَرْتَاجٍ، وَلَا لَيْلٌ دَاجٍ، وَلَا بَحْرٌ سَاجٍ، وَلَا جَبَلٌ ذُو فَجَاجٍ، وَلَا فَجٌ ذُو أُعْجَاجٍ؛ وَلَا أَرْضٌ ذَاتُ مِهَادٍ، وَلَا خَلْقٌ ذُو أُعْتِمَادٍ: ذَلِكَ مُبْتَدِئُ الْخَلْقِ وَوَارِثُهُ، وَإِلَهُ الْخَلْقِ وَرَازِقُهُ، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ دَائِبَانِ ^(٢) فِي مَرْضَاتِهِ: يُبْلِيَانِ كُلَّ جَدِيدٍ وَيُقَرَّبَانِ كُلَّ بَعِيدٍ، قَسَمَ أَرْزَاقَهُمْ، وَأَحْصَى آثَارَهُمْ وَأَعْمَالَهُمْ، وَعَدَدَ أَنْفَاسِهِمْ ^(٣)، وَخَائِنَةَ أَعْيُنِهِمْ، وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ مِنَ الضَّمِيرِ، وَمُسْتَقَرَّهُمْ وَمُسْتَوْدَعَهُمْ مِنَ الْأَرْحَامِ وَالظُّهُورِ، إِلَى أَنْ تَتَنَاهَى بِهِمُ الْغَايَاتُ، هُوَ الَّذِي اشْتَدَّتْ نِقْمَتُهُ عَلَى أَعْدَائِهِ فِي سَعَةِ رَحْمَتِهِ وَاتَّسَعَتْ رَحْمَتُهُ لِأَوْلِيَائِهِ فِي شِدَّةِ نِقْمَتِهِ، قَاهِرُ مَنْ عَارَاهُ وَمُدْمِرُ مَنْ شَاقَّاهُ، وَمُذِلُّ مَنْ نَاوَاهُ، وَغَالِبُ مَنْ عَادَاهُ، وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ كَفَاهُ، وَمَنْ سَأَلَهُ أَعْطَاهُ، وَمَنْ أَقْرَضَهُ قَضَاهُ، وَمَنْ شَكَرَهُ جَزَاهُ. عِبَادَ اللَّهِ، زِنُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُوزَنُوا، وَحَاسِبُوا مِنْ قَبْلِ

٣ - في ح : وعدد انفسهم .

١ - ساقطة من ف وم ون ول وش .

٢ - في م وش : دائين وفي ك : وروي دائين .

أَنْ تُحَاسِبُوا، وَتَنْفَسُوا قَبْلَ ضِيقِ الْخِتَاقِ، وَأَنْقَادُوا قَبْلَ عُثْفِ السِّيَاقِ، وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ لَمْ يُعَيِّنْ عَلَى نَفْسِهِ حَتَّى يَكُونَ لَهُ مِنْهَا وَاعِظٌ وَزَاجِرٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا زَاجِرٌ وَلَا وَاعِظٌ^(١).

الشرح

قوله عليه السلام: المعروف من غير رؤية الى آخره .

ج — القيم والقيوم^(٢): في صفته تعالى هو الدائم الذي لا يزول، والقائم على كل نفس أي الحافظ لها .

والرتج: الباب العظيم والداجي: المظلم والساجي: الساكن .
والقمر دائبان: خبر المبتدأ وروي دائبين بالنصب^(٣) على الحال (أو الظرف وهما ليسا بمكلفين، بل مسخران يدائهما الملائكة الموكلون بهما .
يليان كل جديد^(٤)) على طريق قولهم: نهاره صائم وليله قائم (أعني في أسناد الفعل إلى الوقت وسمي التكليف الذي ليس بعقوبة على الحقيقة عقوبة وعذابا مجازا كقوله تعالى: لأُعَذِّبُهُ عَذَابًا شَدِيدًا، أو أراد انتقامه من الظالم للمظلوم^(٥)).

وعازه: أي غالبه ومدمر من شاقه: أي مهلك من عاداه وناواه: أيضا بمعناه .

ع: الخالق من غير رؤية: معناه أن الفاعل إنما يحتاج في أفعاله المحكمة

١ — في ح: لا زاجر ولا واعظ وفي ش: من غيرها واعطاء لا زاجر .

٢ — في ض: القائم والقيوم .

٣ — في ض: دائبين على الحال .

٤ — بين المللين ساقط في ض .

٥ — ساقط في ض .

الى التفكير والتأمل اذا لم يعلم ما يريد فعله أو يهتّم بفعله، وإنما يصح أن لا يعلم، إذا علم بعد ما لم يعلم، والله تعالى عالم بكل المعلومات فيما لم يزل ولا يزال، ولا يحتاج الى التفكير والتروي، ويعلم المعلوم كما يعلم الموجود

* * *

٨٨ - ومن خطبة عليه السلام

تعرف بخطبة الأشباح، وهي من جلائل خطبه، وكان سائل سألته أن يصف الله تعالى حتى كأنه يراه عياناً فغضب لذلك، وقال الخطبة. روى مسعدة بن صدقة عن الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام أنه قال: خطب أمير المؤمنين عليه السلام هذه الخطبة على منبر الكوفة، وذلك أن رجلاً أتاه فقال له: يا أمير المؤمنين صف لنا ربنا لنزداد له حباً وبه معرفة فغضب ونادى: الصلوة جامعة. فاجتمع الناس حتى غص المسجد بأهله فصعد المنبر وهو مغضب متغير اللون فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم خطبها.

وأعم أن في الخطبة فصولاً:

الفصل الأول: قوله:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَفِرُّهُ الْمَنَعُ (وَالْجُمُودُ)^(١)، وَلَا يُكْدِيهِ
الْإِعْطَاءُ وَالْجُودُ؛ إِذْ كُلُّ مُعْطٍ مُنْتَقِصٌ سِوَاهُ، وَكُلُّ مَانِعٍ مَذْمُومٌ
مَآخِلَاهُ، وَهُوَ الْمَتَّانُ بِفَوَائِدِ التَّعَمِّ، وَعَوَائِدِ الْمَزِيدِ وَالْقَسَمِ،
عِيَالُهُ^(٢) الْخَلَائِقُ: ضَمِنَ أَرْزَاقَهُمْ، وَقَدَّرَ أَقْوَاتَهُمْ، وَنَهَجَ سَبِيلَ

١ - ساقطة من ف وم ون ول وش وفي ك: لا يعره المنع.

٢ - في ب: عياله الخلق.

الرَّاعِبِينَ إِلَيْهِ، وَالطَّالِبِينَ مَا لَدَيْهِ، وَلَيْسَ بِمَا سُئِلَ بِأَجْوَدَ مِنْهُ بِمَا لَمْ يُسْأَلْ، الْأَوَّلُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ ^(١) قَبْلُ فَيَكُونُ شَيْءٌ قَبْلَهُ؛ وَالْآخِرُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ بَعْدُ ^(٢) فَيَكُونُ شَيْءٌ بَعْدَهُ؛ وَالرَّادِعُ أَنَايَسِي الْأَبْصَارِ عَنْ أَنْ تَنَالَهُ أَوْ تُذَرِكَهُ مَا اخْتَلَفَ عَلَيْهِ دَهْرٌ فَيَخْتَلِفُ مِنْهُ الْحَالُ، وَلَا كَانَ فِي مَكَانٍ فَيَجُوزُ عَلَيْهِ الْإِنْتِقَالُ؛ وَلَوْ وَهَبَ مَا تَنَفَّسَتْ عَنْهُ مَعَادِنُ الْجِبَالِ، وَضَحِكَتْ عَنْهُ أَصْدَافُ الْبِحَارِ، مِنْ فِيلِزِّ اللَّجَيْنِ وَالْعِقْيَانِ، وَنَثَارَةِ الدُّرِّ وَحَصِيدِ الْمَرْجَانِ مَا أَثَّرَ ذَلِكَ فِي جُودِهِ، وَلَا أَنْفَدَ سَعَةً مَا عِنْدَهُ، وَلَكَانَ عِنْدَهُ مِنْ ذَخَائِرِ الْإِنْعَامِ مَا لَا تُنْفِذُهُ مَطَالِبُ الْأَنَامِ؛ لِأَنَّهُ الْجَوَادُ الَّذِي لَا يَغْبِضُهُ سُؤَالُ السَّائِلِينَ، وَلَا يُبْخِلُهُ إِلْحَاحُ الْمُلِحِّينَ.

فَأَنْظُرْ أَيُّهَا السَّائِلُ فَمَا ذَلِكَ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَتِهِ فَأَنْتَمَ بِهِ، وَأَسْتَضِيءُ بِنُورِ هِدَايَتِهِ، وَمَا كَلَّفَكَ الشَّيْطَانُ عِلْمَهُ مِمَّا لَيْسَ فِي الْكِتَابِ عَلَيْكَ فَرَضُهُ وَلَا فِي سُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَيْمَّةِ الْهُدَى أَثَرُهُ؛ فَكِنْ عِلْمَهُ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مُنْتَهَى حَقِّ اللَّهِ عَلَيْكَ. وَأَعْلَمْ أَنَّ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ هُمْ الَّذِينَ أَغْنَاهُمْ عَنِ اقْتِحَامِ الشَّدِيدِ الْمَضْرُوبَةِ دُونَ الْغُيُوبِ، الْأَقْرَارُ بِجُمْلَةٍ مَا جَهِلُوا تَفْسِيرَهُ مِنَ الْغَيْبِ الْمَحْجُوبِ، فَمَدَحَ اللَّهُ أَغْتِرَاقَهُمْ بِالْعَجْزِ عَنْ تَنَاوُلِ مَا لَمْ يُحِيطُوا بِهِ عِلْمًا، وَسَمَى تَرْكَهُمُ التَّعَمُّقَ فِيمَا لَمْ يُكَلِّفْهُمْ الْبَحْثَ عَنْ كُنْهِهِ رُسُوحًا؛ فَأَقْتَصِرْ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا

١- في ك: ليس له قبل.

٢- في ح غ لم يكن له بعد.

تُقَدَّرُ عَظَمَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى قَدْرِ عَقْلِكَ فَتَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ
هُوَ الْقَادِرُ الَّذِي إِذَا أُرْتَمَتْ الْأَوْهَامُ لِتَذَرِكَ مُنْقَطِعَ قُدْرَتِهِ، وَحَاوَلَ
الْفِكْرُ الْمُبَرَّأُ مِنْ خَطَرَاتِ الْوَسَاوِسِ ^(١) أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ فِي
عَمِيقَاتِ غُيُوبِ مَلَكُوتِهِ وَتَوَلَّهَتْ الْقُلُوبُ ^(٢) إِلَيْهِ لِتَجْرِي فِي
كَيْفِيَّةِ صِفَاتِهِ، وَغَمَضَتْ مَدَاخِلُ الْعُقُولِ فِي حَيْثُ لَا تَبْلُغُهُ الصِّفَاتُ
لِتَنَاوُلِ عِلْمِ ذَاتِهِ ^(٣) رَدَّعَهَا وَهِيَ تَجُوبُ مَهَاوِي سُدِّ الْغُيُوبِ
مُتَخَلِّصَةً إِلَيْهِ، سُبْحَانَهُ، فَرَجَعَتْ إِذْ جُبِهَتْ مُعْتَرِفَةً بِأَنَّهُ لَا يُنَالُ
بِجَوْرِ لَاجِئَاتِهِ، وَلَا تَخْطُرُ بِبَالِ أُولِي الرُّوِيَاتِ خَاطِرُهُ
مَنْ تَقْدِيرِ جَلَالِ عِزَّتِهِ الَّذِي أَبْتَدَعَ الْخَلْقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ أُمْتَثَلُهُ،
وَلَا مِقْدَارٍ أَحْتَدَى عَلَيْهِ، مِنْ خَالِقٍ ^(٤) مَعْبُودٍ كَانَ قَبْلَهُ، وَأَرَانَا مِنْ
مَلَكُوتِ قُدْرَتِهِ، وَعَجَائِبِ مَا نَطَقَتْ بِهِ آثَارُ حِكْمَتِهِ، وَأَعْتَرَفَ
الْحَاجَةُ إِلَى أَنْ يُقِيمَهَا بِمَسَاكِ قُوَّتِهِ ^(٥)، مَا دَلَّنَا بِاضْطِرَارٍ قِيَامِ
الْحُجَّةِ لَهُ عَلَى مَعْرِفَتِهِ، وَظَهَرَتْ ^(٦) فِي الْبِدَائِعِ الَّتِي أَخَذَتْهَا آثَارُ
صُنْعَتِهِ وَأَعْلَامُ حِكْمَتِهِ، فَصَارَ كُلُّ مَا خَلَقَ حُجَّةً لَهُ وَدَلِيلًا عَلَيْهِ،
وَإِنْ كَانَ خَلْقًا صَامِتًا فَحُجَّتُهُ بِالتَّدْبِيرِ نَاطِقَةً، وَدَلَالَتُهُ عَلَى الْمُبْدِعِ
قَائِمَةٌ. وَأَشْهَدُ ^(٧) أَنَّ مَنْ شَبَّهَكَ بِتَبَائِنِ أَعْضَاءِ خَلْقِكَ، وَتَلَاَحُمِ

١- في م وح ول وش : من خطر الوسواس .

٢- في ك : ويروى ونواهقت القلوب .

٣- في ر : ويروى لتندل عم ذلك .

٤- في ض وب : من خالق معهود .

٥- في ر وحاشية م : بمسك قوته وفي ب : بمسك قدرته .

٦- في ح : فظهرت في البدائع .

٧- في ش : فاشهد .

حِقَاقِ مَفَاصِلِهِمُ الْمُحْتَجِبَةِ لِتَدْبِيرِ حِكْمَتِكَ لَمْ يَتَقَدَّرْ غَيْبُ ضَمِيرِهِ ^(١)
 عَلَى مَعْرِفَتِكَ ، وَلَمْ يُبَاشِرْ قَلْبُهُ الْيَقِينَ بِأَنَّهُ لَا يَدَّ لَكَ ، وَكَأَنَّهُ ^(٢) لَمْ
 يَسْمَعْ تَبَرُّؤَ التَّابِعِينَ مِنَ الْمَتَّبِعِينَ ^(٣) إِذْ يَقُولُونَ : (تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي
 ضَلَالٍ مُبِينٍ ، إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) كَذَبَ الْعَادِلُونَ بِكَ إِذْ
 شَبَّهُوكَ بِأَصْنَامِهِمْ وَنَحَلُوكَ حِلْيَةَ الْمَخْلُوقِينَ بِأَوْهَامِهِمْ وَجَزَّأُوكَ
 تَجْزِئَةَ الْمُجَسَّمَاتِ بِخَوَاطِرِهِمْ وَقَدَّرُوكَ عَلَى الْخِلْقَةِ الْمُخْتَلِفَةِ
 الْقُوَى بِقَرَائِحِ عُقُولِهِمْ ^(٤) ، وَأَشْهَدُ ^(٥) أَنَّ مَنْ سَاوَاكَ بِشَيْءٍ مِنْ
 خَلْقِكَ فَقَدْ عَدَلَ بِكَ ، وَالْعَادِلُ بِكَ كَافِرٌ ^(٦) بِمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ
 مُحْكَمَاتُ آيَاتِكَ ، وَنَطَقَتْ عَنْهُ شَوَاهِدُ حُجَجِ بَيِّنَاتِكَ ، وَإِنَّكَ
 أَنْتَ ^(٧) اللَّهُ الَّذِي لَمْ تَتَنَاهَ فِي الْعُقُولِ فَتَكُونَ فِي مَهَبٍ فِكْرِهَا
 مُكَيِّفًا ، وَلَا فِي رَوِيَّاتِ خَوَاطِرِهَا مَحْدُودًا مُصَرِّفًا ^(٨) .

ومنها : قَدَّرَ مَا خَلَقَ فَأَلْطَفَ تَقْدِيرَهُ ، وَدَبَّرَهُ فَأَحْكَمَ
 تَدْبِيرَهُ ^(٩) ، وَوَجَّهَهُ لِيُوجِّهْتَهُ فَلَمْ يَتَعَدَّ حُدُودَ مَنَزِلَتِهِ ، وَلَمْ
 يُقْصِرْ دُونَ الْإِنْتِهَاءِ إِلَى غَايَتِهِ ، وَلَمْ يَسْتَضِعِبْ إِذْ أَمَرَ بِالْمُضِيِّ
 عَلَى إِرَادَتِهِ ، وَكَيْفَ وَإِنَّمَا صَدَرَتْ عَنْ مَشِيئَتِهِ ؟

الْمُنْشِئِ أَصْنَافِ الْأَشْيَاءِ بِلَا رَوِيَّةٍ فِكْرِ آلِ إِلَيْهَا ، وَلَا
 قَرِيحَةٍ غَرِيزَةٍ أَضْمَرَ عَلَيْهَا ، وَلَا تَجَرِبَةٍ أَفَادَهَا مِنْ حَوَادِثِ الدُّهُورِ ،

١ - في ر : روى ما يعقده غيب .

٢ - في ش : فكانه .

٣ - في ح : عن المتبوعين .

٤ - في ك : بقرائح قلوبهم .

٥ - في ش : فاشهد .

٦ - في ش : والعاذل كافر .

٧ - في ش : فانك انت الله .

٨ - في ض وب : فتكون محدودا مصرفا .

٩ - في ب : ودبرها فاحكم تدبيره .

وَلَا شَرِيكَ أَعَانَهُ عَلَى ابْتِدَاعِ عَجَائِبِ الْأُمُورِ، فَتَمَّ خَلْقُهُ وَأَدْعَنَ
لِطَاعَتِهِ، وَأَجَابَ إِلَى دَعْوَتِهِ، وَلَمْ يَغْتَرِضْ ^(١) دُونَهُ رَيْثُ
الْمُبْطِئِ، وَلَا أَنَاةُ الْمُتَلَكِّي، فَأَقَامَ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَوَدَهَا، وَنَهَجَ
حُدُودَهَا، وَلَا عَمَ بِقُدْرَتِهِ بَيْنَ مُتَضَادَّهَا، وَوَصَلَ أَشْبَابَ قَرَائِنِهَا،
وَفَرَّقَهَا أَجْنَاساً مُخْتَلِفَاتٍ فِي الْحُدُودِ وَالْأَقْدَارِ وَالْغَرَائِزِ
وَالْهَيْئَاتِ بَدَايَا خَلَائِقَ ^(٢) أَحْكَمَ صُنْعَهَا، وَفَطَرَهَا عَلَى مَا أَرَادَ
وَأَبْتَدَعَهَا.

منها في صفة السماء:

وَنَظَّمَ بِلَا تَغْلِيْقٍ ^(٣) رَهَوَاتٍ فُرَجِيهَا، وَلَا حَمَ صُدُوعَ
أَنْفِرَاجِيهَا، وَوَشَّجَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَرْوَاجِيهَا. وَذَلَّلَ لِلْهَابِطِينَ بِأَمْرِهِ،
وَالصَّاعِدِينَ بِأَعْمَالِ خَلْقِهِ، حُزُونََةَ مِعْرَاجِيهَا، نَادَاهَا بَعْدَ إِذْ هِيَ
دُخَانٌ ^(٤) قَالَتْحَمْتُ غُرَى أَشْرَاجِيهَا وَفَتَقَ بَعْدَ الْإِرْتِقَاقِ صَوَامِتَ
أَبْوَابِيهَا. وَأَقَامَ رَصْدًا مِنَ الشَّهْبِ الثَّوَاقِبِ عَلَى نِقَابِيهَا، وَأَمْسَكَهَا
مِنْ أَنْ تَمُورَ فِي خَرَقِ الْهَوَاءِ ^(٥) بِأَيْدِيهِ وَأَمَرَهَا أَنْ تَقِفَ
مُسْتَسْلِمَةً لِأَمْرِهِ، وَجَعَلَ شَمْسَهَا آيَةً مُبْصِرَةً لِنَهَارِهَا، وَقَمَرَهَا
آيَةً مَمْحُوءَةً مِنْ لَيْلِهَا، فَأَجْرَاهُمَا فِي مَنَاقِلِ مَجْرَاهُمَا،
وَقَدَّرَ ^(٦) مَسِيرَهُمَا فِي مَدَارِجِ دَرَجِيهِمَا لِيُمَيِّزَ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

٤ — في ش دخان مبین .

١ — في ب : ولم يتعرض .

٢ — ي ك : والرواية الصحيحة : برأ خلائق . — في ف وع : في خرق الهواء رائدة وفي م ول : بائدة .

٣ — في ع : فنظم بلا تعلیق . — في ض وح وب : وقدر سيرها .

بِهِمَا، وَلِيُعْلَمَ عَدْدُ السِّنِينَ وَالْحِسَابُ بِمَقَادِيرِهِمَا، ثُمَّ عَلَّقَ فِي جَوْهَا فَلَكَّهَا، وَنَاطَ بِهَا زِينَتَهَا: مِنْ خَفِيَّاتِ دَرَارِيهَا، وَمَصَابِيحِ كَوَاكِبِهَا وَرَمَى مُسْتَرْقِي السَّمْعِ بِشَوَاقِبِ شُهْبِهَا، وَأَجْرَاهَا عَلَى إِذْلَالِ تَسْخِيرِهَا مِنْ ثَبَاتِ ثَابِتِهَا، وَمَسِيرِ سَائِرِهَا، وَهَبُوطِهَا وَصُعودِهَا، وَنُحُوسِهَا وَشُعودِهَا.

ومنها في صفة الملائكة :

ثُمَّ خَلَقَ سُبْحَانَهُ لِإِسْكَانِ سَمَوَاتِهِ، وَعِمَارَةِ الصَّفِيحِ الْأَعْلَى مِنْ مَلَائِكَتِهِ خَلْقًا بَدِيعًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ ^(١) وَمَلَائِبِهِمْ فُرُوجَ فَجَاجِهَا، وَحَشَا بِهِمْ فُتُوقَ أَجْوَائِهَا ^(٢) وَبَيَّنَ فَجَوَاتِ تِلْكَ الْفُرُوجِ زَجَلُ الْمُسَبِّحِينَ مِنْهُمْ فِي حَظَائِرِ الْقُدُسِ، وَسُتَرَاتِ الْحُجُبِ، وَسُرَادِقَاتِ الْمَجْدِ، وَوَرَاءَ ذَلِكَ الرَّجِيجِ الَّذِي تَسْتَكُّ مِنْهُ ^(٣) الْأَسْمَاعُ سُبْحَاتُ نُورٍ تَرْدَعُ الْأَبْصَارَ عَنْ بُلُوغِهَا، فَتَقِفُ خَاسِئَةً عَلَى حُدُودِهَا، أَنْشَاهُمْ ^(٤) عَنِ صُورِ مُخْتَلِفَاتِ، وَأَقْدَارِ مُتَفَاوِتَاتِ أُولَى أَجْنِحَةٍ تُسَبِّحُ خِلَالَ عِزَّتِهِ ^(٥) لَا يَنْتَحِلُونَ مَا ظَهَرَ فِي الْخَلْقِ مِنْ صُنْعِهِ ^(٦)، وَلَا يَدْعُونَ أَنَّهُمْ يَخْلُقُونَ شَيْئًا مَعَهُ مِمَّا

١- في ش : من ملائكتهم ملائكتهم .

٢- في ل وش : اجوابها وفي ك : وروى اجوابها .

٣- في م : تسلم منه الاسماع .

٤- في ح وب وض : وأنشاهم .

٥- في ض وح وب وش : جلال عزته وفي حاشية م : بحر عزته .

٦- في ع وب : من صنعه .

أَنْفَرَدَ ^(١) بِهِ، بَلْ عِبَادٌ مَكْرُمُونَ (لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ) جَعَلَهُمْ فِيمَا ^(٢) هُنَالِكَ أَهْلَ الْأَمَانَةِ عَلَى وَحْيِهِ، وَحَمَلَهُمْ إِلَى الْمُرْسَلِينَ وَذَائِعَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَعَصَمَهُمْ مِنْ رَيْبِ الشُّبُهَاتِ، فَمَا مِنْهُمْ زَائِعٌ عَنْ سَبِيلِ مَرْضَاتِهِ، وَأَمَدَّهُمْ بِفَوَائِدِ الْمَعُونَةِ، وَأَشْعَرَ قُلُوبَهُمْ تَوَاضُعَ إِنْخِبَاتِ السَّكِينَةِ، وَفَتَحَ لَهُمْ أَبْوَاباً ذُلَّلاً إِلَى تَمَاجِيدِهِ، وَنَصَبَ لَهُمْ مَنَاراً وَاضِحَةً عَلَى أَعْلَامِ تَوْحِيدِهِ لَمْ تَثْقِلْهُمْ مُوَصِّرَاتُ الْآثَامِ، وَلَمْ تَرْتَحِلْهُمْ عُقْبُ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ، وَلَمْ تَرْمِ الشُّكُوكُ بَنَوَازِعَهَا ^(٣) عَزِيمَةَ إِيْمَانِهِمْ، وَلَمْ تَعْتَرِكِ الظُّنُونُ عَلَى مَعَاقِدِ يَقِينِهِمْ، وَلَا قَدَحَتْ قَادِحَةُ الْإِحْنِ فِيمَا بَيْنَهُمْ، وَلَا سَلَبَتْهُمْ الْحَيْرَةُ مَالِاقَ مِنْ مَعْرِفَتِهِ بِضَمَائِرِهِمْ، وَمَا سَكَنَ مِنْ عَظَمَتِهِ وَهَيْبَةِ جَلَالَتِهِ ^(٤) فِي أَثْنَاءِ صُدُورِهِمْ، وَلَمْ تَظْمَغْ فِيهِمُ الْوَسَاوِسُ فَتَقْتَرَعَ ^(٥) بِرَيْنِهَا عَلَى فِكْرِهِمْ: مِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي خَلْقِ الْغَمَامِ الدَّلَّجِ، وَفِي عِظَمِ الْجِبَالِ الشَّمَخِ، وَفِي قَسْرَةِ الظَّلَامِ الْأَبْهَمِ ^(٦)، وَمِنْهُمْ مَنْ قَدْ خَرَقَتْ ^(٧) أَقْدَامُهُمْ تُخُومَ الْأَرْضِ السُّفْلَى، فَهِيَ كَرَايَاتٍ بِيضٍ قَدْ نَفَذَتْ فِي مَخَارِقِ الْهَوَاءِ، وَتَحْتَهَا رِيحٌ هَفَافَةٌ تَحْبِسُهَا عَلَى حَيْثُ أَنْتَهَتْ مِنَ الْحُدُودِ الْمُتَنَاهِيَةِ، قَدْ اسْتَفْرَغَتْهُمْ أَشْغَاكُ عِبَادَتِهِ، وَوَسَلَتْ ^(٨) حَقَائِقُ الْإِيْمَانِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ وَقَطَعَهُمُ الْإِيْقَانُ

١ - في ب : شيئا مما انفرد به .

٢ - في ح : جعلهم الله فيما .

٣ - في ك و ل : بنوازعها .

٤ - في ض وح ول وش : وهيبة جلالة .

٥ - في ك و ر : وتفتزع برينها .

٦ - في ر : فترة الظلام الابهم .

٧ - في ب : من خرقت .

٨ - في ح وض وب : وصلت بالصاد .

بِهِ إِلَى الْوَلَّهِ إِلَيْهِ، وَلَمْ تُجَاوِزْ رَغَبَاتُهُمْ مَا عِنْدَهُ إِلَى مَا عِنْدَ غَيْرِهِ،
 قَدْ دَافُوا حَلَاوَةَ مَعْرِفَتِهِ، وَشَرِبُوا بِالْكَأْسِ الرَّوِيَّةِ مِنْ مَحَبَّتِهِ،
 وَتَمَكَّنَتْ مِنْ سُوءِدَاءِ قُلُوبِهِمْ، وَشَيْجَةُ خِيفَتِهِ ^(١)، فَحَنُوا بِطُولِ
 الطَّاعَةِ اعْتِدَالَ ظُهُورِهِمْ، وَلَمْ يُنْفِذْ طَوْلُ الرَّغْبَةِ إِلَيْهِ مَادَّةَ
 تَضَرُّعِهِمْ، وَلَا أَطْلَقَ عَنْهُمْ عَظِيمُ الزُّلْفَةِ رَبِّقَ خُشُوعِهِمْ، وَلَمْ
 يَتَوَلَّهِمْ الْإِعْجَابُ فَيَسْتَكْثِرُوا مَا سَلَفَ مِنْهُمْ، وَلَا تَرَكَتْ لَهُمْ
 اسْتِكَانَةُ الْإِجْلَالِ نَصِيْباً فِي تَعْظِيمِ حَسَنَاتِهِمْ، وَلَمْ تَجْرِ الْفَتَرَاتُ
 فِيهِمْ عَلَى طَوْلِ دُؤُوبِهِمْ، وَلَمْ تَغْضُ رَغَبَاتُهُمْ، فَيُخَالِفُوا عَنْ رَجَاءِ
 رَبِّهِمْ، وَلَمْ تَجِفَّ لِطَوْلِ الْمُتَاجَاةِ أَسْلَاتُ أَلْسِنَتِهِمْ، وَلَا
 مَلَكَتُهُمْ ^(٢) الْأَشْغَالُ فَتَقْطِعَ بِهِمْسِ الْجَوَارِ إِلَيْهِ أَصْوَاتُهُمْ، وَلَمْ
 تَخْتَلِفْ فِي مَقَاوِمِ ^(٣) الطَّاعَةِ مَنَاكِبُهُمْ، وَلَمْ يَثْنُوا إِلَى رَاحَةِ
 التَّقْصِيرِ فِي أَمْرِهِ رِقَابَتُهُمْ، وَلَا تَعْدُو عَلَى عَزِيمَةِ جَدِّهِمْ بِلَادَةُ
 الْغَفَلَاتِ، وَلَا تَتَنَصَّلُ فِي هَمَمِهِمْ خَدَائِعُ الشَّهَوَاتِ قَدْ اتَّخَذُوا
 ذَا الْعَرْشِ ذَخِيرَةً لِيَوْمِ ^(٤) فَاقَتِهِمْ، وَيَمَّمُوهُ عِنْدَ انْقِطَاعِ الْخَلْقِ
 إِلَى الْمَخْلُوقِينَ بِرَغَبَتِهِمْ، لَا يَقْطَعُونَ أَمَدَ غَايَةِ عِبَادَتِهِ، وَلَا يَرْجِعُ
 بِهِمْ الْأَسْتِهْتَارُ بِلُزُومِ طَاعَتِهِ، إِلَّا مَوَادَّ مِنْ قُلُوبِهِمْ غَيْرُ مُنْقَطِعَةٍ
 مِنْ رَجَائِهِ وَمَخَافَتِهِ، لَمْ تَنْقَطِعْ أَسْبَابُ الشَّفَقَةِ مِنْهُمْ، فَيَتَوَا فِي
 جَدِّهِمْ، وَلَمْ تَأْسِرْهُمْ الْأَطْمَاعُ فَيُؤْثِرُوا وَشِيكَ السَّعْيِ عَلَى
 أَجْتِهَادِهِمْ ^(٥)، وَلَمْ يَسْتَغْظَمُوا مَا مَضَى مِنْ أَعْمَالِهِمْ، وَلَوْ اسْتَغْظَمُوا

١ - في ب : مشيخة خيفته . ٣ - في ك : وروي مقادير بالدال . ٥ - في ر : على الاجتهاد .

٢ - في ر : ولا ملكتهم الاغفال . ٤ - في م : ذي العرش لهم ذخيرة .

ذَلِكَ لَنَسَخَ الرَّجَاءَ مِنْهُمْ شَفَقَاتُ وَجَلِهِمْ، وَلَمْ يَخْتَفُوا فِي رَبِّهِمْ
بِاسْتِخْوَاذِ الشَّيْطَانِ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُفَرِّقْهُمْ سُوءُ التَّقَاطُجِ، وَلَا تَوَلَّاهُمْ
غِلُّ التَّحَاسُدِ ^(١)، وَلَا شَعَبَتْهُمْ ^(٢) مَصَارِفُ الرِّيبِ، وَلَا
أَقْتَسَمَتْهُمْ أَخْيَافُ الْهِمَمِ ^(٣)، فَهُمْ أَسْرَاءُ إِيْمَانٍ لَمْ يَفُكَّهُمْ مِنْ
رَبِّقَتِهِ زَيْغٌ، وَلَا عُذُوكٌ وَلَا وَتَى وَلَا فُتُورٌ، وَلَيْسَ فِي أَطْبَاقِ
السَّمَاءِ مَوْضِعٌ إِهَابٍ إِلَّا وَعَلَيْهِ مَلَكٌ سَاجِدٌ، أَوْ سَاعٍ حَافِذٌ يَزْدَادُونَ
عَلَى طُولِ لَطَاعَةِ بَرِّبِهِمْ عِلْمًا وَتَزْدَادُ عِزَّةُ رَبِّهِمْ فِي قُلُوبِهِمْ عِظْمًا.

ومنها في صفة الأرض ودحوها على الماء.

كَبَسَ الْأَرْضَ عَلَى مَوْرِ أَمْوَاجٍ مُسْتَفْجِلَةٍ، وَلَجَجَ بِحَارٍ زَاخِرَةٍ،
تَسْتَطِمُ أَوَازِي أَمْوَاجِهَا، وَتَضْطَفِقُ مَتَقَادِفَاتُ أَثْبَاجِهَا، وَتَرْغُو زَبْدًا
كَالْفُحُولِ عِنْدَ هِيَاجِهَا، فَخَضَعَ جَمَحُ ^(٤) الْمَاءِ الْمُتَلَاطِمِ لِثِقَلِ
حَمْلِهَا، وَسَكَنَ هَيْجُ رُتْمَائِهِ إِذْ وَطِئَتْهُ بِكُلِّكَلِهَا، وَذَلِكَ مُسْتَخْذِيًا،
إِذْ تَمَعَّكَتْ عَلَيْهِ بِكَوَاهِلِهَا، فَأَصْبَحَ بَعْدَ أَصْطِخَابِ أَمْوَاجِهِ
سَاجِيًا مَقْهُورًا، وَفِي حَكْمَةِ الذَّلِّ مُنْقَادًا أَسِيرًا وَسَكَنَتْ الْأَرْضُ
مُدْحُورَةً فِي لُجَّةِ تَيَّارِهِ، وَرَدَّتْ مِنْ نَخْوَةِ بَاوِهِ وَأَعْتِلَائِهِ وَشُمُوحِ
أَنْفِهِ وَسُمُومِ غُلَوَائِهِ ^(٥)، وَكَعَمَتْهُ عَلَى كِظَّةِ جَرِيَّتِهِ، فَهَمَدَ بَعْدَ

١ - في ر: وروى على التحاسد.

٢ - في ض وح وب ول وش: ولا تشعبتهم وفي ك: ولا شيعتهم.

٣ - في ر: وروى اخياف الهم.

٤ - في ر: وروى جدم الماء.

٥ - في ع: انفه وغلوته.

نَزَقَاتِهِ ^(١) وَلَبَدَ بَعْدَ زَيْفَانٍ وَثَبَاتِهِ فَلَمَّا سَكَنَ هَيْجُ ^(٢) الْمَاءِ مِنْ
تَحْتِ أَكْثَافِهَا، وَحَمَلَ شَوَاهِقَ الْجِبَالِ الشُّمَخِ الْبُذَخِ ^(٣) عَلَى
أَكْثَافِهَا فَجَرَّ يَنْابِيعَ الْعُيُونِ مِنْ عَرَانِينَ أَنْوَفَهَا، وَفَرَّقَهَا فِي سُهُوبٍ
بِيَدِهَا وَأَخَادِيدِهَا، وَعَدَلَ حَرَكَاتِهَا بِالرَّاسِيَّاتِ مِنْ جَلَامِيدِهَا،
وَذَوَاتِ الشَّنَاحِيبِ الشُّمِّ مِنْ صَيَاحِيدِهَا، فَسَكَنَتْ مِنَ الْمَيْدَانِ
بِرُسُوبِ الْجِبَالِ ^(٤) فِي قِطْعٍ أَدِيمِهَا، وَتَغْلُغُلِهَا مَتَسَرِّبَةً فِي
جَوَابَاتِ خَيَاشِيمِهَا وَرُكُوبِهَا أَغْنَاكَ سُهُولِ الْأَرْضِينَ، وَجَرَائِيمِهَا،
وَفَسَحَ بَيْنَ الْجَوِّ وَبَيْنِهَا، وَأَعَدَّ الْهَوَاءَ مُتَنَشِّمًا لِسَاكِنِهَا، وَأَخْرَجَ
إِلَيْهَا أَهْلَهَا عَلَى تَمَامِ مَرَافِقِهَا، ثُمَّ لَمْ يَدَعْ جُرُزَ الْأَرْضِ الَّتِي
تَقْصُرُ مَيَاهُ الْعُيُونِ عَنْ رَوَابِيهَا، وَلَا تَجِدُ جَدَاوِلَ الْأَنْهَارِ ^(٥) ذَرِيعَةً
إِلَى بُلُوغِهَا حَتَّى ^(٦) أَنْشَأَ لَهَا نَاشِئَةً سَحَابٍ تُحْيِي مَوَاتِهَا،
وَتَسْتَخْرِجُ نَبَاتَهَا، أَلْفَ غَمَامَةٍ بَعْدَ افْتِرَاقِ لَمَعِهِ، وَتَبَايُنِ قُزْعِهِ،
حَتَّى إِذَا تَمَخَّضَتْ لُجَّةُ الْمُرْنِ فِيهِ، وَالتَّمَعَ بَرْقُهُ فِي كُفِّهِ،
وَلَمْ يَنْمِ وَمِيضُهُ فِي كَنْهَوْرِ رَبَابِهِ، وَمُتَرَكِمِ سَحَابِهِ، أَرْسَلَهُ سَحَاً
مُتَذَارِكاً، قَدْ أَسَفَّ هَيْدَبُهُ تَمْرِيهِ الْجَنُوبِ دِرَآءَ هَاضِيهِ وَدَفَعَ
شَابِيهِ، فَلَمَّا أَلْقَتِ السَّحَابُ بَرَكَ بَوَانِيهَا، وَبَعَاغَ مَا اسْتَقَلَّتْ بِهِ

١ - في ك : وروى بعد نزقاته بالفاء .

٢ - في ب : فلا سكن هياح الماء .

٣ - في م ون وف ول وش : شواهِق الجبال البذخ .

٤ - في ض وح وب : لرسوب الجبال .

٥ - في ن وم : جداول الارض وفي ر : روى جداول الارض .

٦ - في م : ثم انشأ .

مِنَ الْعِبَادِ الْمَحْمُولِ عَلَيْهَا أَخْرَجَ بِهِ مِنْ هَوَامِدِ الْأَرْضِ النَّبَاتَ،
وَمِنَ زُغْرِ الْجِبَالِ الْأَغْشَابَ فَهِيَ تَبْهَجُ بِزِينَةِ رِيَاضِهَا، وَتَزْدَهِي بِمَا
أَلْبَسَتْهُ مِنْ رِيطِ أَزَاهِيرِهَا، وَجَلِيَّةٌ مَأْسُطَتْ^(١) بِهِ مِنْ نَاضِرِ
أَنْوَارِهَا، وَجَعَلَ ذَلِكَ بَلَاغًا لِلْأَنَامِ، وَرِزْقًا لِلْأَنْعَامِ، وَخَرَقَ الْعِجَاجَ
فِي آفَاقِهَا، وَأَقَامَ الْمَنَارَ لِلسَّالِكِينَ عَلَى جَوَادِ طُرُقِهَا، فَلَمَّا مَهَّدَ
أَرْضَهُ، وَأَنْفَذَ أَمْرَهُ، اخْتَارَ آدَمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، خَيْرَةً مِنْ خَلْقِهِ،
وَجَعَلَهُ أَوَّلَ جِبَلَّتِهِ^(٢)، وَأَسْكَنَهُ جَنَّتَهُ، وَأَرْغَدَ فِيهَا أَكْلُهُ وَأَوْعَزَ
إِلَيْهِ فِيمَا نَهَاهُ عَنْهُ، وَأَعْلَمَهُ أَنَّ فِي الْأَقْدَامِ عَلَيْهِ التَّعَرُّضَ
لِمَعْصِيَتِهِ، وَالْمَخَاطَرَةَ بِمَنْزِلَتِهِ فَأَقْدَمَ عَلَى مَانَهَا عَنْهُ - مُوَافَاةً
لِسَابِقِ عِلْمِهِ^(٣) - فَأَهْبَطَهُ بَعْدَ التَّوْبَةِ، لِيَعْمُرَ أَرْضَهُ بِنَسْلِهِ،
وَلِيُقِيمَ الْحُجَّةَ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَمْ يُخْلِهِمْ بَعْدَ أَنْ قَبَضَهُ، مِمَّا
يُؤَكِّدُ عَلَيْهِمْ حُجَّةَ رُبُوبِيَّتِهِ، وَيَصِلُ بَيْنَهُمْ وَمُتَحَمِّلِي وَدَائِعِ
رِسَالَاتِهِ، قَرْنًا، فَقَرْنَا، حَتَّى تَمَّتْ بِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِإِهِ وَسَلَّمَ - حُجَّتُهُ، وَبَلَغَ الْمَقْطَعُ عُذْرَهُ وَنَذْرَهُ، وَقَدَّرَ الْأَرْزَاقَ
فَكَثَّرَهَا وَقَلَّلَهَا وَقَسَمَهَا عَلَى الضِّيقِ وَالسَّعَةِ فَعَدَلَ فِيهَا لِيَبْتَلِيَ
مَنْ أَرَادَ بِمِيسُورِهَا وَمَعْسُورِهَا، وَلِيَخْتَبِرَ بِذَلِكَ الشُّكْرَ وَالصَّبْرَ مِنْ
غَنِيِّهَا وَفَقِيرِهَا، ثُمَّ قَرَنَ بِسَعَتِهَا عِقَابِيْلَ فَاقَتِهَا، وَبِسَلَامَتِهَا
طَوَارِقَ آفَاتِهَا، وَبِفُرْجِ أَفْرَاجِهَا غُصَصَ أَتْرَاجِهَا، وَخَلَقَ الْآجَالَ
فَأَظَالَهَا وَقَصَّرَهَا، وَقَدَّمَهَا وَأَخَّرَهَا، وَوَصَلَ بِالْمَوْتِ أَسْبَابَهَا،

١ - في م وك: شمطت بالشين .

٣ - في ر: بسابق علمه .

٢ - في م: اول جبلته وبديع فطرته .

وَجَعَلَهُ خَالِجاً لِأَشْطَانِهَا، وَقَاطِعاً لِمَرَائِرِ أَقْرَانِهَا عَالِمُ السَّرِّ مِنْ
 ضَمَائِرِ الْمُضْمِرِينَ، وَنَجْوَى الْمُتَخَافَتِينَ، وَخَوَاطِرِ رَجَمِ الظُّنُونِ،
 وَعُقَدِ عَزِيمَاتِ الْيَقِينِ، وَمَسَارِقِ إِيْمَاضِ الْجُفُونِ، وَمَا ضَمِنَتْهُ
 أَكْتَازُ الْقُلُوبِ وَغَيَابَاتُ الْغُيُوبِ، وَمَا أَصْغَتْ لِأَسْتِرَاقِهِ مَصَائِحُ
 الْأَسْمَاعِ، وَمَصَائِفِ الذَّرِّ، وَمَشَاتِي الْهَوَامِّ، وَرَجْعِ الْحَنِينِ مِنْ
 الْمُوَلَهَاتِ، وَهَمْسِ الْأَقْدَامِ، وَمُنْفَسِحِ الثَّمَرَةِ مِنْ وَلَايِحِ غُلْفِ
 الْأَكْمَامِ، وَمُنْتَمِعِ الْوُحُوشِ^(١) مِنْ غَيْرَانِ الْجِبَالِ وَأَوْدِيَّتِهَا، وَمُخْتَبَأِ
 الْبَعُوضِ بَيْنَ سُوقِ الْأَشْجَارِ وَالْحَيِّتِهَا، وَمَغْرِرِ الْأُورَاقِ مِنَ الْأَفْتَانِ،
 وَمَحْطِ الْأَمْشَاجِ مِنْ مَسَارِبِ الْأَصْلَابِ، وَنَاشِئَةِ الْغُيُومِ وَمُتَلَا حِمِهَا،
 وَذُرُورِ قَطْرِ السَّحَابِ فِي مُتَرَكِهَا، وَمَاتَسْقِي الْأَعَاصِيرُ بِذُيُولِهَا،
 وَتَغْفُو الْأَمْطَارُ بِسُيُولِهَا، وَعَوْمُ نَبَاتِ الْأَرْضِ^(٢) فِي كُثْبَانِ الرَّمَالِ،
 وَمُسْتَقَرَّ ذَوَاتِ الْأَجْنِحَةِ بِذُرَى شَنَاخِيبِ الْجِبَالِ، وَتَغْرِيدِ ذَوَاتِ
 الْمَنْطِقِ فِي دَيَاجِيرِ الْأَوْكَارِ، وَمَا أَوْعَشَهُ^(٣) الْأَصْدَافُ،
 وَحَضَنْتْ عَلَيْهِ أَمْوَاجُ الْبِحَارِ، وَمَا غَشِيَتْهُ سُدْفَةٌ لَيْلٍ أَوْ ذَرَّ عَلَيْهِ شَارِقُ^(٤)
 نَهَارٍ، وَمَا أَعْتَقَبَتْ عَلَيْهِ أَطْبَاقُ الدِّيَاجِيرِ، وَسُبْحَاتُ النُّورِ. وَأَثَرِ
 كُلِّ خَطْوَةٍ، وَحِسِّ كُلِّ حَرَكَةٍ، وَرَجْعِ كُلِّ كَلِمَةٍ، وَتَحْرِيكِ كُلِّ
 شَفَةِ، وَمُسْتَقَرَّ كُلِّ نَسَمَةٍ، وَمِثْقَالِ كُلِّ ذَرَّةٍ، وَهَمَاهِمِ كُلِّ نَفْسٍ
 هَامَّةٍ، وَمَا عَلَيْهَا مِنْ ثَمَرِ شَجَرَةٍ^(٥)، أَوْ سَاقِطِ وَرَقَةٍ، أَوْ قَرَارَةٍ

١- في ن ور : متمتع الوحوش .

٢- في م وف : عموم نبات الارض وفي ب وح ول : نبات الارض .

٣- في ض وح وب : اوعته الاصداف .

٤- في ف ون : وذرع عليه شارق .

٥- في ش : من ثمر كل شجرة .

نُظْفَةٍ، أَوْ نُقَاعَةٍ دَمٍ وَمُضْغَةٍ، أَوْ نَاشِئَةٍ خَلْقٍ، وَسُلَالَةٍ، لَمْ يَلْحَقْهُ
 فِي ذَلِكَ كُفْلَةٌ، وَلَا أَعْتَرَضَتْهُ فِي حِفْظِ مَا ابْتَدَعَهُ مِنْ خَلْقِهِ
 عَارِضَةٌ، وَلَا أَعْتَوَرَتْهُ فِي تَنْفِيزِ الْأُمُورِ وَتَدْبِيرِ الْمَخْلُوقِينَ مَلَائِكَةٌ
 وَلَا فَتْرَةٌ، بَلْ نَفَذَ فِيهِمْ عِلْمُهُ وَأَخْصَاهُمْ عَدَدُهُ^(١)، وَوَسَّعَهُمْ
 عَدْلُهُ، وَغَمَّرَهُمْ فَضْلُهُ، مَعَ تَقْصِيرِهِمْ عَنْ كُنْهِ مَا هُوَ أَهْلُهُ.

اللَّهُمَّ أَنْتَ أَهْلُ الْوَصْفِ الْجَمِيلِ، وَالتَّعْدَادِ الْكَثِيرِ، إِنَّ
 تَوْمَلَ^(٢) فَخَيْرُ مَأْمُولٍ وَإِنْ تُرَجَّ فَأَكْرَمُ مَرْجُوءٍ. اللَّهُمَّ وَقَدْ بَسَطْتَ
 لِي فِيمَا لَا أَمْدُحُ بِهِ غَيْرَكَ، وَلَا أَثْنِي بِهِ عَلَى أَحَدٍ سِوَاكَ، وَلَا
 أُوَجِّهُهُ إِلَى مَعَادِنِ الْخَيْبَةِ وَمَوَاضِعِ الرَّيْبَةِ وَعَدَلْتَ بِلِسَانِي عَنْ
 مَدَائِحِ الْأَدَمِيِّينَ وَالثَّنَاءِ عَلَى الْمَرْبُوبِينَ الْمَخْلُوقِينَ. اللَّهُمَّ وَلِكُلِّ
 مِثْنٍ عَلَى مَنْ أَثْنَى عَلَيْهِ مَثُوبَةٌ مِنْ جَزَاءٍ، أَوْ عَارِفَةٌ مِنْ عَطَاءٍ،
 وَقَدْ رَجَوْتُكَ دَلِيلًا عَلَى ذَخَائِرِ الرَّحْمَةِ وَكُنُوزِ الْمَغْفِرَةِ. اللَّهُمَّ وَهَذَا
 مَقَامٌ مَنْ أَفْرَدَكَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ لَكَ، وَلَمْ يَرِ مُسْتَحَقًّا لِهَذِهِ
 الْمَحَامِدِ وَالْمَمَادِجِ غَيْرَكَ، وَبِي فَاقَةٌ إِلَيْكَ لَا يَجْبِرُ مَسْكَنَتُهَا إِلَّا
 فَضْلُكَ وَلَا يَنْعَشُ مِنْ خَلَّتِهَا إِلَّا مَنكَ وَجُودُكَ، فَهَبْ لَنَا فِي هَذَا
 الْمَقَامِ رِضَاكَ وَأَغْنِنَا عَنْ مَدِّ الْأَيْدِي إِلَى سِوَاكَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ.

٦٥ - في ف : واحصاهم عدده .

٦٦ - في ب : فخير مؤمل .

الشرح

ج ، ع — خطبة الاشباح- الاشباح : (الاشخاص سميت بذلك لاشتمالها على ذكر الأشخاص^(١)) وقيل اصل الشبح الطول والامتداد والعرض ، ومنه شبح الذراعين ، ورجل شبحان أي طويل والحرباء تشبح على العود أي تمتد فسميت بذلك لأنها خطبة طويلة ممتدة .

قوله فغضب لذلك : إنما غضب عليه السلام لأنه علم أن السائل متعنت^(٢) لا مستفيد ، قلت الحق إنه إنما غضب استعظاماً لمضمون السؤال وإنكاراً على السائل ، تصديه لطلب ما ليس من أهله ، وتغلغله فيما ليس من عشه ويدل على هذا قوله عليه السلام : وما كلفك الشيطان إلى قوله فكل علمه إلى الله سبحانه .

قوله عليه السلام : الحمد لله الذي لا يفره المنع إلى قوله من الهالكين .
ع — وفر لازم ومتعد وها هنا متعد ، ويروى لا يفره أي لا يعيبه ، وقيل : لا يدخل عليه المكروه ، وقيل : معناه لا يزداد غنى يمنعه ، وتحقيق ذلك أن الزيادة والنقصان إنما يتناهى في المحدود ، فإذا كانت مقدرات الله تعالى لا حد لها ولا نهاية لم يجز الزيادة عليها لأنه يستحيل أن يكون وراء ما لا يتناهى شيء فيضم إليه ، وإذا استحالت الزيادة فيه ، استحال النقصان منه ،

١ — ساقط في ض .

٢ — العنت : المشقة والفساد والهلاك .

ويستحيل أن ينقص (مقدوراته لو لم يفعل منها شيئا، فيستحيل أيضا أن ينتقص^(١)) وإن أوجد منها ما لا يحصى كثرة .

والاكداء : قلة الخير يقال أكدى الرجل إذا قل خيره وأكدى الحافر إذا بلغ الكدية^(٢) فلا يمكنه أن يحفر^(٣) .

وكل مانع مذموم ما خلاه : لأن غيره إنما يمنع رفته لينتفع به هو، ويدعوه إلى المنع، حاجته أو بخله، والقديم تعالى إنما يدعوه إلى المنع صلاح عباده، فمنعه تعالى، كاعطائه في أن كل واحد منهما صلاح، ولذلك يمدح عليهما جميعا .

وليس بما سئل باجود منه بما لم يسأل :
لأنه لما كان إنما يعطي لأجل المصلحة، فما فيه مصلحة يفعله سئل أو لم يسأل، إذا الداعي إلى فعله الصلاح دون السؤال، فاما السؤال فهو تعبد .
الأول الذي ليس له قبل فيكون شيء قبله والآخر الذي ليس له بعد فيكون شيء بعده .

أي ليس لوجوده ابتداء وانتهاء، لكونه قديما واجب الوجود، بذاته :
لم يزل ولا يزال، وقيل إن الأول والآخر من الأسماء الإضافية وإذا كان كذلك أمكن فيما هو أول بإضافة أن يكون آخرًا بإضافة أخرى فعنى كونه آخرًا أنه يبقى : ويفنى كل حي .

ما اختلف عليه دهر فيختلف منه الحال .

مصاحبة الأوقات للأشياء بناء على مصاحبة الحوادث لها، فما جاز أن يصحبه حادث، جاز أن يختلف عليه الوقت، وما لم يجز أن يصحبه

١ - بين الهلالين ساقط في ض .

٢ - الكدية بالضم قطعة غليظة صلبة لا تعمل فيها الفأس .

٣ - في ض : لا يمكن أن يحفره .

الحادث ، استحال تعاقب الأوقات عليه ، فإذا كان الله تعالى قديما استحال عليه الحوادث^(١) ، فاستحال اختلاف الاوقات عليه .

لأن الأوقات حوادث كسائر الحوادث ، وإذا لم يجز اختلاف الأوقات عليه لم يجز عليه تغير الأحوال ، من صغر، إلى كبر، ومن نقصان الى^(٢) زيادة ، ومن قوة إلى ضعف وقيل : الدهر هو المعنى المعقول من إضافة الثبات إلى النفس في الزمان كله والزمان مقدار الحركة من جهة المتقدم والمتأخر .

ولا كان في مكان فيجوز عليه الانتقال :

لأن الكائن في المكان ليس إلا الجسم والعرض بواسطة الجسم فإذا استحالت الأماكن على القديم ، استحال عليه الانتقال ، لأن التحرك يتبع التحيز^(٣) فاستحالة التحيز يؤذن باستحاله التحرك .

والفلز: أصل كل ما يستخرج من المعادن، وفي صحاح اللغة الفلز بكسر الفاء وتشديدا الزاي ما ينفيه الكبير^(٤) مما يذاب من جواهر الأرض .

والمرجان : ينبت في بحر إفرنجة ، والأبيض منه في بحر الروم وصنف منه يقال له الهاسجاء ينبت في بحر المغرب ، وينبت المرجان في قرار البحر، وهو شبه شجرة ذات أغصان وأصول ينشعب بعضها من بعض ، ويبلغ ستين مثقالا ، ويقال : أن المرجان يخرج ويحصد بكلايب^(٥) من حديد ،

١ - في ض : استحال عليه الحادث .

٢ - في ض : ومن زيادة الى نقصان .

٣ - تحيز الشيء : انحصر في مكان دون آخر .

٤ - الكبير بالكسر : كبير الحداد وهي المينى من الطين وقيل : الزق ينفع به النار وفي الحديث الحج والعمرة ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد .

٥ - الكلايب جمع الكلاب : الحديد التي خف على رائص الخيل اوراقها : حديدة معطوفة الرأس يجريها الجمر، وخشبة في رأسها عقافة منها او من حديد وكلايب البازي : مغالبة والكلاب معرب قلاب .

وله غاصة يغوصون عليه ، فيحصدونه ، وقد يقطع بالحديد الذي له شعبتان على خطين متوازيين ، ويحك على حجر أصم يوتى به من وادي الضمرة فلذلك قال أمير المؤمنين : وحصيد المرجان لأنه شبه شجرة^(١) ينبت في قعر البحر .
فما ذلك القرآن عليه من صفته :

يعني أن ما وجب من المعارف على العاقل في حق الله تعالى ، الراجعة إلى التوحيد والعدل ، وقد ضمنه الله تعالى في القرآن والسنة والاجماع ، فليس في تكليفنا معرفة بالله إلا وهي مذكورة في هذه الطرق الثلاث أو في أحدها ويعني بذلك الاصول المشروطة في الايمان دون تفاصيلها وفروعها وم لم يذكر في الحجج الثلاث . لا يجوز أن يكون يجب علينا ويكون أصلا في الدين ولم يرد أن الطريق الى معرفة الله تعالى القرآن ، بل أراد أن العقلات الواجبة الراجعة إلى العلم ، قد ورد بجميعها السمع ، فكل قول واعتقاد عد أصلا في الدين فالسمع نطق به ، وما عداه فخارج عن التكليف .

قوله : فكل علمه إلى الله تعالى : قيل معناه أن قوى البشر قاصرة عن إدراك حقائق أكثر الاشياء ، وبالعقل الانساني لا يدرك ولا يعرف جميع المعقولات والمعلومات ، كما قال تعالى : وما أوتيتم من العلم الا قليلا^(٢) .

والسد : جمع السدة وهو ما وجد مصنوعا ، وما لم يوجد مصنوعا فهو سد وقيل السد بالضم من فعل الله وبالفتح من فعل الآدميين وقال الكسائي^(٣)

٢ - الاسراء : ٨٥ .

١ - ي ض : شبه حجرة .

٣ - ابو الحسن عي بن حمزة الكوفي لبغدادى المقرئ انحوي اللغوي احد القراء السبعة ومؤدب محمد الامين اخذ القراءة عن حمزة بن حبيب لزيات وجاء اليه وهو متف بكساء فقال حمزة من يقرأ فقبل الكسائي فبقي علما له .

كان الكسائي من قراء مدينة السلام وكان اولا يقرئ الناس بقراءة حمزة ثم اختار لنفسه قراءة فاقر بها الناس في خلافة هارون ، سافر مع هارون لرشيد في سنة ١٨٩ . الى طوس وتوفي بالري فقال هارون : دفنا العربية بالري .

هما بمعنى واحد .

قوله : أغناهم عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب الاقرار بجملته ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب .

قال الوبري : يعني أن العلم المجمل يكفي إن كان باقيا فلا يحتاج في بقاءه إلى العلم المفصل ، وكذلك العلم بمعلوم ، لا يحتاج إلى العلم بمعلوم آخر ، اذا لم يقتض العلم الأول الثاني ، ولهذا لم يضر الجهل^(١) بالمعلوم ، وإن كان الطريق إلى علمه واضحا فلأن لا يضر الجهل^(١) بما لا طريق إليه أولى ، وعنى بالغيب المحجوب ما اختص الله تعالى بعلمه ، ولا طريق للعباد إليه .

وسمى تركهم التعمق : رسوخا من قوله تعالى : وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا الآية^(٢) .

ج - الردع : الكف والدفع والأناسي جمع إنسان وأصله أناسيين فأبدلت النون ياء كما في نطنيت^(٣) يعني منع من طريق السمع والعقل أن يطلب أحد إدراكه بالبصر .

قيل والمعادن : إنما تتكون كذلك من الابخرة الصاعدة من جرم الأرض بقدرة الله تعالى فلذلك عبر عليه السلام عنها بالتنفس ، وقيل هو مستعار من تنفس الصبح : إذا تبلج^(٤) .

وصدف الدرة : غشاؤها والفلز : اسم الأجناس السبعة التي هي العقيان وهو الذهب ، واللجين ، وهو الفضة : والحديد والنحاس : والرصاص :

١ - في ض هنا زيادة وهي : ولهذا لم يضر اصحاب الجهل ورود الشبهة والاسئلة عليهم اذا لم يعرفها حلها وجواباتها واذا لم يضر .

٢ - آل عمران : ٧ .

٣ - كذا في النسخ .

٤ - تبلج الصبح : اشرق والبلجة بالضم : ضوء الصبح .

والاسرف ولزيبق : وقيل : لها ثامن وهو الخارصيني ووجد في كتاب مكان الزيبق الخارصيني ، وهو الذي يعمل منه أنواع من المرء والمرجان البذ وصغار اللؤلؤ.

وغاض الماء : نقص وغضته يتعدى ولا يتعدى .

وأبخلته : وجدته بخيلا وبخلته نسبته إلى البخل ، وروي بهما .

والالاحاح : الإقامة والدوام ، والراسخ : الثابت .

الاقترحام : الدخول من غير ارسال والسدة : باب الدار وهاهنا كناية عن الخيام إذ قد وصفها بالمضروبة .

قوله صلوات الله عليه : هو القادر الذي اذا ارتمت الاوهام لتدرك منقطع قدرته وحاول الفكر المبرأ من خطرات الوسوس أن يقع عليه في عميقات غيوب ملكوته ، وتولعت القلوب إليه لتجري في كيفية صفاته : وغمضت مداخل العقول في حيث لا يبلغه الصفات ، لتنال علم ذاته ، ردعها وهي تجوب مهاوي سدف الغيوب ، متخصة اليه سبحانه فرجعت إذ جبهت معترفة بانه لا ينال بجور الاعتساف كنه معرفته ، ولا يخطر ببال اولي الرويات خاطرة من تقدير جلال عزته .

قلت سبحانه من خلق بكمال قدرته ، وفرط حكمته ، بحرا من العلوم لا يبلغ أحد له قعرا ماج موجة فالقى إلى الساحل مثل هذا الدرر التي يتقاصر ألسن البلغاء عن وصف معشار ما فيها من البهاء والرواء^(١) ويحار الطبع عن تصور كمالاتها بعد النصب^(٢) في الطلب والاعياء ، وماذا أستطيع أن أقول كلاما في وصفه ونعته ، وكل ما يصفه به البلغاء لا يبلغ حضيض ذورته .

إلا أني أقول : كلام عليّ من إمام عليّ في وصف جبار عبيّ قال^(٣)

١ - ارواء بالمد والضم : المنظر الحسن .

٣ - في ض : قال بعض الحكماء .

٢ - النصب : لتعب .

بعض الحكماء : إني ربما خلوت بنفسي كثيراً وخلعت بدني وصرتُ كأني عقل بلا جسد أعني من كثرة ما تفكرت في المعقولات المجردة ، عن المواد فأكون داخلا في ذاتي وراجعا إليها . وخارجا عن سائر الأشياء سواي فأرى في ذاتي من الحسن ^(١) والبقاء ما بهت به معجبا ، فأيقنت أنني ترقيت من ذلك العالم الجسداني الى العالم الالهي فصرت كأني هناك .

فهذا معنى قوله : متخلصة إليه سبحانه قال : فعند ذلك يلمع لي من النور والبهاء ما تكل الألسن عن وصفه ، والآذان عن سمعه ، فإذا استغرقني ذلك النور ولم أقو على احتماله هبطت الى عالم الفكرة ، وهذا معنى .
قوله : فرجعت إذ جبهت : قال : فحجبت الفكرة عن ذلك النور والبهاء فهذا معنى قوله :

معترفة بأنه لا ينال بجور الاعتساف كنه معرفته .

تولعت : أي تحيرت ، والوله : ذهاب العقل ، ويروى تواهقت ^(٢) من الاليهاق ، وردع وجهه وزجر واحد ^(٣) .

وردع : جواب اذا يعني لا مثل له تعالى ولا نظير ، ومن عادة العاقل طلب النظر والمثل ، لكل غائب يفتقده وإذا خطر بقلب العاقل التماس المثل والنظير له تعالى ، فقد هلك ، ولا يعرف منتهى مقدوراته اذ لا نهاية لها .
وحاول الفكر المبرأ : يعني اذا أراد العاقل معرفة تفاصيل أفعاله وأعدادها وكيفيتها ولم يكلفه الله تعالى ذلك ، ولم يجعل له إليه سبيلا منعه عصمة الله ، والمنع أنه لم يجعل له سبيلا ، وربما يصرفه عن ذلك بنوع ، من الصواب ظاهرا أو باطنا .

١- ض في : من الحسين واليها .

٢- في ض : تواهقت اي تسايرت والموهقة المباراة في السير .

٣- في ض وزجر واحد وجهه المكروه استقبله .

وتولت القلوب اليه :

قال طيب الغاية في ثبوت صفاته محال لأنه تعالى قديم فانتهاؤه أولا وآخره محال ، وقيل : لا نهاية لصفاته في كونه قادرا وعالما أي لمقدوراته ومعلوماته .

وغمضت مداخل العقول : من أراد أن يعلمه تعالى ضرورة فلا سبيل إليه لامتناع التكليف معه ، وقيل : إن قوى البشر قاصرة عن الوقوف على كنه غاية معرفة الله تعالى ، وإنما يعرف أنه موجود واحد لم يزل ولا يزال ، ولا مثل له ولا شبيه ولا علة ولا تغير في ذاته وأمثال ذلك إما معرفة أن وجوده (مخالف لوجودنا فمعرفة مجملة ، غير مفصلة ، إذ لا يجوز أن يقال : إن وجوده^(١)) تعالى يخالف وجودنا بفصل أو خاصة تعالى عن ذلك ، وكيف يُتصور أن وجوده آتية أو داخل في آتية فهذا معنى قوله :

لا ينال بجور الاعتساف كنه معرفته ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله : لو عرفتم الله حق معرفته لزالتم بدعائكم الجبال الراسيات ، ولا يبلغ أحد كنه معرفته ، فقليل : ولا أنت يا رسول الله قال : ولا أنا الله أجل وأعلى من أن يطلع على كنه معرفته بشر .

ج - تجوب : تقطع ، مهاوي : أي مهالك ومساقط سدف : ظلم متخلصة : أي مقدرة التخلص إليه .

والاعتساف الأخذ على غير الطريق والجبه : الرد وجهته بالمكروه استقبلته ولا ينال بجور الاعتساف وإنما يعرف بالدلائل .

ش : قلت : تنقيح معنى هذا الكلمات أن الباري تعالى ، هو القادر الذي إذا تطأرت خواطر^(٢) الانام وأنظارهم ،

١ - بين الهالين ساقط في ض .

٢ - الخواطر جمع الخاطر : ما يخطر بالقلب من امر أو تدبير وقد يطلق على القلب والنفس .

وتقاذفت^(١) في مسالك الطلب أفكارهم ليطلع على منتهى قدرته، ما تفرد بالاعتدال والاتضاع له من بدائع حكمته، وغرائب صنعته، ورام^(٢) الفكر السليم المنفي من الأفكار المشوشة والخواطر الموسوسة أن يحيط علما بأسرار ملكوته وعظائم جبروته.

تحيرت القلوب، وفزعت من شدة الوجد إليه والتشوق الى العثور^(٣) على مآلديه، لتقف على كيفية صفاته، وتفاصيل ما يجب ويجوز ويستحيل لذاته، ويغلغل^(٤) العقول بأفكارها، المداخل الغامضة الدقيقة غير الواضحة، بحيث يعسر وصفها لغموضها، ليدرك ذاته تعالى، على وجه لا يبقى للشك فيه مجال، ولا تطريان الشبهة عليه. مطارده الله العقول في حال قطعها.

مهالك طريق النظر متوجهة اليه، بان أظهر لها أن العجز عن درك الإدراك إدراك، والبحث عن سرّ ذات السر إشراك، فرجعت العقول معترفة بالعجز والتقصير، واقفة في مواقف الخجل والتشوير، وذلك أقصى نهاياتها، وقصارى كمالاتها، والله أعلم بمراده ومراد نبيه ووصيه.

قوله عليه السلام الذي ابتدع الخلق على غير مثال إمثله :

ع— ما دلنا : موضعه نصب لأنه مفعول أَرَانَا أي الدلالة المقررة في العقل شاهدة على حاجة المحدث حيا كان أو جمادا، فيكفي حاجة الحي وتمسك الجماد، عن الهوى والفساد، حتى يقوم صلاح بعض الخلق بالبعض.

قوله باضطراب قيام الحجة : إشارة إلى نصب الأدلة وأحداثها على وجه

١— تقاذف الماء والفرس : جرى بسرعة . وتقاذفت الأمواج : قذفت بعضها الى بعض .

٢— رام يريم : اذا برح وزال من مكانه .

٣— عثر الفراس : زل وكبأ والعشور : الكثير السقوط .

٤— غلغل : اسرع في سيره وغلغل في الشيء : دخل فيه على تعب وشدة .

مخصوص والدليل لا يكون دليلا إلا بذلك فحجته بالتدبير، ناطقة فتدبيره تعالى إحداثه العقل على وجه ينتفي عنه وجوه الفساد في العاقبة فيختص بوجه من الصلاح ولهذا، قال النبي صلى الله عليه وآله: تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لن تدركوا إلا بتدبيره أي يتدبره الذي دبره لمعرفته .

قيل: القدر: إيجاد الأسباب وأقسامها على ترتيبها ونظامها، حتى ينتهي إلى المسببات، ولقضاء تابع له، وأنه سابق علم الله الذي ينشعب عنه أحكام المقدرات وإتقانها وتدبيره تعالى صدور فعله عنه، لا لغرض مكمل إياه تعالى عن ذلك ووقوع أفعاله غير تابع لتخيل بل كما قال: كن فيكون .

التلاحم: التضام، والحقاق: جمع حقة .

المحتجبة لتدبير حكمتك: يعني الصفة الباطنة احتجبت بالصفة الظاهرة .

بقرايح قلوبهم: وروي بقرايح عقولهم، القريحة أول ما يستنبط من البئر يقال: لفلان قريحة جيدة يراد استنباط العلم بجودة الطبع .

وأنت الله الذي لم تتناه في العقول فيكون في مهبط فكرها مكيفا، وفي روايات خواطرها فيكون محدودا مصرفا .

الباري تعالى لا يجوز عليه النهاية لأنه ليس بجسم فيكون له مساحة، وليس بمحدث، فيكون له ابتداء وغاية، وليس بمركب فيكون له صورة وشكل، فيدخل تحت الحد الرسم، ويرتسم له صورة في الذهن تعالى عن ذلك، وقيل إنه تعالى منزّه عن أن تعمّه المقولات كالجوهر، والكم، والكيف، والأين والوضع، وغير ذلك .

ج- واعتراف: عطف على العجائب، والهاء في يقيمها للعجائب .

والمسك: بفتح الميم المكان الذي يمسك الماء، وروي بالكسر، وهو

أفصح .

ومفصل العضو من العضو، كالحقة : يدور أحدهما في الآخر مشدودا به بالعصب .

لم يعقد غيب ضميره : روي غيب مرفوعا ومنصوبا فيكون الفاعل ضمير المشبه .

العادلون : هنا الذين يشبتون لله عديلا وشريكا نحلوك : أعطوك .

قوله عليه السلام : قدر ما خلق فأحكم تقديره إلى قوله وابتدعها .

ع — اجناسا مختلفات في الحدود : قيل : إن كل مقول على كثيرين مختلفي الطباع والحقائق ، في جواب ما هو بالشركة فهو جنس لها والحد مؤلف من اقرب الاجناس حتى لا يبقى مشترك ذاتي وقد يكون ما هو جنس لشيء نوعا لآخر، فحد الحيوان الذي هو جنس الانسان مخالف لحد النبات الذي هو جنس النخلة .

بدايا خلائق : الرواية الصحيحة ، فبرأ خلائق أحكم صنعها وفطرها على ما أراد : يعني أحدث النظام الكلي به .

ج — الاناة : السكون ، والمتملكى : المتأخر وتلكأ في الشيء تباطأ فيه .

والاود : الاعوجاج ، ونهج حدودها : أي أوضحها ، وروي جددتها أي في جددتها ، يعني طرق لهم في الأرض الصلبة .

بدايا خلائق : أي هذه بدايا ، فيكون خلائق مضافا إلى بدايا أو يكون بدايا بدلا من أجناسا : وخلائق عطف بيان ، ووزن بدايا فعيل ، وهي اخليقة المبدو بها نحو الخطايا وروي بداها : خلائق .

قوله عليه السلام ونظم بلا تعليق رهوات فرجها .

ع — الرهوة : المكان المرتفع والمنخفض أيضا وهو من الأضداد قيل :

معناه الأوج والحضيض .

قال الوبري : نظم الأشياء الثقيلة وعقد بعضها ببعض إنما يتأتى للعباد إذا علقت من فوق أو أمسكت من تحت ، فإذا كان العالم على ثقله السموات والأرضون لا اعتماد لها على ما تحتها ، لتناهى الأشياء إلى آخر وليس لها متعلق من فوقها ، فقطع^(١) السموات على ثقلها لا يصح عقد بعضها ببعض إلا للقادر الحكيم .

قال قوم : إن ما جاء في القرآن والخطب^(٢) أن الفلك كان كالدخان . يدل على أن جوهرها كان على حال أخرى ، افتراقية ، لا أنه كان على صورة أخرى طبيعية .

وفتق بعد الارتفاق صوامت أبوابها :

معناه ما أحدث تعالى من رفع انطباق فلك معدل النهار وفلك البروج ، وإزالة هذا الانطباق بدلالة أن الميل الذي كان بينها . كان في الزمن الأول قليلا ، والآن قد ازداد على ما دلت عليه الارصاد ، قيل : إن القمر لونه الأصلي أسود .

قال وجعل قمرها آية ممحوة من ليلها .

ومكان القمر في الفلك الأسفل ، ومن شأنه أن يقبل النور من الشمس إلى أشكال مختلفة ، قال : ومكان الشمس في الكرة الرابعة واختلفوا في ذلك ولا برهان لهم عليه .

ش — وقيل : إن زحل بتقدير الله تعالى يدل على البرد والجمود واليبس ، واذعان التغير ، وفي الأنفس على الاستعداد لقبول التغير ، والتذكر والتفكير والتوهم .

١ — في ض : يقطع السماوت .

٢ — في ض : من ان الفلك .

المشتري : يدل على قوة تحفظ كمال كل جسم ، وفي الأنفس يدل على قبول قوة الحس .

أما المريخ : فانه يدل على الحرارة الغريزية والقوة الغضبية .
الشمس^(١) : على النشوء والنماء وقوة التسليط .

والزهرة : يدل على القوة المولدة والفرح واللذة .

عطارد : يدل على اليبس وقوة الذهن ، وحركة التخیل .

أما القمر : فانه يدل على الرطوبة وعلى استعداد للقوة الغاذية وعلى سرعة التبدل والتحول .

على إذلالها : أي مجاريها وطرقها قالت الخنساء :

لتجر المنية بعد الفتى * المغادر بالمحو إذلالها

المحو : اسم موضع أي لست آسي على شيء بعده ، وفي المثل أجرى .

الامور على إذلالها أي على وجهها واستقامتها ، الإذلال الطرائق المذلة بالوطة .

من ثبات ثابته ومسير سائرها : الثوابت منها مسعود ، كآخر النهر^(٢)

والكف الخضيب ، والشعرين والنسرین ، والعيوق ، والصرقة : والردف وغير

ذلك : ونحوس كجنب برساوس ، والرحلين ، والمنكبين ، والرجلين

والصدرين ، والقلبين ، والمتنين ، والطرفين ، والعينين .

منها صور شمالية وصور جنوبية ، ويقال لها الثوابت بالنسبة الى

السيارات وللثوابت أيضا حركة في فلکها في كل مائة سنة درجة ونصف ،

ومسير سائرها ، زحل يقطع الفلك في كل ثلاثين سنة ، والمشتري في اثنتي

عشرة سنة ، والمريخ ، في سنة وعشرة أشهر وعشرين يوما ، والشمس في

١ - في ض : الشمس تدل على النشوء .

٢ - في ض : كآخر الدهر .

ثلاثمائة وخمسة وستين يوما ، وشيء ما والزهرة في سبعة أشهر وثمانية عشر يوما .

والقمر في سبعة وعشرين يوما ، وثلاث يوما ، وعطارد قريب من ثلاثة عشر شهرا : الشمس مثل الأرض مائة وستة وستون مرة : والثوابت التي في العظم الأول أربع وتسعون مرة (وزحل سبع وسبعون مرة : المشتري اثنان وثمانون مرة ؛ المريخ مرة^(١)) ونصف الزهرة جزء من سبعة وثلاثين جزءا .
عطارد جزء من تسعة^(٢) الآف وثلاثمائة وثمانين جزءا ؛ القمر جزء من أربعين جزءا وهبوطها وصعودها ؛ الكواكب في النطاق الأول من فلك الأوج : صاعد من فلك الأوج منحدر فيه ؛ ومن ذروته ؛ ذاهب من سيره الأصغر الى سيره الأوسط وفي النطاق الثاني هابط فيه إلى حضيفه ذاهب من سير الأوسط الى سيره الأكبر .

في النطاق الثالث هابط (يصير صاعدا ذاهب من سيره الأكبر الى سيره الأوسط وفي نطاقه الرابع صاعد فيه إلى ذروته ناقص في العدد والتعديل زائد في الحساب بطني السير ذاهب من سيره الأوسط الى سيره الأصغر ؛ وهكذا في فلك التدوير في النطاق الاول صاعد منحدر ؛ وفي النطاق الثاني هابط إلى سفله وفي النطاق الثالث هابط فيه^(٣)) وفي النطاق الرابع صاعد كما ذكرنا في الأوج .

قوله ونحوسها وسعودها .

قال المنجمون : والمشتري والزهرة من السيارات سعدان وزحل والمريخ نحسان ؛ الشمس والقمر سعدان ؛ من التثليث والتسديس ؛ نحسان من

١٠ — ساقط في ش .

٢ — في ض : جزء من تسعة الآف .

٣ — ساقط في ش .

التربيعين والمقارنة والمقابلة ؛ وعطارد سعد مع السعد ؛ نحس مع النحوس ؛ ومن العقدتين الرأس سعد ؛ والذنب نحس ؛ وكوكب آخر يقال له الكيد ؛ وهو نحس .

قال الامام الوبري : من الجائز في حكمة الله إحداث أمور في الأرض على وفق حركة النجوم في السماء فيكون حركة نجم مخصوص علامة لحدوث فعل مخصوص ؛ في الأرض حتى يكون حركة المريخ أو الزهرة اذا بلغت جهة مخصوصة من السماء علامة أن يحدث الله تعالى زيادة في الأقوات والماء وسعة في (الاسعار^(١)) وصحة في الابدان ونحو ذلك وحركة زحل يكون علامة لاحداث جذب في الأرض والوبء في الناس على ما يعمله من المصالح .

فمن علم ذلك من تقدير الله وإجراء العادة جاز أن يصيب^(٢) ويتفاوت الناس في إصابة الأحكام على حسب اختلافهم في العلم ، بعادة أجراها الله في السماء والأرض ، هذا كله من الجائز الذي لا يدفعه العقل ، فأما ثبوته على هذا الوجه فموقوف على السمع فان أثبت السمع القاطع اطراد^(٣) هاتين العادتين ، فذلك طريق للعلم وإن لم يثبت السمع لم يبق إلا الشك وإن ثبتت أمانة فقصارى حال المنجم الظن .

ثم إضافة السعادة والنحوسة إلى النجم محال ، وهذا مثل إضافة يد زيد إليه وإجراء السفينة إلى الريح والري والشعب إلى الطعام والشراب الولد إلى الوالد ، وكل ذلك من فعل الله تعالى وأحداثه .

ج — نظم رهوات فرجها : أي جعل عوالي أمكنتها ومنخفضاتها متصلة من غير أن يترك فيها خللا .

١ — ساقط في ض .

٢ — في ش : ان يصير .

٣ — اطردت الانهار : جرت واطردت الامر تبع بعضه بعض .

ولاحمت الشيء بالشيء : اذا ألصقته به وشج : أي وصل بين تلك الصدوع ، وبين أزواجها : أي أشباهها إشارة إلى كون السموات السبع طباقا بعضها فوق بعض ، منظومة رهوات^(١) شقوقها بين كل سماء وسماء متساويا بلا تعليق بعضها إلى بعض ، متشابه صدوع^(٢) جميعها قد سهل الله حزونة^(٣) درجها لملائكة النازلين إلى الأرض وغيرها وكانت السموات سماء مرتقيه : ففتقها الله تعالى سبع سموات .

وأشراجها : منفسحها وشرح العيبة : عروقتها ومجرة السماء تسمى شرحا وشرح الوادي منفسحه ، والجمع أشراج .
والنقب : الطريق في الجبل وجمعه نقاب ، تمور : أي يضطرب ويتحرك .

بأيديه : أي بقوته ويتعلق لواء بامسكها وروي بائدة أي هالكة وروي رائده من راد يرود اذا جاء وذهب مبصرة أي يبصر بها ، وفي ضوئها من ليها أي من آيات ليها وهي النجوم وناط : أي علق .
قال الكلبي^(٤) : الفلك استدارة السماء عن^(٥) الليث جاء في الحديث

١ — في كلام علي عليه السلام ونظم رهوات فرجها : أي الموضع المفتحة منها وهي جمع رهوة ، والرهوة : الموضع الذي تسيل مياه القوم .

٢ — صدع الشيء : شقه وصدع القوم : فرقهم وصدع الامر : كشفه وبينه .

٣ — الحزن : المكان الغليظ الخشن ، والخرونة : الخشونة .

٤ — المنذر هشام بن ابي النصر محمد بن السائب الكلبي الكوفي كان من اعمم الناس يعلم الانساب ، وكان من اصحاب الباقر والصادق عليهما السلام وأخذ ابو النصر نسب قريش عن ابي صالح عن عقيل بن ابي طالب ، وكان ابو عبد الله يقربه ويدنيه توفي سنة ٢٠٦ .

٥ — الليث بن المظفر بن نصر بن سيار الخراساني ، قال الازهري : كان رجلا صالحا انتحل كتاب العين للخليل لينفق كتابه باسمه ويرغب فيه وقال ابو الطيب هو مصنف العين ، روى عنه قتيبة بن سعيد ، وكان بارعا في الأدب بصير بالشعر والغريب والنحو وكان كاتباً لمبرامكة .

إن الفلك دوران السماء وهو إسم للدوران خاصة وعند المنجمين أنها سبعة^(١) أطواق دون السماء، قد ركبت فيها النجوم السبعة في كل طواق منها نجم وبعضها أرفع من بعض.

مسترقى السمع: كان الشياطين قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله يصعدون السماء ويسمعون كلام الملائكة على السرقة، ويوجهون إلى أوليائهم من الكفار.

قوله عليه السلام: ثم خلق سبحانه لاسكان سمواته.

ع — صفيحة كل شيء عريضه وصفيحه وجهه والزجل: الصوت. حظائر القدس وسترات الحجب وسراذقات المجد.

قيل: هذا أسماء منازل الملائكة، وهي أماكن معينة لطوائف مخصوصة يلزمونها بأمر الله تعالى، ويقومون عبادته فيها.

الرجيح: الصوت بالهيئة، والسبحات: الجلالة والعظمة أي لهم سبحات نور، وقيل معناه قوله تعالى: الله نور السموات والارض الآية ويروى يسبح في بحار عزته.

قال الوبري: يجوز أن يكون أقصى ما ينتهي إليه الملائكة أنوارا خالصة يقصر عنهم نهضات الملائكة، فلا ينتهي إلى أقصاها فيعتبروا بها ويستدلوا بها على الله تعالى، ويكون لطفهم في ذلك.

قوله: لا ينتحلون ما ظهر في الخلق من صنعه ولا يدعون أنهم يخلقون شيئاً معه مما انفرد به.

انما حسن وصف الملائكة بذلك وتخصيصهم به لأنه لو صح في المقدور إحداث الأجسام، وتدبير الاحياء وتصريفهم من حال إلى حال لكان

الملائكة أولى بذلك ، لكثرة قواهم وتقدمهم في العلوم ، ثم مع ذلك يستحيل منهم أن يخلقوا أدنى الأجسام من ذرة فما فوقها ، فغيرهم من الخلق أعجز بطريق الاولى .

لا يسبقونه بالقول : خص القول لأنه أسرع وجودا .

جعلهم فيما هنالك أهل الأمانة على وحيه .

هذا خصوص في صيغة العموم لأن الرسل إلى بني آدم من الملائكة ، إنما هو بعضهم لا كلهم ، وإن كان كلهم رسلا ، بعضهم إلى بعض .
فما منهم زائغ عن سبيل مرضاته .

دليل على عصمتهم ، ونفي المعصية عنهم ، عني بالأبواب الدلل :
الأدلة المؤدية إلى المعارف .

ونصب لهم منارا : هو كالإشارة إلى كلمات الله المنبهة : على التوحيد .

والاعلام : هي الأدلة العقلية : وقيل يعني مراتب الوجود والوسائط .

ولم ترتحلهم عقب الليالي والأيام :

العقبة النوبة قيل : إشارة بذلك إلى أنه لا ليل في السماء ولا نهر فان النهار عبارة عن زمان ظهور الشمس ، والليل عبارة عن زمان غروبها وإنما الطلوع والغروب بالنسبة إلى الأرض وأهلها وقيل : الملائكة ليسوا على طبائع الحيوانات التي في دار الدنيا فلا تغيرهم الأوقات والأزمان ثم نبه على أنه ليست فيهم أخلاق ردية وقوى شهوانية وغضبية ولاق في الاصل : بمعنى لصق يتعدى ولا يتعدى ، ولاق به كذا أي لبق وعلق الدلع : الثقال بالماء .

والأيهمان عند أهل البادية السيل والجسم الهائج ، وعند أهل الامصار السيل والحريق .

قال أبو عبيد : وإنما سمي أيهم لأنه ليس مما يستطيع دفعه ، ولا ينطق

فيكلم ، أو يستعتب ولهذا قيل : للفلاة التي لا يهتدي فيها للطريق بهما والبر أيهم .

التخم : منتهى كل قرية وأرض والجمع تخوم مثل فلس وفلوس قال الفراء : التخوم الحدود قال الشاعر :

يا بني التخوم لا تظلموها * إن ظلم التخوم ذو عقال
ووسلت حقائق الايمان بينهم وبين معرفته .

قيل هذا من أحسن التنبيه على أن الدين والايمان ليس بنوع واحد من الأفعال لأنه جعل حقائق الايمان غير المعرفة بالله فحقائق الايمان هي الأفعال الواجبة ، واجتناب القبائح فمعرفة الله تدعو إلى التقوى ، ثم التقوى تدعو المتقي إلى المحافظة على المعرفة . لأنه متى ازداد التقوى ازداد المعرفة ، عنده قدرا ومنزلة فمعرفة الله عند المتقي أعظم خطرا منها ؛ عند غير المتقي .

الوشيجة : عرق الشجرة ، ووشجت العروق والأغصان اشتبكت .
والربق : الحبل ، وشيك السعي عبارة عن النفع العاجل الذي يوصل إليه بالسعي في الدنيا الأخياف : الاصناف .

ج — الصفيح الأعلى كناية عن السماء وما فوقها ، وروي أجوابها أي غيطانها .

والفجوة : الفرجة والامتسع بين الشيئين .
وسبحات : وجه ربنا بضم الباء والسين أي جلالته ، وتستك : أي تضم وروي تسبح جلال عزته : أي خلال بحار عزته وروي تسبح جلال عزته ، ووصفت الأبواب بالذلل تشبيها بالدابة الذلول .

والموصر : المثقل ولم ترتحلهم عقب الليالي .
أي لم تؤثر فيهم كرورها وروي بنوازغها : بالغين المعجمة أي

بافساداتها .

ولم يعترك : أي لم تزدهم ، والعرك الدلك .

والاحنة : الحقد لاق : لصق والأثنا : الأوساط .

والوساوس : الشياطين الموسوسون أو هو على حذف المضاف ، أي ذوو

الوساوس .

وتقتزع بريثها : بالقاف وروي تفتزع بريثها بالفاء والباء ، والاقتراع

التقارع والدين الغلبة ، واقتزعه علاه والريب الشك .

والشوامخ : العوالي ، والقتره : الغبار ، ربح هفاقة ساكنة المسير

استفرغتهم : جعلتهم فارغين من غيرها ومشغولين بها .

وسلت : من الوسيلة أي قَرَبْتُ ووله اليه : تحير في الفزع اليه .

حنوا : عوجوا وأسلة اللسان : طرفه ومقاوم : جمع مقدم وروي في مقدم .

ولا تنتضل : اي لا يتنازع ، والاستهتار : الحرص ، فبنوا أي يضعفوا

وروي .

ولا تشعبتهم : تقديره ، تشعبت بهم فنزع الخافض ويؤكد الرواية

الأخرى ولا شعبتهم أي فرقهم .

الاخفاف : المختلفة والحافد : المسرع سترات الحجب : لعلها عبارة عما

ورد في حديث المعراج في قول النبي صلى الله عليه وآله :

فخرجت من سدرة المنتهى^(١) حتى وصلت إلى حجاب من حجب العزة

ثم إلى حجاب آخر حتى قطعت سبعين حجابا وأنا على البراق ، وبين كل

حجاب وحجاب مسيرة خمسمائة سنة ، إلى أن قال : ورأيت في عليين بحارا

وأنوارا وحجبا وغيرها أو لا تلك لا حترق كل ما تحت العرش من نور

١ - سدرة المنتهى : شجرة في أقصى الجنة إليها ينتهى علم الاولين والآخرين ولا يتعدها .

العرش .

ش : قلت حظائر القدس : يحتمل أن يكون قد عبر بذلك عن تنزههم عن الرذائل البشرية وتبرّئهم عن النقايس الانسانية .

سترات الحجب : يعني أنهم محجوبون عن أن يشاهدهم عمن عداهم من الجن والانس ، وعن أن يتطرق اليهم العوارض النفسانية . فكان بينهم وبين جميع ذلك حجباً وسرادقات المجد ، يعني أنهم مخصوصون بمراتب من المجد والشرف لا غاية ورأهم للمخلوقين ، ولا وصول لهم اليها وراء ذلك .

سبحات نور : جمع سبعة كغرفة وغرفات وعنى بها الأنوار التي اذا رآها الراؤون من الملائكة سبحوا وهللوا لما يردعهم من جلال الله وعظمته ، وفي الحديث أن جبرئيل قال : لله دون العرش سبعون حجاباً ، لودنونا من أحدها لا حرقتنا سبحات وجه ربنا ، يعني ما ذكرنا جلال عزته أي العزة التي أعطاهم الله إياها وأعزهم بها .

ووسلت حقائق الايمان بينهم وبين معرفته :

المشهور في اللغة ، أن يقل وسل اليه بكذا ، وتوسل اي تقرب والذي يليق بما نحن بصدده أن يكون وسل بمعنى صار وسيلة عى وتيرة قولهم : عجزت المرأة وثبتت أي صارت عجوز او ثيباً ، وتحقيق الايمان ما يحق ويجب على المؤمن الاتيان به من الموجبات العقلية والشرعية ، مما هو زينة وحلية للايمان ، وقرع عليه ، ولطف ، وصلاح المؤمن بعد تحصيل الايمان الذي هو المعارف الدينية .

كلما ازداد العبد في الطاعة شروعا بها ، ولوعا استحق من الله تعالى زيادة توفيق وتشديد ، وارشاد وتأيد ، وعند ذلك يزداد العبد يقيناً ، الى يقينه فعبّر عن ازدياد ذلك اليقين بمعرفته تعالى ومصداق ما ذكرناه قول أمير المؤمنين عليه السلام في آخر هذا الفصل يزدادون على طول الطاعة بربهم

علما .

فكأنه : قال صار استعمالهم فروع الايمان الواجبة وسيلة بينهم وبين تذكر معرفته تعالى حالا فحالا وسببا لزيادة الألفاف التي يزدادون يقينا به تعالى عند حصولها ، وقطعهم الايقان به إلى الوله اليه ، وقطعهم الايقان به إلى الوله اليه ضمن قطع يعني انقطع فعدها بالي فكأنه قال : يقينهم به تعالى قطعهم من غيره ، وجعلهم فزعين منقطعين إليه تعالى .

ولا ملكتهم الاشتغال : فينقطع بهمس الجوار اليه أصواتهم :

اي ليس لهم اشتغال بغير ذكره وعبادته إذ لو اشتغلوا بغيره لقطع^(١) مع ذلك الغير خفي صوتهم في الجوار والتضرع اليه تعالى فيكون ، بهمس في موضع المفعول به لينقطع .

لم ينقطع أسباب الشفقة منهم فينوا في جدهم ولم تأسرهم الأطماع فيؤثرو وشيك السعي على اجتهدهم .

يعني أنهم واقفون بين الخوف والرجاء آخذون بحظ وافر من القبيلين ، لا كمن يقصر في العمل لزوال خوفه ، ويختار العمل القليل اليسير على الكثير العسير ، لوقوعه في أسار الطمع الكاذب ، بل كما قال الله تعالى : يدعون ربهم خوفا وطمعا^(٢) ، وقال : لا تيأسوا من روح الله ولا يأمن مكر الله^(٣) .

قال الصادق عليه السلام ، لو وزن رجاء المؤمن وخوفه لاعتدلا ، وخلاصة المعنى انهم ما قصروا في الطاعة ولا أخلوا بها لعدم الخوف وغلبة الطمع .

قوله عليه السلام : كبس الأرض على مور أمواج مستفحلة إلى قوله على جواد طرقها .

١ - في ض : لقطع اصواتهم مع .

٣ - يوسف : ٨٧ .

٢ - الاحزاب : ٥٦ .

ع — كبس : أي بسط وكبس الرجل رأسه أدخله في ثيابه .
واستفحل الأمر : تفاقم ، والأذية : من الموج ما يتأذى منها الملاحون
جمعها أواذي .

تصطفق : أي يضطرب ، وثبج الشيء : وسطه وثبج الرمل معظمه عن
أبي عبدة .

استخدى : بالذال غير المعجمة من خدت من الناقة أي أسرعت وبالذال
المعجمة أي خضع : وقد يهمز لثقل حملها الضمير للأرض .

تمعكت ، تمرغت ، الاصطخاب : الاضطراب ساجيا : أي ساكتا .
ذأف البعير يزيف زيفانا : أي تبختر في مشيته ومنه الزيافة وهي الناقة
المختالة قال عنتره :

زيافة مثل الفنيق المكدم .

فجرينابيع العيون من عرائن أنوفها .

في غاية الفصاحة والبلاغة ، شتاخيب الجبال : رؤوسها ، صخرة صيخود :
أي شديدة .

وتسرب : الثوب العرق : أي تشفه تغلغل : أي تخلل ، الجوبة : الغائط
من الأرض ، جراثيمها : أصولها أعد الهواء متنسما لساكنها ، احتياج الحيوان
البري إلى الهواء أكثر من حاجته إلى الغذاء لأن الحيوان يعيش مع عدم
الغذاء أكثر مما يعيش مختنقا ، مع عدم التنفس .

أرض جرز : لانبات بها كأنها إنقطع عنها أو انقطع عنها المطر ، وفيه
أربع لغات جرز وجرز كعسر وجرز كنهر .

قرعة : أي قطعة تمخضت : تحركت الكفف : جمع الكفة .

الكنهور : السحاب المتراكم الرباب : بالفتح السحاب الأبيض ويقال
إنه السحاب الذي تراه كأنه دون السحاب ، قد يكون أبيض وقد يكون أسود ،

الواحدة ربابة وبه سميت المرأة الرباب .

سحا متداركا : أي صبا متتابعا هيدب السحاب : ما تهدب^(١) منه اذا

أراد الودق^(٢) كأنه خيوط ، قال الشاعر :

دان مسف فوق الأرض هيدبه .

قال أبو زيد : الأهاضيب : واحدها هضاب وواحد الهضاب هضب ،

وهي جلبات^(٣) القطر .

البواني ما يلي الزور^(٤) من الأضلاع .

البرك : الصدر ، البعاع : الثقل من هوامد الأرض ، قيل يعني من موانها

جبل أزعر : أي لا ثبات عليه شمس : أي خلى .

ج - كبس : أي وقع مشتق من الكبوس ، وهو ما يقع على الانسان

بالليل وهو مقدمة الصرع وكبست النهر كبسا : طمتها بالتراب .

والمور : الذهاب والمجئ مستفحلة : شديدة .

والأثباح : هنا أعالي الأمواج مستعار من الشج الذي هو ما بين الكاهل

إلى الظهر .

ترغو : من الرغبة أو من رغا البعير أي صاح يرغو كلبعير ملقيا زبدًا .

وجماح الماء : كناية عن ارتفاعه وكلكلها : صدرها .

الاصطخاب : افتعال من الصخب وهو الصيحة .

وفي حكمة الذل منقادا : مبالغة في وصف الأرض بالسكون .

ولجة الماء : معظمه ، والتيار : الموج ، والنخوة والباء : التكبر أضافه إليه

١ - تهذيب الأغصان : تدلت والهيدب من السحاب : المتدلي الذي يدنوم من الأرض .

٢ - الودق : المطر ، والخيوط : السلك الأبيض والجمع خيوط .

٣ - الهضب : المطر ، والجلب بالضم ، السحاب لا ماء فيه .

٤ - الزور : أعلى وسط الصدر أو ما تنقئ اطراف عظام الصدر ومنه فرس عريض الزور أي الصدر .

للتخصيص .

والغلواء : الغلو وتجاوز الحد وكعنته : أي شددت فمه في هياجه .
والكعام : ما يشد على فم البعير والكظة : الامتلاء .
وهمد : أي سكن ونزقته ، أي حركاته والنزق : الخفة والطيش وروي
نزفاته بالفاء من نزفت عبرته أي خرجت كثيرة ونزف الدم أي خرج منه كثيرا
حتى ضعف وقيل :
الزيفان : شدة هبوب الريح والشواهد : العوالي وكذا البذخ : وإضافة
العرائين : إلى الانوف وكذا السهوب إلى البيد : من باب كرى النوم .
والسهب : الفلاة والأخدود : الشق المستطيل في الأرض .
والجلمود : الصخر الكبير والرسوب : الثبوت وأديم الأرض وجهها .
وتسرب : أي دخل وجوبات الخياشيم : ثقب الانوف ، والجوبة في
الأصل الفرجة .

وفسح : أي وسع والجو : الشق بين السماء والأرض .
والمتنسم : مهب النسيم ، ولمع الغمام : قطع السحاب .
والقزع : قطع من السحاب رقيق ^(١) .
تمخضت تحركت ، في كفه : أي قطع سحابة التي هي كالشيك ،
والكفة في الأصل كل ما استدار ، كفة الميزان وكفة الصايد ، وهي حبالته .
أسف هيدبه ، أي دنا من الأرض سحابه المتدلي كالخيوط تمره :
تحليه الهضبة : المطرة العظيمة القطر وقد هضبتهم السماء .
تزدهي : بفتح التاء استخف الناظر ^(٢) إليها بحسنها وروي تزدهي على
ما لم يسم فاعله تفتعل من زهيت علينا ^(٣) بأنفك أي تكبرت يزهوك وهو

٣- في ض : علينا يارجل بأنفك .

١- في ض : رقيقة .

٢- في ض : أي يستخف الناظر إليها .

المنظر الحسن .

والريط : الملاعة إذا كانت قطعة واحدة .

والأزاهير : الأنوار الملونة وسمطت : أي علقت كل ربوة وشجرة بسمط من النور في عنقها ، من سمطت الشيء أي علقت به بالسمط^(١) وروي بالشين المعجمة أي خلطت :

قوله عليه السلام : فلما مهد أرضه أنفذ أمره الى آخره .

ع— أوعز إليه فيما نهاه عنه : أي قدم اليه الانباء والوعيد فيما له وعليه ، فأقدم على ما نهاه عنه موافاة لسابق علمه ، قيل : إن المعلوم يأتي على وفق ما علم ، فلما كان الله تعالى لم يزل عالما بما سيقع من آدم في وقت مخصوص في مكان مخصوص ، ثم جاء على وفق ما علمه من جميع وجوهه كان ذلك دليلا ظاهرا في حق الملائكة على أن الله تعالى عالم بكل معلوم في حال عدمه ، وعالم بأنه سيوجد على ما يوجد عليه من الكيفيات .

كما قال الله تعالى : وكل صغير وكبير مستطر^(٢) ، قد علمنا ما ينقص الأرض منهم وعندنا كتاب حفيظ^(٣) ، قال : وكل شيء فصلناه تفصيلا^(٤) ، فكان ذلك دليلا على ما يقتضيه العقل من وجوب كونه تعالى ، عالما بكل ما يصح أن يعلم معدوما كان أو موجودا ، والنهي قد يقع عما الاجتناب عنه أولى كما ينهى الطبيب المريض عن طعام حلال طيب يتخيل أنه ربما يكون معينا للمرض أو دافعا للصحة .

فأهبطه بعد التوبة : التوبة في اللغة الرجوع من الذنب قال الله تعالى : فتوبوا الى بارئكم^(٥) ، أي ارجعوا وقال : فتاب^(٦) عليكم أي رجع بكم من

١— السمط : الخيط مادام الخرز أو اللؤلؤ منتظما فيه . ٤— الاسراء : ١٢ .

٥— البقر : ٥٤ .

٦— البقرة : ١٨٧ .

٢— القمر : ٥٣ .

٣— ق : ٤ .

التشديد الى التخفيف ومن الخطر الى الاباحة ، وقال : علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتأب عليكم ، أي أباح لكم ما كان خطر عليكم ، والتوبة أول قدم المريدين^(١) ومبادئ طريق السالكين ، ولا غنى منها لأحد من الناس فان عقل الانسان مبتلى بالقوة الغضبية والشهوانية ولا بدله من الرجوع عن ولاية القوة البدنية إلى العقل وهذه هي التوبة والرجوع عن المعاصي الى الطاعات والأنبياء والأولياء يرجعون من الرخصة إلى العزيمة .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا استغفر الله كل يوم سبعين مرة . ولم يخلهم بعد أن قبضه مما يؤكد عليهم حجة ربوبية .

قال الامام الوبري : هذا بيان الله تعالى لم يخل عباده من آدم الى رسولنا ، هذا من دلالات السمع والشرائع الطاهرة والسمع المؤكد لأدلة العقول أما في حيوة الرسول^(٢) أو بعده بشرية محفوظة ، وسمع صحيح متداول بين أمة كل رسول إلى أن يأتي رسول آخر ولم يقتصر الله بأمة من الأمم على مجرد العقل .

بلغ لقطع عذره : مثل عدل فيها : أي أنصف . الميسور : اليسر والمعسر : العسر .

خالجا : أي جاذبا : غيابات : مستورات .

من المولهاات اي الامور التي تذهب بالعقل المقمع : المدخل .

السوق : جمع ساق المسارب : الطرائق .

وناشئة السحاب : أول ما يبدو منه الأمشاج : نطفة المرأة .

المتلاحم : المتراكم المجتمع تسفى : تذر والعموم : السباحة وسير

الابل ، وجرى السفينة وروي عموم النيات .

١- في ض : أول قدم المرتدين .

٢- في ض : في حيوة رسول الله .

والديجور: الظلام ، وذر: أي طلع .

السبحات : جمع سبحة وهي خرزة تسبح بها وسبحات النور أضواؤه .
الهمهمة : ترديد الصوت في الصدور والفكر في القلب والهمة : كل
مخوف من الأحناش .

والتقاعة : الدم الطري اعتورته : أصابته الخلة : الحاجة والفقر .

ج- أرغد أكله : أي طيب وأوسع طعمه لسابق علمه روي بالباء وأنه
يتعلق باختار .

والتعاهد للشيء تجديد العهد به ، يقال تعاهدت فلانا بكذا أي تحفظته
به والميسور والمعسور مصدران وعند سيويه صفتان ، وعنده لا يجىء المصدر
على مفعول البتة ويأول قولهم : دعه الى ميسورة ومعسورة أي أمر يوسر فيه
وأمر يعسر فيه .

عقائل الفاقة : شدائد الفقر ، والأتراح : الغموم والشطن : الحبل .

والموير من الحبال : ما لطف وطال واشتد قتله .

والقرن : حبل يقرن به البعيران والرجم : الكلام على مقتضى الظن .

والايماض : مسارقة النظر وغيابة الجب : قعره والكن : السترة .

والمصائخ : المسامع وأصاخ له أي استمع إليه .

ورجع الحنين من المولهاة : أي الجنين المرجوع من الامهات يفرق
بينها وبين ولدها .

والهمس : الصوت الخفي والوليجة ش : الدخيلة وعني بالمسارب ظهور
الرجال .

والشنخوب : رأس الجبل والتفريد : الصوت بالغناء .

والدياجير : الظلم والظلمة ليختبر بذلك الشكر والصبر من قوله تعالى :

ليبلوكم ايكم احسن عملا^(١)، يعني ليصير المعلوم موجودا بحيث يستحق عليه جزاء فأشبه بذلك فعل المختبر الممتحن والا فالله تعالى عالم بما سيكون وبما لا يكون أن لو كان كيف (كان يكون^(٢)) ومن كان كذلك فلا حاجة الى الامتحان والاختبار^(٣).

* * *

١ - الملك : ٢ .

٢ - بين الهلالين ساقط في ش .

٣ - في ض : هنا حذف وساقط وتقديم وتأخير.

٨٩- وَمِنْ خُطْبَةِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما أريد على البيعة بعد قتل عثمان

دَعُونِي وَآلَتِمِسُوا غَيْرِي فَإِنَّا مُسْتَقْبِلُونَ أَمْرًا لَهُ وَجُوهٌ وَالْوَانُ ،
لَا تَقُومُ لَهُ الْقُلُوبُ ، وَلَا تَثْبُتُ عَلَيْهِ الْعُقُولُ ، وَإِنَّ الْآفَاقَ قَدْ
أَغَامَتْ ، وَالْمَحَجَّةَ قَدْ تَنَكَّرَتْ ، وَأَعْلَمُوا إِنَّ أَجْبَتُكُمْ رَكِبْتُ
بِكُمْ مَا أَعْلَمُ ، وَلَمْ أَضْغَ إِلَى قَوْلِ الْقَائِلِ وَعَثِبِ الْعَاتِبِ ، وَإِنْ
تَرَكَتُمُونِي فَإِنَّا كَأَحَدِكُمْ وَلَعَلِّي أَسْمَعُكُمْ وَأُطَوِّعُكُمْ لِمَنْ
وَلَّيْتُمُوهُ أَمْرَكُمْ ، وَأَنَا لَكُمْ وَزِيرًا خَيْرَ لَكُمْ مِنِّي أَمِيرًا .

الشرح

قوله عليه السلام دعوني والتمسوا غيري الى آخره .

ع- وزيرا نصب على الحال ، قل الامام الوبري : يحتمل أنه استعفى
عن الامامة على وجه التواضع ، وقيل إنه على طريق التهديد ، كما قال
تعالى : اعملوا ما شئتم^(١) .

ج- دعوني والتمسوا غيري .

خاطب عليه السلام بذلك الذين اذا أرادوا بيعته على أن يسير فيهم بسيرة

الشيخين فأجابهم على مقتضى عقيدتهم ، ومذاق مذهبهم فانا مستقبلون أمرا له وجوه : ذلك مثل ظهور الناكثين والقاسطين والمارقين وأن نواحي أهل الاسلام قد اظلمت بغيوم^(١) ظلم بني امية وأنا بأن اكون وزيرا عن النبي صلى الله عليه وآله كما كان هارون من موسى أحمل أوزار الدين واسير أحكامه للمسلمين خير لكم من أن أصير أميرا يجري على حسب اقتراحكم . ولم يرد أنه يكون وزيرا لمن يؤمرونه فانه ما تصدى لوزارة من قبله من الثلاثة . قيل : إنه على طريق التهكم^(٢) والشكاية ، يعني أنكم كنتم تعتقدون ذلك فيما قبل ، فيكون من باب قوله تعالى : ذق إنك أنت العزيز الكريم^(٣) . شر — علم عليه السلام عواقب الأمور باخبار النبي صلى الله عليه وآله بالوحي النازل عليه إنهم لا ينقادون له ، ولا يجرون على مقتضى إشارته ، كما ينبغي ، فلذلك استعفى ، وكان غرضه عليه السلام في أخذ البيعة والتصدي للقيام بأمر الأمة هو اظهار الدين وتقويته ، لا غير وكان للقوم أغراض دنيوية في طلب بيعته ، وهو أخبر بانه إن حملهم على المحجة الغراء اختلفت اهواؤهم وتشتت كلمتهم ، ولا يستمرون على المنهاج الأوضح والطريق الجدد .

فلم يحصل إذ ذاك الغرض الأصلي بقيامه فلذلك قال : فانا مستقبلون أمرا له وجوه وألوان لا تقوم له القلوب ولا يثبت عليه ، العقول ، وإن الآفاق قد أغامت^(٤) بظهور أمارات الفتن ، وتلاطم أمواج الأحن^(٥) . والمحجة قد تنكرت : بتطابق الشبهات ، وترادف الظلمات ، وأنه إذا قام بالأمر كان ممن لا يأخذه في الله لومة لائم ، ولا ينحرف عن مسلك الحق

٤ — اغامت السماء : كانت ذا غيم والغيمة : السحاب .

٥ — الاحنة : الحقد وجمعها احن .

١ — الغيوم : جمع الغيمة وهي السحاب .

٢ — تهكم به : أي استهزأ واستخف .

٣ — الدخان : ٤٩ .

ولو نالته أيدي العظام ؛ وإن تركوه ، ولم يطلبوا منه القيام بالأمر ، ولم يعاونوه كان معذورا في نفض^(١) اليدين والخروج من اليقين^(٢) فلا يتعرض للامر والنهي فسلموا^(٣) من حكمه المر ويأمنوا من جنبته وصول الضر إليه^(٤) ، إن شاوروه فيما يتعلق بأحكام الدين .

نبههم على وجه الصواب فيه بمنزلة الوزير المستشار في المهمات ، والمترجى^(٥) من عنده سداد الرأي في^(٦) المدلهمات ويكون ترك البيعة خيرا لهم في دنياهم ، وعلى مقتضى مناهم ، إذ به يتخلصون عن مؤاخذات دقيقة ، وتكاليف شديدة ، وخير وإن كان مطلقا إلا أنه يقيد بدليل قرينة القال والحال .

* * *

١ — نفض عن نفسه الاذى : ازاله ودفعه .

٢ — في ض : والخروج من البين .

٣ — في ض : فيسلموا من حكمه المر .

٤ — في ض : ان يشاوروه .

٥ — في ض : المتوخى من عنده .

٦ — ادلهم الليل : اشتد سواده وادلهم الظلام : كشف .

٩٠- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا ^(١) النَّاسُ ؛ فَإِنَّا فَقَأْتُ ^(٢) عَيْنَ الْفِئْتَةِ ، وَلَمْ تَكُنْ لِيَجْتَرِيْ عَلَيْهَا ^(٣) أَحَدٌ غَيْرِيْ بَعْدَ أَنْ مَاجَ غِيْهَبُهَا ، وَاشْتَدَّ كَلْبُهَا ، فَاسْأَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي ؛ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَسْأَلُونِي ^(٤) عَنْ شَيْءٍ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ السَّاعَةِ ، وَلَا عَنْ فِئَةٍ تَهْدِي مِائَةً وَتُضِلُّ مِائَةً إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ بِتَأْعِقِهَا ، وَقَائِدِهَا ، وَسَائِقِهَا ، وَمُنَاجِ رِكَابِهَا ، وَمَحَظِّ رِحَالِهَا ، وَمَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَهْلِهَا قَتْلًا ، وَيَمُوتُ مِنْهُمْ مَوْتًا ، وَلَوْ قَدْ فَقَدْتُمُونِي ^(٥) ، وَنَزَلَتْ بِكُمْ كَرَائِيهِ الْأُمُورِ ، وَحَوَازِبُ الْخُطُوبِ ، لَأَطَّرَقَ كَثِيرٌ مِنَ السَّائِلِينَ ، وَفَشِلَ كَثِيرٌ مِنَ الْمَسْئُولِينَ ، وَذَلِكَ إِذَا قَلَصَتْ حَرْبُكُمْ وَشَمَّرَتْ عَنْ سَاقِي ، وَضَاقَتِ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ ^(٦) ضَيْقًا تَسْتَطِيلُونَ مَعَهُ أَيَّامَ الْبَلَاءِ عَلَيْكُمْ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ لِبَقِيَّةِ الْأَبْرَارِ مِنْكُمْ ؛ إِنَّ الْفِئَتَيْنِ إِذَا أَفْبَلَتْ شُبَّهَتْ ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ نَبَّهَتْ : يُتَكَرَّنُ مُقْبِلَاتٍ ، وَيُغْرَفَنَّ مُذْبِرَاتٍ ، يَحْمُنَ حَوْمَ الرِّيَاحِ يُصِيبَنَّ بَلَدًا

١- في ح وب : اما بعد حمد الله والثناء عليه ايها الناس . ٤- في م وب وض : ولا تسألوني .

٢- في ح : فأني فقأت . ٥- في م : ولقد فقدتموني .

٣- في ب : ليجري عليها . ٦- في ح ول وش : وكانت الدنيا عليكم ضيقا .

وَيُخْطِئْنَ بَلَدًا، أَلَا إِنَّ أَخْوَفَ الْفِتَنِ عِنْدِي عَلَيْكُمْ فِتْنَةُ بَنِي
 أُمَيَّةَ؛ فَإِنَّهَا فِتْنَةُ عَمِيَاءَ مُظْلِمَةٍ: عَمَّتْ خُطَّتُهَا، وَخَصَّتْ
 بَلِيَّتُهَا، وَأَصَابَ الْبَلَاءُ مَنْ أَبْصَرَ فِيهَا وَأَخْطَأَ الْبَلَاءُ مَنْ عَمِيَ
 عَنْهَا، وَآيَمُ اللَّهِ لَتَجِدَنَّ بَنِي أُمَيَّةَ لَكُمْ أَرْبَابَ سُوءٍ بَعْدِي
 كَالثَّابِ الضَّرُوسِ: تَعْذِمُ بِفِيهَا، وَتَخْبِطُ بِيَدِهَا، وَتَزِينُ بِرِجْلِهَا،
 وَتَمْنَعُ دَرَّهَا، لَا يَزَالُونَ بِكُمْ حَتَّى لَا يَثْرُكُوا مِنْكُمْ إِلَّا نَافِعًا لَهُمْ
 أَوْ غَيْرَ ضَائِرٍ بِهِمْ، وَلَا يَزَالُ بَلَاؤُهُمْ حَتَّى لَا يَكُونَ أَنْتِصَارُ
 أَحَدِكُمْ مِنْهُمْ إِلَّا كَأَنْتِصَارِ الْعَبْدِ مِنْ رَبِّهِ وَالصَّحْبِ مِنْ
 مُسْتَضْجِبِهِ، تَرِدُ عَلَيْكُمْ ^(١) فِئْتَتُهُمْ شَوْهَاءَ (مَخْشِيَّةٌ ^(٢))
 وَقِطْعًا جَاهِلِيَّةً لَيْسَ فِيهَا مَتَارُ هَدًى، وَلَا عِلْمٌ يُرَى، نَحْنُ أَهْلَ
 الْبَيْتِ مِنْهَا بِمَنْجَاةٍ، وَلَسْنَا فِيهَا بِدُعَاةٍ، ثُمَّ يُفَرِّجُهَا اللَّهُ
 عَنْكُمْ كَتَفْرِيجِ الْأَدِيمِ: بِمَنْ يَسُومُهُمْ خَسْفًا، وَيَسُوقُهُمْ عُثْفًا،
 وَيَسْقِيهِمْ بِكَأْسِ مُصَبَّرَةٍ، لَا يُعْطِيهِمْ إِلَّا السَّيْفَ، وَلَا
 يُخْلِسُهُمْ إِلَّا الْخَوْفَ، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَوَدُّ قُرَيْشٌ، بِالدُّنْيَا وَمَا فِيهَا،
 لَوْ يَرَوْنِي ^(٣) مَقَامًا وَاحِدًا، وَلَوْ قَدَرَ جَزْرُ جَزُورٍ لِأَقْبَلِ مِنْهُمْ مَا
 أَظْلَبُ الْيَوْمَ بَعْضَهُ فَلَا يُعْظُونَنِي.

١- في م وب وض وح: ترد عليهم فتنتهم وفي هامش ش فتنها.

٢- ساقطة من ر.

٣- في هامش ن وروث: لو يروني.

الشرح

قوله عليه السلام فأنا فقأت عين الفتنة الى آخره .

ع— ولا عن فيه ويروى ولا عن فتنة ولم يكن ليجتري عيها غيري أراد مقاتلة^(١) أهل الصلوة فانه سلام الله عليه كان أول من قاتل البغاة^(٢) وما فعل شيئاً من ذلك إلا بوصية من النبي صلى الله عليه وآله .

سلوني قبل ان تفقدوني :

أشدر إلى^(٣) ما أخبر به النبي صلى الله عليه وآله ، من علم الغيب وغير ذلك بوحى من الله تعالى .

الحوازب : الطوائف والاوراد والحازب مانابك من الشغل وحزبه امر : أي اصابه وينكرن مقبلات ويعرفن مدبرات .

معرفة أحوال الفتن بعد انقضائها أسهل وأقرب من حال إقبالها وقيامها ووجه إشتباهها أن الفتنة إسم واقع على أفعال العباد ومبادئها أفعال الله تعالى (فيشتد التكليف ، ويتفاقم^(٤) الأمر على العقلاء ، ويعسر عليهم تميز أفعال الله تعالى من أفعال العباد فلا يلوذون إلا بالصبر الجميل فيما يتعلق

١ — في الاصل وش : مقابلة أهل الصلوة .

٢ — البغاة جمع الباغية وهي الظالمة الخارجة عن طاعة الامام واصل البغي مجاوزة الحد ، وفي حديث عمار بن ياسر : تقتله الفئة الباغية .

٣ — في ض : اشارة الى ما أخبر به .

٤ — تفاقم الأمر : عظم ولم يجر على استواء .

بأفعال الله تعالى^(١) وبالشكاية ومقاساة المدافعة، وإظهار الجزع في حق أفعال العباد إذا كانت قبيحة.

فبسبب تعذر التميز بين النوعين، من الأفعال وإيفاء كل واحد من النوعين حقه بالعدل والانصاف بناء على المعرفة يسمى هذه الحالة حالة فتنة، ولذلك يكثر الاشتباه في أوله : وفي حال قيامه حتى إذا خرج المكلف عنها تجلّى له حقيقة حالها لأن المفتون مسوب الرأي مغبون، والفتنة في الأصل الامتحان والاختبار.

فسميت هذه الأفعال فتنة لأن فيها يختبر الشجاع والجبان والجارح والصابر، يقال فتنت الذهب إذا أدخلته النار، لتنظر ما جودته ويسمى الصائغ الفتان وكذا الشيطان لانه بوسوسته يدخل من أطاعه النار، وقيل : هي من قولهم فتنته المرأة أي دلهته^(٢).

الناب : المسنة من النوق، والجمع النيب، قيل سميت بذلك لطول نابها.

العزم : العض والأكل بخفاء يقال فرس عزم أي يعض بأسنانه .
فتنة عمياء : أي لا تميز فيها من قولهم للسيل والجمل الضؤل^(٣) الاعميان لأنهما لا تميزان، وقيل : إن العاقل لا يبصر طريق النجاة منها ؛ وقيل وصف الفتنة بالعمى على طريق الاستعارة، ويقال رؤية فلان تعمي إذا كانت له صورة قبيحة شوهاء أي قبيحة منكورة

كاس مصبرة : من الصبر وهو دواء مر كتفريج الأديم : عنى به جلدة الشاة المسلوخة .

لا يحلسهم إلا الخوف : أي لا يلبسهم إلا لباس الخوف : وقيل هو من

١- بين الملأين ساقط في ش .

٣- الضؤل : الضعيف النحيف .

٢- دله عقلي : أي حيره وادهشه .

قولهم أحلست السماء أي مطرت مطرا دقيقا دائما ؛ وقيل من قولهم أحلست فلانا^(١) أي أمرتها عليه .

قدر جزر جزور: عبارة عن قصر المدة .

ج — فقأت عين الفتنة أي أعميتها والفقو: الشق .

والغيب: الظلمة والكلب: الشدة وحزب: خطب أي أصاب أمر عظيم .

والحوارب: المصيبات وأطرق رأسه: نكسه وفشل: أي جبن .

وقلصت: أي شممت يقال: فرس مقلص: أي مشمر طويل القوائم ، وقلص الشيء إنضم وارتفع أيضا ويحمن أي يدرن والفتنة مدلهمة ؛ حتى يفتح الله لبقية الأبرار أي يكشف تلك الفتنة بدولة أبي مسلم الخراساني^(٢) صاحب الدولة^(٣) .

شبهت: أي لبست وروي علم ما لم يسم فاعله .

تزبن: أي تدفع وسامه خسفا أي أولاه ذلا .

* * *

١ — هنا في الاصل كلمة لا تقرأ .

٢ — عبد الرحمان بن مسلم ابو مسلم الخراساني كان قصيرا اسمر حلوا احور العين خافض الصوت فصيحاً حلوا المنطق عالماً بالامور لم يرضاحكا ولا مازحا إلا في وقت تأتبه الفتوحات العظام ، ولا يأتي أمراته في السنة الا مرة واحدة وكان من أشد الناس غيرة لا يدخل قصره غيره قتله المنصور في سنة ١٣٧ .

قال ابن قتيبة في المعارف : ابو مسلم صاحب الدعوة ذكروا ان مولده سنة مائة اختلفوا في نسبه اختلفا كثيراً . فقال بعضهم : هو من اصبهان وقال بعضهم من خراسان وقيل من العرب ونسبة ابودلامة الى الاكراد وقال :

ايا مجرم ما غير الله نعمة على عبده حتى يغيرها العبد

افي دولة المهدي حاولت غدرة الا أن اهل الفدر آباؤك الكرد

٣ — في ض هنا زيادة وهي : بدولة ابي مسلم الخراساني صاحب الدولة ابودولة صاحب الامر مهدي الامة .

٩١- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَتَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَبْلُغُهُ بُغْدُ الْهِمَمِ ، وَلَا يَنَالُهُ حَدْسُ الْفِطَنِ^(١) ، الْأَوَّلُ الَّذِي لَا غَايَةَ لَهُ فَيَنْتَهِي ، وَلَا آخِرَ لَهُ فَيَنْقُضِي .

فَاسْتَوْدَعَهُمْ فِي أَفْضَلِ مُسْتَوْدَعٍ ، وَأَقْرَهُمْ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرٍّ ، تَذَاخُثُهُمْ^(٢) كَرَائِمِ الْأَصْلَابِ إِلَى مُظَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ ، كُلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ سَلَفٌ قَامَ مِنْهُمْ بِدِينِ اللَّهِ خَلْفٌ ، حَتَّى أَفْضَتْ كَرَامَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِلَى مُحَمَّدٍ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، فَأَخْرَجَهُ مِنْ أَفْضَلِ الْمَعَادِينِ مَنِبْتَأً ، وَأَعَزَّ الْأَرْوَامَاتِ مَغْرَساً مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي صَدَعَ مِنْهَا أَنْبِيََاءُهُ ، وَأَنْتَجَبَ^(٣) مِنْهَا أَمَنَاءُهُ ، عِشْرَتُهُ خَيْرُ الْعِثْرِ ، وَأُسْرَتُهُ خَيْرُ الْأُسْرِ ، وَشَجَرَتُهُ خَيْرُ الشَّجَرِ ، نَبَتَتْ فِي حَرَمٍ ، وَبَسَقَتْ فِي كَرَمٍ لَهَا فُرُوعٌ طَوَالٌ ، وَثَمَرَةٌ لَا تُنَالُ ، فَهُوَ إِمَامٌ مَنْ أَتَقَى ، وَبَصِيرَةٌ مَنْ أَهْتَدَى ، سِرَاجٌ لَمَعَ ضَوْؤُهُ ، وَشِهَابٌ سَطَعَ نُورُهُ ، وَزَنْدٌ بَرَقَ لَمْعُهُ ، سِيرَتُهُ الْقَصْدُ وَسُنَّتُهُ الرُّشْدُ ، وَكَلَامُهُ الْفَضْلُ ، وَحُكْمُهُ الْعَدْلُ ،

١- في ب وض : حسن الفطن .

٣- في ض ون : وانتخب منها .

٢- في روهامش شي : تناسلتهم كرائم الاصلاب .

(ارسله) ^(١) عَلَى حِينِ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ وَهَفْوَةٍ عَنِ الْعَمَلِ ، وَغَبَاوَةٍ مِنَ الْأُمَمِ .

إِعْمَلُوا ، رَحِمَكُمُ اللَّهُ ، عَلَى أَعْلَامٍ بَيِّنَةٍ ، فَالطَّرِيقُ نَهْجٌ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَأَنْتُمْ فِي دَارِ مُسْتَعْتَبٍ عَلَى مَهَلٍ وَفَرَاغٍ ، وَالصُّحُفُ مَنَشُورَةٌ ، وَالْأَقْلَامُ جَارِيَةٌ ، وَالْأَبْدَانُ صَحِيحَةٌ ، وَالْأَلْسُنُ مُظْلَقَةٌ ، وَالتَّوْبَةُ مَسْمُوعَةٌ وَالْأَعْمَالُ مَقْبُولَةٌ .

الشرح

قوله تبارك الله :

ج — هو تفاعل من البركة ولا يجىء منه المضارع أي تعالى وتعظيم ، واتسع رحمته وكثرت نعمته .

والحدس : الظن والتخمين .

قوله تناسختهم أي تناقلتهم ^(٢) .

والأرومة : الاصل : والعتره : العشيرة وكذا الأسرة .

بسقت : أي طالت . فالطريق نهج : أي واضح ، وروي بالواو ، فيكون

للمحال .

والمستعتب : هنا بمعنى المصدر ، واستعتب استرضى .

حاطبون : أي جامعون ؛ وروي خابطون ، استهوتهم ، اسقطتهم . استزلتهم

الكبرياء : أي أزلتهم الكبر .

* * *

١ — سافطة من ب .

٢ — في ض : وروي اي تناقلتهم .

٩٢- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَعَثَهُ وَالنَّاسُ ضَلَالٌ فِي حَيْرَةٍ، وَخَاطِبُونَ فِي فِتْنَةٍ^(١)، قَدْ
 اسْتَهْوَتْهُمْ الْأَهْوَاءُ وَاسْتَزَلَّتْهُمْ الْكِبَرِيَاءُ^(٢)، وَاسْتَخَفَّتْهُمْ
 الْجَاهِلِيَّةُ الْجَهْلَاءُ. حَيَارَى فِي زَلْزَالٍ مِنَ الْأُمْرِ، وَبَلَاءٍ مِنَ
 الْجَهْلِ، فَبَالَغَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي النَّصِيحَةِ،
 وَمَضَى عَلَى الطَّرِيقَةِ، وَدَعَا إِلَى الْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ
 (الْحَسَنَةِ)^(٣).

٩٣- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ فَلَا شَيْءَ قَبْلَهُ، وَالْآخِرِ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ،
 وَالظَّاهِرِ فَلَا شَيْءَ فَوْقَهُ، وَالْبَاطِنِ فَلَا شَيْءَ دُونَهُ.

منها في ذكر الرسول صلى عليه وآله وسلم :

مُسْتَقَرُّهُ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا، وَمَنْبِئُهُ أَشْرَفُ مَنْبِتٍ، فِي مَعَادِنِ

١- في ض ول وك وهامش م خاطبون في فتنة وفي ش : خاطبون .

٢- في ش : واستزلهم .

٣- ساقطة من ش .

أَلْكَرَامَةِ، وَمَمَاهِدِ السَّلَامَةِ، قَدْ صُرِفَتْ ^(١) نَحْوَهُ أَفِيدَةُ الْأَبْرَارِ،
وَتَنِيَتْ إِلَيْهِ أَزِمَّةُ الْأَبْصَارِ، دَفَنَ بِهِ الضَّغَائِنَ ^(٢)، وَأَظْفَأَ بِهِ
الشَّوَائِرَ، أَلْفَ بِهِ إِخْوَانًا، وَفَرَّقَ بِهِ أَقْرَانًا أَعَزَّ بِهِ الدَّلَّةَ، وَأَذَلَّ بِهِ
الْعِزَّةَ، كَلَامُهُ بَيَانٌ، وَصَمْتُهُ لِسَانٌ ^(٣)

الشرح

فلا شيء فوقه : أي في الظهور، ولا شيء دونه : أي في البطون .

قوله مماهيد السلامة : أي فرشها .

ع — الصدع : الشق ، عني بالشجرة إبراهيم النبي عليه السلام فانه كان
أبا الأنبياء عليهم السلام .

الجاهلية الجهلاء اكاد الأول بما اشتق من اسمه وله نظائر كالعرب
العرباء ، والليلة الليلاء .

ودعا إلى الحكمة والموعظة : من قوله تعالى : أدع إلى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة ^(٤) .

كلامه بيان : إشارة إلى تنزيه النبي صلى الله عليه وآله عن التعمية
والتلبيس ، والالغاز في كلامه وهو رد على من زعم أن مراد رسول الله صلى
الله عليه وآله لا يعرف من قوله ، وإن فيه شرطاً خفياً .

وصمته لسان : أراد أن سكوت رسول الله صلى الله عليه وآله عن القول
في بعض المواضع كالنص على حكم الحادثة . كما لو شاهد حادثة ، فلم
ينكرها ولم يسبق منه إنكار لها ، قبل ذلك كان سكوته دليلاً على حسن

٣ — في ش : ونطقه لسان .

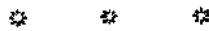
٤ — النحل : ١٢٥ .

١ — في ش ول : فتحرفت عنده .

٢ — في ش ول : دفن به الضغائن .

الحادثة، سواء كان ذلك قولاً أو فعلاً، وقيل يعني انه إذا صمت يبلغ عنه علماء أصحابه وأمته.

شر— قلت: كما يستدل على كمال عقل المرء ونقصانه بكلامه في مقام الكلام، كذلك يستدل عليه بالسكوت في موضع السكوت، وليس فضل الساكت في وقت السكوت على المتكلم في غير وقت الكلام دون فضل المتكلم في وقت الكلام على الساكت لا في وقت السكوت، وذلك أظهر من أن يحتاج الى بيان عند ذوي الأنظار الصائبة، والاراء الحازمة، يعني أن فوائد صمته، ودلالته على كماله قرينة من فوائد كلامه.



٩٤- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَلَيْنَ أَمْهَلَ اللَّهُ الظَّالِمَ ^(١) فَلَنْ يَفُوتَ أَخْذُهُ، وَهُوَ لَهُ
بِالْمِرْصَادِ عَلَى مَجَازِ طَرِيقِهِ، وَبِمَوْضِعِ الشَّجَى مِنْ مَسَاغِ رِيقِهِ،
أَمَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُظْهِرَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ عَلَيْكُمْ، لَيْسَ
لِأَنَّهُمْ أَوْلَى بِالْحَقِّ مِنْكُمْ، وَلَكِنْ لِإِسْرَاعِهِمْ إِلَى بَاطِلِ
صَاحِبِهِمْ ^(٢) وَإِنِّظَائِكُمْ عَنْ حَقِّي. وَلَقَدْ أَضْبَحَتِ الْأُمَمُ تَخَافُ
ظُلْمَ رُغَاتِهَا، وَأَضْبَحَتْ أَخَافُ ظُلْمَ رَعِيَّتِي: اسْتَنْفَرْتُكُمْ
لِلْجِهَادِ فَلَمْ تَنْفِرُوا، وَأَسْمَعْتُكُمْ فَلَمْ تَسْمَعُوا، وَدَعَوْتُكُمْ سِرًّا
وَجَهْرًا فَلَمْ تَسْتَجِيبُوا، وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَلَمْ تَقْبَلُوا أَشْهُودُ
كُفْيَابٍ، وَعَبِيدُ كَأَرْبَابٍ!! أَتَلَوْ عَلَيْكُمْ الْحِكْمَ فَتَنْفِرُونَ
مِنْهَا، وَأَعْظُمْتُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ الْبَالِغَةِ فَتَتَفَرَّقُونَ عَنْهَا، وَأَحْشَكْتُكُمْ
عَلَى جِهَادِ أَهْلِ الْبَغْيِ فَمَا آتَيْتَنِي عَلَى آخِرِ قَوْلِي ^(٣) حَتَّى أَرَاكُمْ
مُتَفَرِّقِينَ أَيْدِي سَبَا تَرْجِعُونَ إِلَى مَجَالِسِكُمْ وَتَتَخَادَعُونَ عَنْ
مَوَاعِظِكُمْ، أَقَوْمُكُمْ غُدُوَّةً وَتَرْجِعُونَ إِلَيَّ عَشِيَّةً كَظْهِرِ
الْحَيَّةِ ^(٤) عَجَزَ الْمُقَوْمُ، وَأَغْضَلَ الْمُقَوْمُ.

١- في ب : امهل الظالم .

٢- في م ون وب : كظهر الجنية .

١- في ب : امهل الظالم .

٢- في م وح وف : الى باطلهم .

أَيُّهَا الشَّاهِدَةُ^(١) أَبَدَانُهُمْ، الْغَائِبَةُ عُقُولُهُمْ الْمُخْتَلِفَةُ
أَهْوَاؤُهُمْ، الْمُبْتَلَى بِهِمْ أَمْرَاؤُهُمْ صَاحِبُكُمْ يُطِيعُ اللَّهَ وَأَنْتِ
تَعْصُونَهُ، وَصَاحِبُ أَهْلِ الشَّامِ يَعْصِي اللَّهَ وَهُمْ يُطِيعُونَهُ؟! لَوَدِدْتُ
وَاللَّهِ أَنْ مُعَاوِيَةَ صَارَفَنِي بِكُمْ صَرَفَ الدِّينَارِ بِالدَّرْهَمِ، فَأَخَذَ مِنِّي
عَشْرَةَ مِنْكُمْ وَأَعْطَانِي رَجُلًا مِنْهُمْ.

يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ، مُنِيتُ مِنْكُمْ بِثَلَاثٍ وَآتْنَتَيْنِ: صُمْ ذَوُّو
أَسْمَاعَ، وَبُكُّمُ ذَوُّو كَلَامَ، وَعُمِّي ذَوُّو أَبْصَارَ، لَا أَحْرَارُ صِدْقٍ
عِنْدَ اللَّقَاءِ، وَلَا إِخْوَانُ ثِقَةٍ عِنْدَ السَّلَاءِ.

يَا أَشْبَاهَ الْإِبِلِ غَابَ عَنْهَا رُغَاتُهَا؛ كُلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ
تَفَرَّقَتْ مِنْ جَانِبٍ آخَرَ، وَاللَّهِ لَكَأَنِّي بِكُمْ فِيمَا إِخَالُ^(٢) أَنْ لَوْ
حَمَسَ الْوَعْيَ، وَحَمَى الضَّرَابُ، وَقَدْ نَفَرَجْتُ عَنْ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ
أَنْفِرَاجَ الْمَرْءِ عَنْ قُبُلِهَا، وَإِنِّي لَعَنَى بَيْنَهُ مِنْ رَبِّي، وَمِنْهَاجٍ
مِنْ نَبِيِّي، وَإِنِّي لَعَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الْقُطْبُ^(٣) لَقَطًّا أَنْظُرُوا
أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ فَالْزَمُوا سَمَتَهُمْ. وَاتَّبِعُوا أَثَرَهُمْ، فَلَنْ
يُخْرِجُوكُمْ مِنْ هُدًى، وَلَنْ يُعِيدُوكُمْ فِي رَدًى. فَإِنْ لَبَدُوا
فَالْبُدُوا، وَإِنْ نَهَضُوا فَانْهَضُوا، وَلَا تَسْبِقُوهُمْ فَتَضِلُّوا، وَلَا
تَتَأَخَّرُوا عَنْهُمْ فَتَهْلِكُوا، لَقَدْ رَأَيْتُ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَمَا أَرَى أَحَدًا مِنْكُمْ يُشَبِّهُهُمْ، لَقَدْ كَانُوا
يُضَبِّحُونَ شُعْنًا غُبْرًا^(٤)، وَقَدْ بَاتُوا سُجَّدًا وَقِيَمًا، يُرَاوِحُونَ بَيْنَ

١- ي ح : ايها القوم الشاهدة أبدانهم وفي م : واعضل القوم الشاهدة .

٢- في م وف : الفظه لفظا .

٣- في ح : فيما اخالكم .

٤- في ش : غبرا قد باتوا .

جِبَاهِهِمْ^(١) وَخُدُودِهِمْ، وَيَقِفُونَ عَلَى مِثْلِ الْجَمْرِ مِنْ ذِكْرِ
مَعَادِهِمْ! كَأَنَّ بَيْنَ أَغْيُنِهِمْ رُكْبَ الْمِعْزَى، مِنْ طُولِ
سُجُودِهِمْ! إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ هَمَلَتْ أَغْيُنُهُمْ حَتَّى تَبُلَّ^(٢) جُيُوبُهُمْ،
وَمَادُّوا كَمَا يَمِيدُ الشَّجَرُ يَوْمَ الرِّيحِ الْعَاصِفِ، خَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ،
وَرَجَاءً لِلثَّوَابِ^(٣).

الشرح

قوله عليه السلام أمهل الله الظالم، فلن يفوت أخذه الى آخره.

ع— ايدي سبا: سبا اسم رجل والدعامة قبائل اليمن، وهو سبا بن
يشجب بن يعرب بن قحطان، وهو مثل يقال ذهبوا ايدي سبا أي تفرقوا تفرقا لا
اجتماع لهم بعده.

تربت أيديكم: دعا عليهم أي لا أصابكم خير، ونعيم.

وأعضلني فلان: أي أعياني أمره، وأعضل الأمر اشتد.

انفراج المرأة: عن قبلها: شبه افتضاحهم وانكشاف مساوئهم الخفية
لمخالفتهم اياه بافتضاح المرأة في تلك الحال، وروي قبلها بفتح القاف
جمع قبلة، وهي ضرب من الحرار يؤخذ بها تقول الساحرة: يا قبله اقبله،
يعني انفراج المرأة الساحرة عن حرزتها عند الخوف.

ألقطه لقطا: أي آخذه أخذا.

لبد بالمكان: أقام به ولبد الشيء بالأرض لصق بها.

١— في ر: وروى جيوبهم.

٢— في م: قبل جباههم.

٣— في ب: ورجاء الثواب.

مادوا : أي مالوا روي أن أباذر الغفاري ^(١) كان يميله الريح من ضعفه .
 ج — ايادي سبا : كنى بالأيدي عن الأولاد لأنها يستعان بها ، كما
 يستعان بالأولاد ، والتقدير متفرقين تفرق أيادي سبا ^(٢) .
 الحنية : القوس منيت : أي بليت ، وإنما قال :
 بثلاث واثنتين : ولم يقل بخمس لأن ثلاثا منها مثبتة ، واثنتين
 منفيتان ، ففصلها .
 تربت أيديكم : تحقيقه لصقت أيديكم بالتراب .
 انفراج المرأة عن قبلها : تقرير لهم وإفحاش بهم لتضجره منهم أو أراد
 كما تسلم المرأة نفسها ^(٣) .
 يقال لقط قدمه : اذا مشى مشيا لا شدة فيه ، يعني أسكه على السداد
 والصلاح وروي الفظه لفظا أي أرمي من هذا الطريق كلما يرد عليه من
 المضار .
 لبدوا : أي وقفوا .
 والمراوحة : في العملين : أن يعمل هذا مرة وهذا مرة يعني يضعون
 الجباه على التراب ، مرة والخدود أخرى تواضعا وتذللا .
 وركبة المعزى : وثقنة البعير يضرب بهما المثل مادوا : تحركوا
 واضطربوا .

* * *

١ — جنسب بن جنادة ابوذر الغفاري أحد الاركان الاربعة ، وما ورد من فضله اكثر من ان يذكر روي عن
 العبد الصالح عليه السلام قال بكى ابوذر من خشية الله حتى اشتكت بصره فقبل له لودعوت الله يشفي بصرك
 فقال : انى عن ذلك مشغول وما هويا كبره مي ، قالوا وما يشغلك عنه قال : العظيتمان : الجنة والنار ، واخباره
 ومجاهداته معروفة في كتب التواريخ ومعركة الصحابة توفي سنة ٣١ .

٢ — في ض : الايدي كناية عن الانفس وقيل الاولاد ويستعان بالاولاد كما يستعان بالايدي .

٣ — في ض : اراد اسلمتموني وخذلتموني كما تسلم المرأة نفسها .

٩٥- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَاللَّهُ لَا يَزَالُونَ حَتَّى لَا يَدْعُوا لِلَّهِ مُحَرَّمًا إِلَّا أَسْتَحَلُّوهُ، وَلَا عَقْدًا إِلَّا حَلُّوهُ وَحَتَّى ^(١) لَا يَبْقَى بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا دَخَلَهُ ظُلْمُهُمْ، وَتَبَا بِهِ سُوءُ رَغِيهِمْ ^(٢)، وَحَتَّى يَقُومَ الْبَاكِيانَ يَبْكِيَانِ: بَاكِ يَبْكِي لِدِينِهِ، وَبَاكِ يَبْكِي لِدُنْيَاهُ، وَحَتَّى تَكُونَ نُصْرَةُ أَحَدِكُمْ (مِنْ أَحَدِهِمْ) ^(٣) كَنُصْرَةِ الْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِهِ: إِذَا شَهِدَ أَطَاعَهُ، وَإِذَا غَابَ اغْتَابَهُ، وَحَتَّى يَكُونَ أَعْظَمُكُمْ فِيهَا عَنَاءً أَحْسَنَكُمْ بِاللَّهِ ظَنًّا، فَإِنْ أَتَاكُمْ اللَّهُ بِعَافِيَةٍ فَأَقْبِلُوا؛ وَإِنْ أَبْتَلَيْتُمْ فَاصْبِرُوا، فَإِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ.

الشرح

قوله عليه السلام: وحتى يكون اعظمكم فيها عناء أحسنكم بالله ظنا .
يعني اذا وقع العبد في البلية والفتنة ، وعلم أن الله تعالى لا يخلى بينه وبين ذلك إلا لصالح يعلمه في مقاساته والصبر عليه ، ولا يفزع في دفعه إلا

١- في ش : الاحلوه حتى لا يبقى .

٢- في ن وب : سوء رغيتهم وفي ل : سوء رعتهم .

٣- ساقطة من ن .

اليه كفاه الله ذلك على ما يراه صلاحا .

حتى يكون نصرة أحدكم من أحدهم كنصرة العبد من سيده .

السيد يستحق العبد ويستردله ، فنصرته إياه يكون صادرة ، عن قلة التفات ، وعدم مبالاة فحينئذ يطيع العبد السيد إذا حضره خوفا منه ، ويغتابه إذا غاب عنه ، حنقا^(١) عليه حيث استحقه ، واستخفه ولم ينصره على من ناواه بحسب ما كان ينتظره منه ، أو أراد حتى لا ينصروكم إلا مثل ما ينصر السيد عبده العاصي ، أي لا ينصروكم أصلا لأن السيد لا ينصر عبده في حال عصيانه ، فيكون .

قوله : إذا شهد أطاعه وإذا غاب اغتبه .

حالا من العبد ، ويجوز أن يكون النصرة مضافة إلى الفاعل في الموضعين ، ويكون من في الموضعين يفيد فائدة من أجل أو يتغلق من بمحذوف هو في موضع الحال أي نصرة أحدكم متأذيا من أحدهم له كنصرة العبد متأذيا من سيده له ، والعبد المتأذي من سيده لا ينصره ، كما ينبغي بل ربما لا ينصره أصلا : ويهمله إذا تمكن ، وقيل : النصرة هنا بمعنى الانتصار أي الانتقام على تقدير حذف الزوائد .

* * *

٩٦- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا كَانَ، وَنَسْتَعِينُهُ مِنْ أَمْرِنَا عَلَى مَا يَكُونُ،
وَنَسْأَلُهُ الْمُعَافَاةَ فِي الْأَذْيَانِ، كَمَا نَسْأَلُهُ الْمُعَافَاةَ فِي الْأَبْدَانِ.
عِبَادَ اللَّهِ؛ أَوْصِيَكُمْ بِالرَّفْضِ لِهَذِهِ الدُّنْيَا التَّارِكَةِ لَكُمْ، وَإِنْ
لَمْ تَحِبُّوا تَرْكَهَا وَالْمُبْلِيَّةَ لِأَجْسَامِكُمْ، وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
تَجْدِيدَهَا؛ فَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهَا كَسَفَرٍ سَلَكَوا سَبِيلًا فَكَانَتْهُمْ
قَدْ قَطَعُوهُ، وَأَمَّا عِلْمًا، فَكَانَتْهُمْ قَدْ بَلَغُوهُ، وَكَمْ عَسَى الْمُجْرِي
إِلَى الْغَايَةِ أَنْ يَجْرِيَ إِلَيْهَا، حَتَّى يَبْلُغَهَا، وَمَا عَسَى أَنْ يَكُونَ
بَقَاءُ مَنْ لَهُ يَوْمٌ لَا يَعْدُوهُ؟ وَطَالِبٌ حَيْثُ يَخْدُوهُ فِي الدُّنْيَا حَتَّى
يُفَارِقَهَا؟ فَلَا تَتَنَافَسُوا فِي عِزِّ الدُّنْيَا وَفَخْرِهَا، وَلَا تَتَعَجَّبُوا بِزِينَتِهَا
وَنَعِيمِهَا، وَلَا تَجْزَعُوا مِنْ ضَرَائِهَا وَبُؤْسِهَا؛ فَإِنَّ عِزَّهَا وَفَخْرَهَا إِلَى
أَنْقِطَاعٍ، وَزِينَتَهَا^(١) وَنَعِيمَتَهَا إِلَى زَوَالٍ وَضَرَاءَتِهَا وَبُؤْسَتَهَا إِلَى
نَفَادٍ، وَكُلُّ مُدَّةٍ فِيهَا إِلَى أَنْتِهَاءٍ، وَكُلُّ حَيٍّ فِيهَا إِلَى فَنَاءٍ، أَوْ
لَيْسَ لَكُمْ فِي آثَارِ الْأَوَّلِينَ (مُزْدَجَرٌ)^(٢) وَفِي آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ
تَبَصُّرَةٌ وَمُعْتَبَرٌ، إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ! أَوْ لَمْ تَرَوْا إِلَى الْمَاضِينَ

١- في ض وب : وان زينتها .

٢- ساقطة من ن وب ول وش .

مِنْكُمْ لَا يُرْجِعُونَ؟ وَإِلَى الْخَلْفِ الْبَاقِينَ لَا يَنْقُونَ؟ أَوْ لَسْتُمْ تَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا يُصْبِحُونَ^(١) عَلَى أَخْوَالِ شَتَّى: فَمَيِّتٌ يُبْكِي، وَآخَرٌ يُعْزِي، وَصَرِيحٌ مُبْتَلَى، وَعَائِدٌ يَعُودُ، وَآخَرٌ يَنْفُسِهِ يَجُودُ، وَطَالِبٌ لِلدُّنْيَا وَالْمَوْتُ يَطْلُبُهُ، وَغَافِلٌ وَلَيْسَ بِمَغْفُولٍ عَنْهُ!!؟ وَعَلَى أَثَرِ الْمَاضِي^(٢) مَا يَمْضِي الْبَاقِي.

أَلَا فَادْكُرُوا هَادِمَ اللَّذَاتِ، وَمُتَنَفِّصَ الشَّهَوَاتِ، وَقَاطِعَ الْأُمْنِيَّاتِ، عِنْدَ الْمُسَاوَرَةِ^(٣) لِلْأَعْمَالِ الْقَبِيحَةِ، وَاسْتَعِينُوا اللَّهَ عَلَى أَدَاءِ وَاجِبِ حَقِّهِ، وَمَا لَا يُخْصَى مِنْ أَغْدَادِ نِعَمِهِ وَإِحْسَانِهِ.

الشرح

قوله عليه السلام: نحمده على ما كان ونستعينه من أمرنا على ما يكون الى آخره.

ع— المعافاة: أن يعافيك الله تعالى، من الناس، ويعافيهـم منك.

ما يمضي: ما صلة مزيدة، وهادم الذات: الموت.

المساورة: الموائبة.

ج: عسى المجري: مفعوله محذوف أي فرسه^(٤).

فلا تنافسوا: أي لا تحاسدوا ما يمضي: ما مصدرية أي مضى الباقي

وروي المساودة أي المسارة وروي: المشاورة.

* * *

١— في ب: يصبحون ويمسون.

٢— في هامش ن: على اثر الماضي.

٣— في ك: وروي المسادة وفي ر: المسارة والمشاورة.

٤— في ض: اي المجري فرسه.

٩٧- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ النَّاشِرِ فِي الْخَلْقِ فَضْلَهُ، وَالْبَاسِطِ فِيهِمْ بِالْجُودِ يَدَهُ. نَحْمَدُهُ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ، وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى رِعَايَةِ حُقُوقِهِ، وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ^(١)، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ: أَرْسَلَهُ بِأَمْرِهِ صَادِعًا، وَبِذِكْرِهِ نَاطِقًا، فَأَدَّى أَمِينًا، وَمَضَى رَشِيدًا. وَخَلَّفَ فِيْنَا رَأْيَةَ الْحَقِّ: مَنْ تَقَدَّمَهَا مَرَقَ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا زَهَقَ، وَمَنْ لَزِمَهَا لِحَقَّ، دَلِيلُهَا مَكِثُ الْكَلَامِ، بَطِيءُ الْقِيَامِ، سَرِيعُ إِذَا قَامَ. فَإِذَا أَنْتُمْ أَلْتُمْ لَهُ رِقَابَكُمْ، وَأَشَرْتُمْ إِلَيْهِ بِأَصَابِعِكُمْ، جَاءَهُ الْمَوْتُ فَذَهَبَ بِهِ، فَلَبِثْتُمْ بَعْدَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ، حَتَّى يُظْلِعَ اللَّهُ لَكُمْ مَنْ يَجْمَعُكُمْ، وَيَضُمُّ نَشْرَكُمْ فَلَا تَطْعَنُوا فِي عَيْنِ مُقْبِلٍ^(٢)، وَلَا تَيَأْسُوا مِنْ مُدْبِرٍ؛ فَإِنَّ الْمُدْبِرَ عَسَى أَنْ تَزِلَّ^(٣) إِحْدَى قَائِمَتَيْهِ، وَتَثْبُتَ الْأُخْرَى، وَتَرْجِعَا حَتَّى تَثْبُتَا جَمِيعًا.

أَلَا إِنَّ مَثَلَ آلِ مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، كَمَثَلِ نُجُومٍ

١- في ش: ان لا اله الا الله وان محمدا.

٢- في ب وم وف وح وش: فلا تطمعوا في غير مقبل.

٣- في ض وح: ان تزل به.

السَّمَاءِ: إِذَا خَوَى نَجْمٌ ظَلَعَ نَجْمٌ، فَكَأَنَّكُمْ قَدْ تَكَامَلْتُمْ مِنْ
 اللَّهُ فِيكُمْ الصَّنَائِعُ، وَأَرَاكُمْ مَا كُنْتُمْ تَأْمُلُونَ.

الشرح

قوله عليه السلام: الحمد لله الناشر في الخلق فضله إلى آخره.

ع— راية الحق: قيل عنى بها القرآن والشرعة، والحجج^(١).

مارق: خارج عن الاسلام، زاهق: هالك.

لاحق: أي بالسابقين إلى الجنة، وعنى بالدليل: نفسه.

مكيث الكلام: وزينه^(٢) بطي القيام: لا يتسارع إلى كل أمر، بن

يتأنى في القيام إليه، وإذا قام به بالغ وجد حتى يطلع الله لكم.

من يجمعكم: إشارة إلى الامام الغائب.

إلا أن مثل آل محمد كممثل نجوم السماء إذا خوى^(٣) نجم طلع نجم.

إشارة إلى أنه لا يخلو زمن من إمام منهم، بل كلما مضى واحد قام مقامه

آخر.

فكأنكم قد تكملت من الله فيكم الصنائع: بخروج القائم منهم الذي

يملأ الأرض عدلا.

ع— بأمره صادعا: أي مظهرا له أراد، براءة الحق، هنا القرآن، وقد

سمى الرسول دليلا: على القرآن، مع أن القرآن دلالة على نبوته لأنه دليل

على النبوة لكونه معجزا، ثم صدقه^(٤) من الله تعالى عرفناه من كلام الرسول

بعد دلالة المعجز، على نبوته، فكان الرسول دليلا على القرآن، من هذا

١— في ض والحجج من اهل بيته.

٣— حوى البيت: اذ سقط وخلا.

٢— في ض: رزينة.

٤— في ض: ثم صدوره من الله.

الوجه ، فالقرآن بأعجازه دلالة على نبوة الرسول ، وقول الرسول صلى الله عليه وآله دلالة على أن هذا القرآن من الله تعالى ، وكلامه ، لا من كلام الجن والانس .

رجل مكيث : أي وزين قال ^(١) صخر :

فاني عن تفقركم مكيث .

وكان من عادة النبي صلى الله عليه وآله الاقتصاد في الكلام ومجانبة الاكثار فيه كما قال صلى الله عليه وآله : نحن معاشر الأنبياء بكاء أي كلامنا قليل . من قول العرب : ركية بكية : أي قليل الماء ، فالنبي صلى الله عليه وآله قليل الكلام إلا فيما يعنيه ثم اذا قام كان أسرع الناس حفوفا وحركة .

ولا تطمعوا في غير مقبل ولا تياسوا من مدبر : يشير بذلك إلى حال أهل البيت ، يعنى إذا رأيت منهم من يتحلى بالعلم والورع فعظمه وأدحقه ، وإذا رأيت منهم من يشتغل بالفسق فلا تياس منه فانه عن قريب يتوب ، ولا يصر على عصيانه ^(٢) .

ش — عنى براية الحق : القرآن ، وبالدليل : نفسه وبالمقبل : من الأئمة من أعلن سره وترك التقية ، وبالمدبر : من أدبر منهم للمصلحة والتقية .

* * *

١ — صخر بن عمرو بن الشريد العجلي أو لحنساء الشاعرة وفيه تقول :

وان صخرأ لتأنم الهداة به كانه علم في رأسه نار

٢ — في ض : هنا زيادة وهي : والظاهر اللائق بنمط الكلام انه لم يرد بالدليل النبي صلى الله عليه وآله لانه ذكره بعد مضي النبي لانه ذكره حيث قال ومضى رشدا وخلف فينا راية الحق ثم قال فاذا انتم التتم له رقابكم فأنى بلفظ اذا الدالة على الاستقبال بل اراد بدليل راية الحق نفسه عليه السلام .

كما قال النبي صلى الله عليه وآله : علي مع الحق والحق مع علي يدور معه حيث ما دار ، وقال في قوله تعالى : انما أنت منذر ولكل قوم هاد : وانا المنذر والهادي علي والهادي هو الدليل .

٩٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يشتمل على ذكر الملاحم .

الْأَوَّلُ قَبْلَ (١) كُلِّ أَوَّلٍ ، وَالْآخِرُ بَعْدَ كُلِّ آخِرٍ ، بِأَوَّلِيَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لَا أَوَّلَ لَهُ وَبِآخِرِيَّتِهِ أَنْ لَا آخِرَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهَادَةً يُوَافِقُ فِيهَا السِّرُّ الْإِغْلَانُ ، وَالْقَلْبُ اللَّسَانُ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي . وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ عِضْيَانِي ، وَلَا تَتَرَامَوْا بِالْأَبْصَارِ عِنْدَمَا تَسْمَعُونَهُ (٢) مِنِّي ، فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، إِنَّ الَّذِي أَنْبَأَكُمْ بِهِ عَنِ النَّبِيِّ ، (الْأُمِّي (٣) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، مَا كَذَبَ الْمُبَلِّغُ (٤) ، وَلَا جَهْلَ السَّامِعُ . لَكَأَنِّي أَنْظُرُ (٥) إِلَى ضَلِيلٍ ، قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ ، وَفَحَصَ بِرَأْيَاتِهِ ، فِي ضَوَاجِي كُوفَانَ . فَإِذَا فَغَرْتُ فَاعْرِثُهُ ، وَأَشْتَدَّتْ شَكِيمَتُهُ ، وَثَقُلْتُ فِي الْأَرْضِ وَطْأَتُهُ عَضَّتِ الْفِئْتَةُ أَبْنَاءَهَا بِأَنْيَابِهَا ، وَمَاجَتِ الْحَرْبُ بِأَمْوَاجِهَا وَبَدَأَ مِنَ الْأَيَّامِ كُلُّوْحُهَا ، وَمِنَ اللَّيَالِي كُدُّوْحُهَا ، فَإِذَا أَيْنَعَ زَرْعُهُ ، وَقَامَ عَلَى

٤ - في ح : والله ما كذب .

٥ - في ب : ولكنني انظر .

١ - في ح : الحمد لله الاول .

٢ - في ع : عندما يسمعون مني .

٣ - ساقطة من ش .

يَنْعِيهِ، وَهَدَرَتْ شَقَاشِقُهُ، وَبَرَقَتْ بَوَارِقُهُ، عُقِدَتْ رَايَاتُ الْفِتَنِ
الْمُغْضِلَةِ وَأَقْبَلْنَ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، وَالْبَحْرِ الْمُلتَطِمِ، هَذَا،
وَكَمْ يَخْرِقُ الْكُوفَةَ مِنْ قَاصِفٍ، وَيَمُرُّ عَلَيْهَا مِنْ عَاصِفٍ : وَعَنْ
قَلِيلٍ تَلْتَفُ الْقُرُونُ بِالْقُرُونِ، وَيُخْصِدُ الْقَائِمُ، وَيُخْطَمُ
الْمَخْصُودُ.

الشرح

قوله عليه السلام : في الملاحم :

الملحمة : الواقعة العظيمة في الفتنة ؛ قلت وكأنه في الأصل الوقت أو
الموضع الذي يكثُر فيه لحوم القتلى ؛ ثم كثر استعماله ، حتى سميت الفتنة
بذلك .

الأول قبل كل أول والآخر بعد كل آخر إلى آخره .

بأوليته وجب أن لا أول له : أي موجودة قبل كل أول ، وذلك قدمه ،
ولوجوب وجوده استحال عليه العدم .

الترامي بالأبصار : التغامز ؛ كانوا يستنكرون كثيرا من أقواله لجهلهم أو
عداوتهم ، وأكثر ما ينكرونه ؛ ما كان يخبرهم به عن الغيوب فذلك قال : ان
الذي انبئكم به عن النبي والله ما كذب المبلغ وما جهل السامع .
والخصم لا سبيل إلى إرضائه وكذا الجاهل .

ضواحي كوفان : أي ظواهر الكوفة .

الفاغرة : أصل النيلوفر الهندي أي فاحت فاغرت ، والفاغرة نوع من
الطيب ، وقيل : انفتحت ، وانشقت أي ينفتح قليلا قليلا ، كما ينفتح الفاغرة .

تلتف القرون^(١) بالقرون .

استعارة عن التعادي الذي يقع بين الناس حتى يؤدي إلى سل السيوف بينهم ؛ ويغلب القوي الضعيف .

ج- الاظهر أن الضميرين في باوليته وآخريته يرجعان إلى كل أول وكل آخر لا إلى الله تعالى أي بأوليته كل أول وجب أن لا أول لله تعالى وبآخريته كل آخر؛ وجب أن لا آخر له تعالى ، كما قال في خطبة أخرى الدال بحدوث خلقه على أزليته .

لا يجرمنكم شقاقي : لا يكسبنكم خلافي الأثم .

النبي الامي : منسوب إلى ام القرى وهي مكة .

ضليل : مبالغ في الضلال نعق بالشام : أي صاح بأهلها ودعاهم إلى نفسه .

والفحص : البحث ، وفحص الطير التراب قلبه .

براياته : أي بسببها والضواحي : النواحي أي قلب البلاد والعباد في نواحي الكوفة أويحث عن أحوال الناس في آفاقها بسبب كثرة راياته .

فغرت فاغرته : أي فتحت الفتنة الشديدة فاها .

والشكيمة : النفس ، وفلان شديد الشكيمة إذا كان أنفا ألبا وشكم أي عض واشتدت شكيمته أي صعبت عضته ، وصارت نفسه (محركة) معضضة صلبة .

والكلوح : العبوس والكدوح : الآثار من الجراحات والكدح لخدش .

وهدرت شقاشقه : صاح هيجانه كصياح شقاشق^(٢) البعير الهايج .

١- في ض : تلتقى القرون .

٢- المشقشقة : الجلدة الحمراء التي يخرجها الجمل العربي من جوفه ينفخ فيها فتظهر من شدقه ولا تكون الا للعربي .

والقاصف : الريح التي يكسر كل شيء ؛ والعاصف : الشديدة .
 يلتف القرون بالقرون : أي يعمهم الفناء ، وقيل يجتمع الجماعات
 للمحاربة ؛ ويتعاركون^(١) الجمهم العرق : أي سال منهم الى أن وصل إلى
 قرب أفواههم كاللجام .

* * *

١ - في ض : ويتعاركون كأنه حل القرن على اهل العصر ويحصد القائم اي القوي ويحطم المحصود اي الضعيف وقوله عليه السلام وذلك يوم يجمع الله فيه الاولين والآخرين .

٩٩- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يجرى هذا المجرى .

وَذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمَعُ اللَّهُ فِيهِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لِنِقَاشِ
الْحِسَابِ، وَجَزَاءِ الْأَعْمَالِ، خُضُوعاً، قِيَاماً، قَدْ أَلْجَمَهُمُ
الْعَرَقُ، وَرَجَفَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ؛ فَأَحْسَنُهُمْ حَالاً مَنْ وَجَدَ
لِقَدَمَيْهِ مَوْضِعاً، وَلِنَفْسِهِ مَتَسَعاً.

منها : فِتْنٌ كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، وَلَا تَقُومُ لَهَا قَائِمَةٌ، وَلَا
تُرَدُّ^(١) لَهَا رَايَةٌ، تَأْتِيكُمْ مَزْمُومَةٌ مَرْحُولَةٌ : يَخْفِزُهَا قَائِدُهَا،
وَيَجْهَدُهَا^(٢) رَاكِبُهَا، أَهْلُهَا قَوْمٌ شَدِيدٌ كَلْبُهُمْ، قَلِيلٌ سَلْبُهُمْ،
يُجَاهِدُهُمْ فِي^(٣) اللَّهِ قَوْمٌ أَدْلَةٌ عِنْدَ الْمُتَكَبِّرِينَ، فِي الْأَرْضِ
مَجْهُولُونَ، وَفِي السَّمَاءِ مَعْرُوفُونَ، فَوَيْلٌ لَكَ يَا بَصْرَةَ^(٤) عِنْدَ
ذَلِكَ، مِنْ جَيْشٍ مِنْ نِقَمِ اللَّهِ لَا رَهَجَ لَهُ، وَلَا حَسَّ، وَسَيُبْتَلَى
أَهْلُكَ بِالْمَوْتِ الْأَحْمَرِ، وَالْجُوعِ الْأَغْبَرِ.

١- في ب : ولا ترد لها غاية .

٢- في ب : ويجدها راكبها .

٣- في ب : يجاهدكم في سبيل الله .

٤- في هام ش : بصيرة .

الشرح

وجفت بهم : حركتهم .

فتن كقطع الليل المظلم لا يقوم لها قائمة .

أي لا يستطيع تحمل أعبائها أخذ مستعار من قائمة الفرس^(١) ولا تبقى فيها جماعة قائمة إلا صرعتهم ووطئتهم أو قلعة قائمة إلا هدمتها .
تأتيكم مزمومة مرحولة : أي بجميع آلاتها ، وما يحتاج إليه كالناقة التي قد زمت ورحلت .

يحفرها : يدفعها^(٢) شديد كليهم قليل سلبهم : أي يقتلون ولا يسلبون .

ونقم الله : عقوباته ، والرهج : الغبار ، ولا حس : وروي ولا دخن ، أي دخان .

والموت الأحمر : القتل والجوع الأغبر : القحط والجذب والجائع يرى الآفاق مظلمة ، كأن عليه غبارا أشار إلى صاحب الزنج الذي^(٣) ظهر

١ - في ض : من قائمة الفرس او قائمة العرش .

٢ - في ض : يرفعها .

٣ - صاحب الزنج خرج بالبصرة في سنة ٢٥٥ فقبه الزنج الذين كانوا يكسحون السباخ في البصرة وادعي انه من اولاد زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام واسمه علي بن محمد بن احمد بن عيسى بن زيد ، وكان على هذا متصلا بجماعة من حاشية السلطان وخول بني العباس عليه فصيح اللهجة بعيد الهمة ، تسمونفسه ان معالي الامور ولا يجد اليها سبيلا ومن اشعاره المشهورة التي اولها :

رأيت المقام على الانتصاف فنزعنا به ذلة في المباد
ومن الشعر المنسوب اليه :

بالبصرة .

ع — قوله من جيش من نقم الله لا رهج له ولا حسن .
 اشارة إلى عذاب الله ونزول الملائكة لتخريب البصرة .
 الموت الأحمر: الشديد . وقيل هو موت يحصل بسبب سفك الدم سمي
 بذلك للون الدم وقيل أصله ماخوذ من ألوان السباع الضراري ، قال أبو زيد
 يصف الاسد :

إذا علقت قرنا خطاطيف كفه * رأى الموت بالعينين أسود أحمر
 أراد اجتماع أنواع الشدائد فيه .
 والجوع الأغبر: كناية أيضا عن ألوان السبع الضاري المهلك .
 كان صاحب الزنج يعلم الصبيان الخط والنحو والنجوم ، وكان حسن
 مطبوع الشعر .

* * *

وانا لتصبح أسيفنا إذا ما انتفضين ليوم سفوك
 منابرهن بطون الاكف واغماذهن ومن رؤوس الملوك
 اخبار صاحب الزنج وحروبه مع الخلفاء والامراء كثيرة ، والظاهراته خرج لدفع الظلم ورفع الفساد عن
 بلاد المسلمين وشمرديله للحماية عن العبيد والقيان والمظلومين والمقهورين في ايدي الطغاة والظلمة ، ولذلك
 طعنوا في نسبه واتهموه في دينه والله أعلم بحقائق الامور .

١٠٠- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

انْظُرُوا إِلَى الدُّنْيَا نَظَرَ الزَّاهِدِينَ فِيهَا، الصَّادِقِينَ عَنْهَا، فَإِنَّهَا وَاللَّهِ عَمَّا قَلِيلٍ تُزِيلُ الثَّائِي السَّاكِنَ، وَتَفْجَعُ الْمُتَرَفَّ الآمِنَ، لَا يَرْجِعُ مَا تَوَلَّى مِنْهَا فَأَذْبَرَ، وَلَا يُدْرِي مَا هُوَ آتٍ مِنْهَا فَيُنْتَظَرُ، سُرُورُهَا مَشُوبٌ بِالْحُزْنِ، وَجَلَدُ الرِّجَالِ فِيهَا إِلَى الضَّعْفِ وَالْوَهْنِ، فَلَا يَغُرَّنْكُمْ كَثْرَةُ مَا يُعْجِبُكُمْ فِيهَا، لِقِلَّةِ مَا يَضْحَبُكُمْ مِنْهَا.

رَجِمَ اللَّهُ إِمْرَأً تَفَكَّرَ فَاغْتَبَرَ، وَاعْتَبَرَ^(١) فَأَبْصَرَ، فَكَأَنَّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الدُّنْيَا عَنْ قَلِيلٍ لَمْ يَكُنْ، وَكَأَنَّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الْآخِرَةِ عَمَّا قَلِيلٍ لَمْ يَزُنْ، وَكُلُّ مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ، وَكُلُّ مُتَوَقَّعٍ آتٍ، وَكُلُّ آتٍ قَرِيبٌ دَانٍ.

منها: الْعَالِمُ مَنْ عَرَفَ^(٢) قَدْرَهُ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ لَا يَعْرِفَ قَدْرَهُ، وَإِنْ مِنْ أُبْغَضِ^(٣) الرِّجَالِ لَعَبْدًا وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ! جَائِرًا عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ^(٤)، سَائِرًا بِغَيْرِ دَلِيلٍ، إِنْ دُعِيَ

٤- في ف ون : قصد السبيل وسائر.

١- في ش : تفكر واعتبر فاعتبر فابصر.

٢- في م : من عرف نفسه.

٣- في ن وف : وان ابغض.

إِلَى حَرْثِ الدُّنْيَا عَمِلَ، وَإِنْ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الْآخِرَةِ^(١) كَسِلَ !
كَأَنَّ مَا عَمِلَ لَهُ وَاجِبٌ عَلَيْهِ، وَكَأَنَّ مَا وَنَى فِيهِ سَاقِطٌ عَنْهُ .
منها : وَذَلِكَ زَمَانٌ لَا يَنْجُو^(٢) فِيهِ إِلَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ نُومَةٍ : إِنَّ
شَهِدَ لَمْ يُعْرِفْ . وَإِنْ غَابَ لَمْ يُفْتَقَدْ، أَوْلَيْكَ مَصَابِيحُ الْهُدَى ،
وَأَعْلَامُ السُّرَى لَيْسُوا بِالْمَسَايِجِ، وَلَا الْمَذَابِيعُ الْبُذُرُ، أَوْلَيْكَ
يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُمْ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ، وَيَكْشِفُ عَنْهُمْ ضُرَاءَ
نِقَمَتِهِ .

أَيُّهَا النَّاسُ، سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يُكْفَأُ فِيهِ الْإِسْلَامُ كَمَا
يُكْفَأُ الْإِنَاءُ بِمَا فِيهِ ! أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَاذَكُمْ مِنْ أَنْ
يَجُورَ عَلَيْكُمْ، وَلَمْ يُعَذِّبْكُمْ مِنْ أَنْ يَبْتَلِيَكُمْ، وَقَدْ قَالَ جَلَّ مِنْ
قَائِلٍ : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ) .

قال الشريف : قوله عليه السلام : «كل مؤمن نومة» فانما أراد به
الخامل الذكر القليل الشر، والمساييح : جمع مسياح ، وهو الذي يسيح بين
الناس بالفساد والنمائم ، والمذايع : جمع مذياع ، وهو الذي إذا سمع لغيره
بفاحشة أذاعها ونوه بها ، والبذر : جمع بذور وهو الذي يكثر سفهه ويلغو
منطقه .

١- في ش : والى حرث الآخرة .

٢- في ب : ذلك زمن .

الشرح

قوله عليه السلام : الصادقين عنها : أي المعرضين المائلين عنها ، ما في ما تولى وما هوأت ، استفهامية أو موصولة .

عما قليل : أكد الكلام المتعلق بذكر الآخرة بما المزيدة بخلاف ما تعلق بالدنيا .

قوله عليه السلام : العالم من عرف قدره .

ع — لان أقرب الأشياء إليه نفسه ، فمن جهل الأقرب كان بالبعيد أجهل ، سيما إذا كان القريب طريقا إلى البعيد ، وقد أول على هذا قوله تعالى : من كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى^(١) ، أي من كان جاهلا بالدنيا ، فهو بالآخرة أجهل لأنه لا طريق إلى الآخرة إلا الدنيا .

قيل : الانسان إنما يطلب العلوم النظرية إذا شك في معلوماتها فمن عرف شكه ؛ فقد عرف حاجته إلى العلم ، ويوشك أن يعلم ومن عرف نفسه أنه محتاج إلى العلم فهو الذي عرف قدر نفسه .

وكفى بالمرء جهلا أن لا يعرف قدره .

لأن من لم يعرف جهل نفسه لم يعرف حاجته إلى العلم فيبقى جاهلا .

في الصحاح رجل نومة : يسكون الواو ، وفتحها أي لا يؤبه به ، وقال أبو

عبيد : نومة : أي حامل الذكر غامض في الناس ، لا يعرف الشر ولا أهله .
والمذايع : جمع مذياع ، وهو من يذيع أي يفشي فاحشة سمعها أو رآها
من غيره عليه .

والمساييح : الذين يسيحون بالشر والنميمة بين الناس .
والبذر : من بذرت الحب أي فرقته أراد الذين يبذرون الكلام بالنميمة ،
والفساد واحدها بذر وهو يفشي الشر ولا يكتمه أيضا .
(جـ) — النومة بسكون الواو : الرجل الضعيف وبفتحها الكثير النوم ^(١) .
ويكفأ : أي يغلب .

* * *

١٠١ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد تقدم مختارها بخلاف هذه الرواية

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا، وَلَا يَدَّعِي نُبُوَّةً وَلَا
وَحْيًا، فَقَاتَلَ بِمَنْ أَطَاعَهُ مِنْ عَصَاهُ، يَسُوقُهُمْ إِلَى مَنَاجِيهِمْ،
وَيُبَادِرُ بِهِمُ السَّاعَةَ أَنْ تَنْزِلَ بِهِمْ يَخْسِرُ الْخَسِيرُ^(١) وَيَقِفُ
الْكَسِيرُ، فَيُقِيمُ عَلَيْهِ^(٢) حَتَّى يُلْحِقَهُ غَايَتُهُ، إِلَّا هَالِكًا لَا خَيْرَ
فِيهِ، حَتَّى أَرَاهُمْ مَنَاجِيَهُمْ، وَبَوَاهُمْ مَحَلَّتَهُمْ، فَاسْتَدَارَتْ
رَحَاهُمْ، وَاسْتَقَامَتْ قَنَاتُهُمْ، وَأَيْمُ اللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ فِي سَاقَتِهَا
حَتَّى تَوَلَّيْتُ بِحَذَافِيرِهَا، وَاسْتَوْتَقْتُ قِيَادَهَا: مَا ضَعُفْتُ وَلَا
جَبُنْتُ، وَلَا خُنْتُ، وَلَا وَهَنْتُ، وَأَيْمُ اللَّهِ لَا بُقْرَنَ الْبَاطِلَ،
حَتَّى أَخْرِجَ الْحَقَّ مِنْ خَاصِرَتِهِ.

١ - في حاشية ش: فيحسر الخسير.

٢ - في ش: ويقيم عليه.

١٠٢- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، شَهِيدًا،
وَبَشِيرًا، وَنَذِيرًا، خَيْرُ الْبَرِيَّةِ طِفْلًا، وَأَنْجَبُهَا كَهْلًا وَأَظْهَرُ
الْمُظْهَرِينَ^(١) شَيْمَةً، وَأَجْوَدُ الْمُسْتَمْطَرِينَ^(٢) دِيَمَةً، فَمَا
أَخْلَوْتَ لَكُمْ الدُّنْيَا فِي لَذَّتِهَا، وَلَا تَمَكَّنْتُمْ مِنْ رِضَاعِ
أَخْلَافِهَا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا صَادَفْتُمُوهَا جَائِلًا خِطَامُهَا، قَلِقًا وَضِيئُهَا،
قَدْ صَارَ حَرَامُهَا عِنْدَ أَقْوَامٍ بِمَنْزِلَةِ السِّدْرِ الْمَخْضُودِ، وَحَلَالُهَا
بَعِيدًا غَيْرَ مَوْجُودٍ، وَصَادَفْتُمُوهَا، وَاللَّهُ، ظِلًّا مَمْدُودًا إِلَى أَجَلٍ
مَعْدُودٍ، فَالْأَرْضُ لَكُمْ شَاغِرَةٌ وَأَيْدِيكُمْ فِيهَا مَبْسُوطَةٌ. وَأَيْدِي
الْقَادَةِ^(٣) عَنْكُمْ مَكْفُوفَةٌ، وَسُيُوفُكُمْ عَلَيْهِمْ مُسَلَّطَةٌ وَسُيُوفُهُمْ
عَنْكُمْ مَقْبُوضَةٌ، أَلَا إِنَّ لِكُلِّ دَمٍ ثَائِرًا، وَلِكُلِّ حَقٍّ طَالِبًا، وَإِنَّ
الثَّائِرَ فِي دِمَائِنَا كَالْحَاكِمِ فِي حَقِّ نَفْسِهِ، وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا
يُعْجِزُهُ مَنْ طَلَبَ وَلَا يَفُوتُهُ مَنْ هَرَبَ. فَاقْسِمُ بِاللَّهِ يَا بَنِي أُمِّيَّةَ
عَمَّا قَلِيلٍ لَتَعْرِفُنَّهَا فِي أَيْدِي غَيْرِكُمْ وَفِي دَارِ عُدُوِّكُمْ. أَلَا وَإِنَّ
أَبْصَرَ الْأَبْصَارِ مَا نَفَذَ فِي الْخَيْرِ طَرْفُهُ، أَلَا إِنَّ أَسْمَعَ الْأَسْمَاعِ مَا

١- في ش : كهلا ، اظهر .

٣- في ف : وايدي القادة منكم .

٢- في ب : وامطر المستمطرين .

وَعَى التَّذْكِيرَ وَقَبْلَهُ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، اسْتَظْهِرُوا مِنْ شُعْلَةٍ مِصْبَاحٍ وَاعِظْ مُتَعِظًا ،
وَأَمْتَاخُوا مِنْ صَفْوَعَيْنِ قَدْ رُوِّقَتْ مِنَ الْكَدَرِ .

عِبَادَ اللَّهِ ، لَا تَرْكَنُوا إِلَى جَهَالَتِكُمْ ، وَلَا تَنْقَادُوا^(١)
لِأَهْوَائِكُمْ ؛ فَإِنَّ النَّازِلَ بِهَذَا الْمَنْزِلِ بِشَفَا جُرْفٍ هَارٍ ، يَثْقُلُ الرَّدَى
عَلَى ظَهْرِهِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ ، لِرَأْيٍ يُخْدِئُهُ بَعْدَ رَأْيٍ ، يُرِيدُ
أَنْ يُلْصِقَ مَا لَا يَلْتَصِقُ ، وَيُقَرِّبَ مَا لَا يَتَقَارَبُ ، فَاللَّهُ اللَّهُ ، أَنْ
تَشْكُوا إِلَى مَنْ لَا يُشْكِي شَجْوَكُمْ وَلَا يَنْقُضُ بِرَائِهِ مَا قَدْ أُبْرِمَ
لَكُمْ . إِنَّهُ لَيْسَ عَلَى الْإِمَامِ إِلَّا مَا حُمِّلَ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ ، إِلَّا الْبَلَاغُ
فِي الْمَوْعِظَةِ ، وَالْإِجْتِهَادُ فِي النَّصِيحَةِ ، وَالْإِحْيَاءُ لِلشُّنَّةِ ،
وِإِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَى مُسْتَحَقِّيهَا ، وَإِضْدَارُ الشُّهْمَانِ عَلَى أَهْلِهَا :
فَبَادِرُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِ تَضْوِيحِ نَبْتِهِ ، وَمِنْ قَبْلِ أَنْ تُشْغَلُوا
بِأَنْفُسِكُمْ عَنْ مُسْتَارِ الْعِلْمِ^(٢) مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ وَأَنْهَوْا غَيْرَكُمْ عَنِ
الْمُنْكَرِ^(٣) وَتَنَاهَوْا عَنْهُ ؛ فَإِنَّمَا أَمْرُكُمْ^(٤) بِالنَّهْيِ بَعْدَ التَّنَاهِي .

١- في ض وج وب : ولا تنقادوا الى اهوائكم .

٢- في ب : مستنار العلم .

٣- في ش : وانها عن المنكر .

٤- في م : وانما امركم .

الشرح

قوله : أن تنزل بهم .

(١) بدل من الساعة الساقة : الشدة وساقة الحرب مؤخرها وحومتها .

تولت بهذا فيرها :

أي أعرضت بجملتها إستوسقت : أي اجتمعت والاتساق الانتظام .
لأبقرن : أي لأشقن .

ع — الخاصرة : الشاكلة .

الوضين : للهودج بمنزلة البطان للقتب^(٢) ، وقلق الوضين أكثر ما يستعمل في السرعة والاضطراب والأمر المخوف .

وبلدة شاغرة برحلتها : اذا لم تمتنع من غارة أحد .

الثائر الذي لا يبقى على شيء حتى يدرك ثاره .

السهمان : جمع السهم الذي هو النصيب صوح : أي ييس وأيس يكون لازما ومتعديا .

ج : احلولت : صارت حلوة جدا .

والخلف : حلمة ضرع الناقة جائلا خطامها : أي مضطربا زمامها لا يمكنهم منه .

١ — حومت القتال : أشد موضع فيه لان الاقرا ن يحومون حوله .

٢ — القتب : الرجل .

والوضين : سيور^(١) منسوجة بعضها على بعض يضاعفه وهو كالنسع^(٢) إلا أنه يتخذ للهودج .

شاغرة : خالية من شجر البلد أي خلا امتاحوا : أي استقوا .
وشفا جرف : أي طرف موضع تجرفته السيول أي أخذت ما تحته فهو يسقط اذا قام عليه إنسان .

وهار : مقلوب هائر كقولهم : شاك السلاح وشايك السلاح ، ومعناه ساقط .

فالله الله : أي خافوه وشجوكم : مفعول ليشكوا او يشكى اي يزيل الشكاية .

* * *

١ — السيراء بكسر السين وفتح الياء والمد نوع من البردو يخاطه حرير كالسيور، وحلة مسيرة : فيها خطوط من ابريسم كالسيور .

٢ — النسعة بالكسر : سير مضافور يجعل زماما للبعير وغيره وقد تنسج عريضه تجعل على صدر البعير .

١٠٣- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَعَ الْإِسْلَامَ فَسَهَّلَ شَرَائِعَهُ لِمَنْ وَرَدَهُ،
وَأَعَزَّ أَرْكَانَهُ عَلَى مَنْ غَالَبَهُ فَجَعَلَهُ أَمْنًا لِمَنْ عَلِقَهُ، وَسَلَمًا
لِمَنْ دَخَلَهُ، وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ، وَشَاهِدًا لِمَنْ خَصَمَ^(١) بِهِ،
وَنُورًا لِمَنْ اسْتَضَاءَ بِهِ، وَفَهْمًا لِمَنْ عَقَلَ. وَلُبًّا لِمَنْ تَدَبَّرَ،
وَأَيَّةً لِمَنْ تَوَسَّمَ، وَتَبْصِرَةً لِمَنْ عَزَمَ، وَعِبْرَةً لِمَنْ اتَّعَظَ،
وَنَجَاةً لِمَنْ صَدَّقَ، وَثِقَةً لِمَنْ تَوَكَّلَ، وَرَاحَةً لِمَنْ قَوَّضَ، وَجَنَّةً
لِمَنْ صَبَرَ، فَهُوَ أَبْلَجُ الْمَنَاهِجِ، وَأَوْضَحُ الْوَلَائِجِ، مُشْرِفُ
الْمَنَارِ مُشْرِقُ الْجَوَادِّ، مُضِيءُ الْمَصَابِيحِ^(٢)، كَرِيمُ الْمِضْمَارِ،
رَفِيعُ الْغَايَةِ، جَامِعُ الْحَلَبَةِ، مُتَنَاقِسُ السُّبُقَةِ، شَرِيفُ
الْفُرْسَانِ: التَّصَدِيقُ مِنْهَاجُهُ، وَالصَّالِحَاتُ مَنَارُهُ، وَالْمَوْتُ غَايَتُهُ،
وَالدُّنْيَا مِضْمَارُهُ وَالْقِيَامَةُ حَلَبَتُهُ. وَالْجَنَّةُ سُبُقَتُهُ.

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

حَتَّى أَوْزَى قَبْسًا لِقَابِسٍ، وَأَنَارَ عِلْمًا لِحَابِسٍ، فَهُوَ أَمِينُكَ

١- في ح: لمن خاصم عنه.

٢- في ب: المصباح.

الْمَأْمُونُ، وَشَهِيدُكَ يَوْمَ الدِّينِ، وَبَعِيثُكَ نِعْمَةً، وَرَسُولُكَ بِالْحَقِّ رَحْمَةً. اللَّهُمَّ أَقْسِمُ لَكَ مَقْسَمًا مِنْ عَدْلِكَ، وَأَجْزِهِ مُضَاعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ. اللَّهُمَّ أَغْلِ^(١) عَلَى بِنَاءِ الْبَانِينَ بِنَاءَهُ، وَأَكْرِمْ لَدَيْكَ نُزْلَهُ، وَشَرِّفْ عِنْدَكَ مَنْزِلَتَهُ، وَآتِهِ الْوَسِيلَةَ وَأَعْطِهِ السَّنَاءَ وَالْفَضِيلَةَ، وَأَحْشُرْنَا فِي زُمْرَتِهِ غَيْرَ خَزَايَا، وَلَا نَادِمِينَ، وَلَا نَاكِبِينَ، وَلَا نَاكِثِينَ، وَلَا ضَالِّينَ^(٢)، وَلَا مُضِلِّينَ، وَلَا مَفْتُونِينَ.

قال الشريف: وقد مضى هذا الكلام فيما تقدم، إلا أننا كررناه ههنا لما في الروایتين من الاختلاف.

ومنها في خطاب أصحابه:

وَقَدْ بَلَّغْتُمْ مِنْ كَرَامَةِ اللَّهِ لَكُمْ مَنَزِلَةً تُكْرَمُ بِهَا إِمَاؤُكُمْ، وَيُوصَلُ بِهَا جِيرَانُكُمْ وَيُعَظَّمُكُمْ مَنْ لَا فَضْلَ لَكُمْ عَلَيْهِ، وَلَا يَدَ لَكُمْ عِنْدَهُ، وَيَهَابُكُمْ مَنْ لَا يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَةً، وَلَا لَكُمْ عَلَيْهِ إِمْرَةً، وَقَدْ تَرَوْنَ عُهْدَ اللَّهِ مَنَقُوضَةً فَلَا تَغْضَبُونَ وَأَنْتُمْ لِنَقْضِ ذِمِّ آبَائِكُمْ تَأْنِفُونَ، وَكَانَتْ أُمُورُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ تَرْدُ، وَعَنْكُمْ تَصْدُرُ، وَإِلَيْكُمْ تَرْجِعُ، فَمَكَّنْتُمُ الظَّلَمَةَ مِنْ مَنَزِلَتِكُمْ، وَأَلْقَيْتُمُ إِلَيْهِمْ أَرْمَتَكُمْ وَأَسْلَمْتُمْ أُمُورَ اللَّهِ فِي أَيْدِيهِمْ، يَعْمَلُونَ^(٣) فِي الشُّبُهَاتِ، وَيَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ وَأَنْتُمْ اللَّهُ لَوْ فَرَّقُوكُمْ تَحْتَ كُلِّ كَوْكَبٍ لَجَمَعَكُمْ اللَّهُ لِشَرِّ يَوْمٍ لَهُمْ.

١- في ح وب: اللهم واعل. ٢- في ض وح وب: لا غلين. ٣- في ش: تعملون بالشبهات وتسيرون.

الشرح

قوله عليه السلام : الحمد لله الذي شرع الاسلام فسهل شرايعه لمن ورده الى آخره .

ج — آية لمن توسم : أي علامة لمن تفرس^(١) .

أبلج المناهج : أي واضح الطرق والحلبة : خيل تجمع للسباق .

الموت غايته : الضمير للاسلام أي ينقطع تكاليفه ووظايفه بالموت أو أراد غاية صاحبه ، يعني الموت غاية المسلم .
عما لحابس .

أي لمن يحبس فرسه أو نفسه في سبيل الله .

خزايا : جمع خزيان كسكران وسكارى تحت كل كوكب : استعارة عن غاية التفرقة .

لشر يوم لهم : أراد يوم القيامة أو يوم هلاكهم بخروج ابي مسلم وغيره .

* * *

١ — الفراسة : هو ما يوقعه الله تعالى في قلوب اوليائه فيعلمون احوال بعض الناس بنوع من الكرمات واصابة الظن والحدس او بتعليم بالدلائل والتجارب والاخلاق فتعرف به احوال الناس .

١٠٤- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَقَدْ رَأَيْتُ جَوَلْتَكُمْ ، وَأَنْحِيَا زَكُم عَنْ صَفُوفِكُمْ ، تَحُوزُكُمْ
الْجُفَاءُ الطَّغَامُ^(١) وَأَعْرَابُ أَهْلِ الشَّامِ ، وَأَنْتُمْ لَهَا مِيمُ الْعَرَبِ ،
وَيَأْفِيخُ الشَّرَفِ ، وَالْأَنْفُ الْمُقْدِمِ^(٢) وَالسَّنَامُ الْأَعْظَمُ ، وَلَقَدْ
شَفَى ، وَحَاوَحَ صَدْرِي ، أَنْ رَأَيْتُكُمْ بِأَخْرَةٍ تَحُوزُونَهُمْ كَمَا
حَازُوكُمْ ، وَتُزِيلُونَهُمْ عَنْ مَوَاقِفِهِمْ كَمَا أَزَالُوكُمْ ؛ حَسًّا بِالتَّصَالِ^(٣)
وَشَجَرًا بِالرَّمَاكِ ، تَرْكَبُ أَوْلَاهُمْ أَخْرَاهُمْ كَالْإِبِلِ الْهَيْمِ الْمَطْرُودَةِ ،
تُرْمَى عَنْ حِيَاضِهَا ، وَتُذَادُ عَنْ مَوَارِدِهَا .

١- في ف وع وهامش ش : الجفأة الطغاة .

٢- في ب : وانف المقدم .

٣- في ب : حساباً للنضال وفي ك : وروى جشاء بالنضال .

الشرح

الانحياز: العدول ، والطعام : أوغاد الناس ويستوي فيه الواحد والجمع ، وروي الطغاة .

اللهموم : الجواد الشريف^(١) ، ويقال للسحاب أيضا تشبيها بالسخي ويكنى بالياقوخ ، عن الشريف .

ووحاوح الصدر: حرارته من وحاوح الرجل إذا نفخ في يده من شدة البرد ، والوحوحة صوت معه بحج^(٢) .

والحس : القتال والاستيصال ، والنصل : يقال للسهم والسيف والرمح والسكين والجمع نصال ونصول وروي جشا بالنصال والجش إصابة السهم الجوف ، والنضال : المناضلة والرمي .

والشجر: الطعن الهيم العطاش .

ع — الطعام : الذين لا عقول لهم ولا أفهام .

اللهموم : الجواد من الناس والخييل ، والوحوحة : صوت فيه شكاية وقيل فيه أذى من البحوحة .

* * *

١ — في ض : الجواد من الناس والخييل .

٢ — البحة بالضم غلظة في الصوت .

١٠٥- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وهي من خطب الملاحم

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُتَجَلِّي لِخَلْقِهِ بِخَلْقِهِ، وَالظَّاهِرِ لِقُلُوبِهِمْ بِحُجَّتِهِ، خَلَقَ الْخَلْقَ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ؛ إِذْ كَانَتِ الرُّوِيَّاتُ لَا تَلِيْقُ إِلَّا بِذَوِي الضَّمَائِرِ. وَلَيْسَ بِذِي ضَمِيرٍ فِي نَفْسِهِ خَرَقَ عِلْمُهُ بَاطِنَ غَيْبِ السُّرَاتِ، وَأَحَاطَ بِغُمُوضِ عَقَائِدِ السَّرِيرَاتِ.

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

أَخَذَرَهُ مِنْ شَجَرَةِ الْأَنْبِيَاءِ، وَمَشَكَاةِ الضِّيَاءِ، وَدُؤَابَةِ الْعَلْيَاءِ، وَسُرَّةِ الْبَطْحَاءِ، وَمَصَابِيحِ الظُّلَمَةِ، وَيَتَابِيعِ الْحِكْمَةِ.

ومنها: طَيِّبُ دَوَارٍ بِطَبِّهِ: قَدْ أَحْكَمَ مَرَاهِمَهُ، وَأَحْمَى مَوَاسِمَهُ يَضَعُ^(١) مِنْ ذَلِكَ حَيْثُ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ: مِنْ قُلُوبِ عُثْمِي، وَآذَانِ ضَمٍّ، وَأَلْسِنَةِ بُكْمٍ مَتَّبِعِ^(٢) بِدَوَائِهِ مَوَاضِعَ الْغَفْلَةِ، وَمَوَاطِنَ الْحَيْرَةِ، لَمْ يَسْتَضِيُوا بِأَضْوَاءِ الْحِكْمَةِ وَلَمْ يَقْدَحُوا بِزِنَادِ الْعُلُومِ الثَّاقِبَةِ، فَهُمْ فِي ذَلِكَ كَالْأَنْعَامِ السَّائِمَةِ،

١- في م وف وح: يضع ذلك.

٢- في ب: متتبع.

وَالصُّخُورَ الْقَاسِيَةَ، قَدْ أَنْجَابَتِ السَّرَائِرُ لِأَهْلِ الْبَصَائِرِ،
وَوَضَحَتْ مَحَجَّةَ الْحَقِّ^(١) لِخَابِطِهَا وَأُسْفَرَتِ السَّاعَةُ عَنْ
وَجْهِهَا، وَظَهَرَتِ الْعَلَامَةُ لِمُتَوَسِّمِهَا. مَالِي أَرَاكُمْ أَشْبَاحًا بِلَا
أَرْوَاحٍ؟ وَأَرْوَاحًا بِلَا أَشْبَاحٍ، وَنَسَاكَأَ بِلَا صَلَاحٍ، وَتُجَّارًا بِلَا أَرْبَاحٍ،
وَأَيْقَاطًا نُومًا، وَشُهُودًا غُيْبًا، وَنَاطِرَةً غَمِيَاءَ، وَسَامِعَةً صَمَاءَ،
وَنَاطِقَةً بَكَمَاءَ؟ رَايَةُ ضَلَالَةٍ^(٢)، قَدْ قَامَتْ عَلَى قُطْبِهَا،
وَتَفَرَّقَتْ بِشُعْبِهَا، تَكِيلُكُمْ بِصَاعِهَا وَتَخْبِطُكُمْ بِبَاعِهَا،
قَائِدُهَا خَارِجٌ عَنِ الْمَنَّةِ، قَائِمٌ عَلَى الضَّلَّةِ، فَلَا يَبْقَى يَوْمِيذٍ
مِنْكُمْ إِلَّا تُفَالَةٌ كُفَالَةِ الْقَدْرِ، أَوْ نُفَاضَةٌ كُنْفَاضَةِ الْعِكْمِ،
تَعْرُكُكُمْ، عَرَكَ الْأَدِيمِ، وَتَدُوسُكُمْ دَوْسَ الْحَصِيدِ،
وَتَسْتَخْلِصُ الْمُؤْمِنَ مِنْ بَيْنِكُمْ أَسْتِخْلَاصَ الطَّيْرِ الْحَبَّةِ^(٣)
الْبَطِينَةِ، مِنْ بَيْنِ هَزِيلِ الْحَبِّ، أَيْنَ تَذْهَبُ بِكُمْ الْمَذَاهِبُ
وَتَتِيهِ بِكُمْ الْغِيَاهِبُ، وَتَخْدَعُكُمْ الْكَوَاذِبُ؟؟ وَمِنْ أَيْنَ تُؤْتُونَ
وَأَنَّى تُؤَفِّكُونَ؟ فَلِكُرِّ أَجَلِ كِتَابٍ، وَلِكُلِّ غَيْبَةِ إِيَابٍ،
فَاسْتَمِعُوا^(٤) مِنْ رَبَّانِيِّكُمْ وَأَخْضِرُّوهُ فُلُوبَكُمْ، وَاسْتَيْقِظُوا إِذْ
هَتَفَ بِكُمْ، وَلْيَصُدِّقْ رَائِدُ أَهْلِهِ. وَلْيَجْمَعْ شَمْلُهُ، وَلْيُخْضِرْ
ذِهْنُهُ: فَلَقَدْ فَلَقَ لَكُمْ الْأَمْرَ فَلَقَ الْخَرَزَةَ، وَقَرَفَهُ قَرَفَ
الصَّمْغَةِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ أَخَذَ الْبَاطِلُ مَاخِذَهُ، وَرَكِبَ الْجَهْلُ

١- في ش : محجة لحن لاهلها .

٤ - فاستمعوه من ربانيكم .

٢- في ب : ريت ضلالة .

٣- في ب استخلاص الحبة البطينة .

مَرَاقِبَهُ، وَعَظُمَتِ الطَّاعِيَّةُ، وَقَلَّتِ الدَّاعِيَّةُ^(١)، وَصَالَ الدَّهْرُ
صِيَالَ السَّبْعِ الْعَقُورِ، وَهَدَرَ فَنِيْقُ الْبَاطِلِ بَعْدَ كُظُومٍ، وَتَوَاحَى
النَّاسُ عَلَى الْفُجُورِ وَتَهَاجَرُوا عَلَى الدِّينِ، وَتَحَابُّوا عَلَى الْكَذِبِ،
وَتَبَاغَضُوا عَلَى الصَّدْقِ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ الْوَلَدُ غَيْظًا وَالْمَظْرُ
قَيْظًا، وَتَفِيضُ اللَّئَامِ فَيْضًا، وَتَغِيضُ الْكِرَامِ غَيْضًا، وَكَانَ
أَهْلُ^(٢) ذَلِكَ الزَّمَانِ ذُنَابًا، وَسَلَاطِيْنُهُ سِبَاعًا، وَأَوْسَاطُهُ أَكْالًا،
وَفُقَرَاؤُهُ أَمْوَاتًا، وَغَارَ الصَّدْقُ^(٣)، وَفَاضَ الْكَذِبُ، وَاسْتُعْمِلَتِ
الْمَوَدَّةُ بِاللِّسَانِ، وَتَشَاجَرَ^(٤) النَّاسُ بِالْقُلُوبِ، وَصَارَ الْفُسُوقُ
نَسَبًا، وَالْعَفَافُ عَجَبًا، وَلُبِسَ الْإِسْلَامُ لُبْسَ الْفَرِّوْ مَقْلُوبًا.

١- في ك ول : وقلت الراعية .

٢- في ش : وعاد اهل ذلك الزمان .

٣- في ش : وفاض الصدق .

٤- في ب تشاجرت الناس وفي ك ور : وتشاحن الناس .

الشرح

المتجلي لخلقه بخلقه : أي المعلوم لعباده بأدلته وأدلته من خلقه أو تجلى بدلالة الخلقية على الخالقية الروية لا تليق إلا بذى الضماير يحتاج الى الروية من يستفيد علما ، وهو تعالى عالم بجميع المعلومات من غير علم محدث مستفاد تجلى تجئى متعديا ولازما أي أظهر عظمته بخلقه بهم أو ظهر أمره . والروية : الفكر وذلك لا يليق إلا بمن له قلب ، وتعالى الله عن ذلك . وسرة البطحاء : خيارها المرهم : معرب وهو ما يوضع على الجراحة . والميسم ، المكواة ، وانجابت : انكشفت . وأسفرت الساعة عن وجهها : أي كشفت القيامة غطاها ، ولو روي سفرت لكان حسنا ، وقيل ، انهما يتداخلان . أشباحا بلا ارواح وأرواحا بلا اشباح . أي ناقصين لأن كلامهما لا يتم دون الآخر وتجرا وروي تجارا جمع تاجر .

الثفالة : الثفل والنفاضة : ما يسقط ، عن الشيء بالتفرض . والعكم : العدل ، تتيه بكم : أي تحيركم . الغياهب : الظلمات الرباني : المتأله العارف بالله تعالى أراد به نفسه . واحضروه : أي احضروا لكلامه ، الرائد : الذي يتقدم المنتجعين يطلب له الماء والكلاء وهو لا يكذب أهله .

فلق لكم الأمر: أي أظهر أمر الدين وشق ما كان ملتبسا .
 وقرق أي قلع ، الطاغية : الطغاة ، والرعية الرعاة : وروي الداعية أي
 الدعاة .

وهدر: صوت والفنيق : الفحل المكرم .
 وكظم البعير: يكظم كظوما أي أمسكه عن الجرة .
 غيظا : أي يغيظ الوالد بفعله وتشاجر: أي تخاصم وروي تشاحن أي
 تعادى .

ولبس الاسلام لبس الفرو مقلوبا أي يعكس أمره ويغير يطلب به الدنيا
 لا الآخرة .

ع — طيب دوار بطبه أي يكلم الناس على قدر عقولهم .
 اسفرت الساعة عن وجهها .

يعني اطلع الله العباد على ما احتاجوا إليه من أحوال القيامة بالأخبار
 الصادقة ، فكانه متنقب أسفر عن وجهه .

أشباحا بلا أرواح : أي عند الخوف يصيرون كالأموات ، كما قال
 تعالى : كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم^(١) .

وأرواحا بلا اشباح : يعني عند الأمن لا يتفكرون في عواقب الأمور،
 ومصالح الدنيا كأنكم أرواح لا مشاغل لها ولا تعلق لها بالأبدان .

نساكا بلا صلاح : يعني يتزهدون بلا علم فيحفظون ركننا من أركان
 الشرع ، ويضيعون أركاننا ، وقد روي أن النبي صلى الله عليه وآله قال : الزاهد
 مسخرة الشيطان .

خارج من الملة : قيل : الملة هاهنا الجماعة قائم : على الضلة : أي

المضلة .

ثقاله القدر: ما سفل منها العكم : الحمل .

وقرفت القرحة قرف : أي قشرتها المطر قيظا : أي يغير الله العادة في
إنزال المطر فينزله في غير وقته المعتاد ويروي قيضا أي سيولا مضره بأهل
الارض والشمس إذا دخلت السرطان والأسد لا يمتن المطر في تلك البلاد
فاذا متن المطر في هذا الايام كان دليلا على تغير الاسباب الفلكية ، وهناك
يقدر الله تعالى الفناء للعالم .

لبس الاسلام لبس الفرو مقلوبا : كناية عن كثرة البدع في الدين ، وهو
استعارة عن التمويه ، فيعد منه ما ليس منه ، وينكر ما هو فيه فيكون المعروف
منكرا والمنكر معروفا .

* * *

١٠٦- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

كُلُّ شَيْءٍ خَاشِعٌ لَهُ^(١)، وَكُلُّ شَيْءٍ قَائِمٌ بِهِ: غِنَى كُلِّ فَقِيرٍ، وَعِزُّ كُلِّ ذَلِيلٍ، وَقُوَّةُ كُلِّ ضَعِيفٍ، وَمَفْزَعُ كُلِّ مَلْهُوفٍ، وَمَنْ تَكَلَّمَ سَمِعَ نُطْقَهُ، وَمَنْ سَكَتَ عَلِمَ سِرَّهُ، وَمَنْ عَاشَ فَعَلَيْهِ رِزْقُهُ، وَمَنْ مَاتَ فَالَيْهِ مُنْقَلَبُهُ، لَمْ تَرَكَ الْغُيُوثُ فَتُخْبِرَ عَنْكَ، بَنَ كُنْتَ قَبْلَ الْوَاصِفِينَ مِنْ خَلْقِكَ، لَمْ تَخْلُقِ لَخَلْقِ لَوْحَشَةٍ، وَلَا اسْتَعْمَلْتَهُمْ لِمَنْفَعَةٍ، وَلَا يَسْبِقُكَ مَنْ طَلَبْتَ، وَلَا يُفْلِتُكَ مَنْ أَخَذْتَ، وَلَا يَنْقُصُ سُلْطَانَكَ مَنْ عَصَاكَ، وَلَا يَزِيدُ فِي مُلْكِكَ مَنْ أَطَاعَكَ، وَلَا يَرُدُّ أَمْرَكَ مَنْ سَخِطَ قَضَاءَكَ، وَلَا يَسْتَغْنِي عَنْكَ مَنْ تَوَلَّى عَنْ أَمْرِكَ، كُلُّ سِرٍّ عِنْدَكَ عِلَانِيَةٌ، وَكُلُّ غَيْبٍ عِنْدَكَ شَهَادَةٌ، أَنْتَ الْآبَدُ^(٢) لَا أَمَدَ لَكَ، وَأَنْتَ الْمُتَنَهَّى لَا مَحِيصَ^(٣) عَنْكَ، وَأَنْتَ الْمَوْعِدُ لَا مَنَجَى مِنْكَ^(٤) إِلَّا إِلَيْكَ، بِيَدِكَ نَاصِيَةُ كُلِّ ذَابَةٍ، وَإِلَيْكَ مَصِيرُ كُلِّ نَسَمَةٍ، سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ^(٥) مَا نَرَى مِنْ خَلْقِكَ،

١- في ض وب : خاضع له .

٢- في ش : انت الامد فلا امد لك .

٣- في ش : لا محيص لك .

٤- في ب وش : لا منجا منك .

٥- في ح : سبحانك ما اعظم شأنك سبحانك ما اعظم ما نرى من خلقك .

وَمَا أَصْغَرَ عَظِيمُهُ^(١) فِي جَنْبِ قُدْرَتِكَ ، وَمَا أَهْوَلَ مَا نَرَى مِنْ
مَلَكَوَتِكَ ، وَمَا أَحْقَرَ ذَلِكَ فِيمَا غَابَ عَنَّا مِنْ سُلْطَانِكَ ، وَمَا
أَسْبَغَ نِعَمَكَ فِي الدُّنْيَا ، وَمَا أَصْغَرَهَا فِي نِعَمِ لآخِرَةِ^(٢) .

منها : مِنْ مَلَائِكَةِ أَسْكَنْتَهُمْ سَمَوَاتِكَ ، وَرَفَعْتَهُمْ عَنْ
أَرْضِكَ ، هُمْ أَعْلَمُ خَلْقِكَ بِكَ ، وَأَخَوْفُهُمْ لَكَ ، وَأَقْرَبُهُمْ
مِنْكَ ، لَمْ يَسْكُنُوا الْأَضْلَابَ ، وَلَمْ يُضْمِنُوا الْأَرْحَامَ ، وَلَمْ
يُخْلَقُوا مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ، وَلَمْ يَشْعَبْهُمْ رَبُّ الْمَنُونِ ، وَإِنَّهُمْ -
عَلَى مَكَانِهِمْ مِنْكَ ، وَمَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَكَ ، وَاسْتِجْمَاعِ أَهْوَائِهِمْ
فِيكَ ، وَكَثْرَةِ طَاعَتِهِمْ لَكَ ، وَقِلَّةِ غَفْلَتِهِمْ عَنْ أَمْرِكَ - لَوْ عَايَنُوا
كُنْهَ مَا خَفِيَ عَلَيْهِمْ مِنْكَ لَحَقُّوا أَعْمَالَهُمْ ، وَلَزَرُوا عَلَى
أَنْفُسِهِمْ ، وَلَعَرَفُوا أَنََّّهُمْ لَمْ يَعْبُدُوكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ ، وَلَمْ
يُطِيعُوكَ حَقَّ طَاعَتِكَ .

سُبْحَانَكَ خَالِقًا وَمَعْبُودًا : بِحُسْنِ بِلَائِكَ عِنْدَ خَلْقِكَ ،
خَسَفَتْ دَارًا ، وَجَعَلْتَ فِيهَا مَأْدُبَةً : مَشْرَبًا ، وَمَطْعَمًا ، وَأَزْوَاجًا ،
وَخَدَمًا ، وَقُصُورًا ، وَأَنْهَارًا ، وَزُرُوعًا ، وَثِمَرًا ، ثُمَّ أَرْسَلْتَ دَاعِيًا يَدْعُو
إِلَيْهَا ، فَلَا الدَّاعِيَ أَجَابُوا ، وَلَا فِيمَا رَغِبَتْ إِلَيْهِ رَغِبُوا ، وَلَا إِلَى مَا
شَوَّقَتْ إِلَيْهِ اشْتَقُّوا أَقْبَلُوا عَلَى^(٣) جِيْفَةٍ قَدْ افْتَضَحُوا بِأَكْلِهَا ،
وَأَصْطَلَحُوا عَلَى حُبِّهَا ، وَمَنْ عَشِقَ شَيْئًا أَغَشَى بَصَرَهُ ،
وَأَمْرَضَ قَلْبَهُ ، فَهُوَ يَنْظُرُ بَعَيْنٍ غَيْرِ صَحِيحَةٍ ، وَيَسْمَعُ بِأُذُنٍ

١ - في ح : ما اصغر عظيمه وفي ع وض : ما اصغر عظمه .

٢ - في ب : في نعيم الآخرة .

٣ - في ب : جيفة افتضحوا .

غَيْرِ سَمِيعَةٍ، قَدْ خَرَقَتْ الشَّهَوَاتُ عَقْلَهُ، وَأَمَاتَتِ الدُّنْيَا قَلْبَهُ،
وَوَلِهَتْ عَلَيْهَا نَفْسُهُ فَهُوَ عَبْدٌ لَهَا، وَلِمَنْ فِي يَدَيْهِ شَيْءٌ^(١)
مِنْهَا : حَيْثُمَا زَالَتْ زَالَ إِلَيْهَا، وَحَيْثُمَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَ
عَلَيْهَا^(٢)، وَلَا يَزْدَجِرُ مِنَ اللَّهِ بِزَاجِرٍ^(٣)، وَلَا يَتَعِظُ مِنْهُ
بِوَاعِظٍ؛ وَهُوَ يَرَى الْمَأْخُودِينَ عَلَى الْغِرَّةِ - حَيْثُ لَا إِقَالَةَ وَلَا^(٤)
رَجْعَةَ - كَيْفَ نَزَلَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَجْهَلُونَ، وَجَاءَهُمْ مِنْ فِرَاقِ
الدُّنْيَا مَا كَانُوا يَأْمَنُونَ، وَقَدِمُوا مِنَ الْآخِرَةِ عَلَى مَا كَانُوا يُوعَدُونَ،
فَغَيْرُ مَوْصُوفٍ مَا نَزَلَ بِهِمْ، اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ
وَحَسْرَةُ الْفَوْتِ، فَفَتَرَتْ لَهَا أَطْرَافُهُمْ، وَتَغَيَّرَتْ لَهَا أَلْوَانُهُمْ،
ثُمَّ ازْدَادَ الْمَوْتُ فِيهِمْ وُجُوعًا، فَحِيلَ بَيْنَ أَحَدِهِمْ وَبَيْنَ
مَنْطِقِهِ، وَإِنَّهُ لَبَيْنَ أَهْلِهِ يَنْظُرُ بِبَصَرِهِ، وَيَسْمَعُ بِأَذْنِهِ - عَلَى
صِحَّةٍ مِنْ عَقْلِهِ، وَبَقَاءٍ مِنْ لُبِّهِ - يُفَكِّرُ فِيمَ أَقْنَى عُمْرَهُ، وَفِيمَ
أَذْهَبَ دَهْرَهُ، وَيَتَذَكَّرُ أَمْوَالًا^(٥) جَمَعَهَا : أَغْمَضَ فِي
مَطَالِبِهَا، وَأَخَذَهَا مِنْ مُصَرَّحَاتِهَا وَمُشْتَبِهَاتِهَا، قَدْ لَزِمَتْهُ تَبِعَاتُ
جَمْعِهَا، وَأَشْرَفَ عَلَى فِرَاقِهَا : تَبَقَّى لِمَنْ وَرَاءَهُ يَتَعَمُّونَ فِيهَا،
وَيَتَمَتَّعُونَ بِهَا، فَيَكُونُ الْمَهْنَأُ لِغَيْرِهِ، وَالْعِيبُ عَلَى ظَهْرِهِ.
وَالْمَرْءُ قَدْ غَلِقَتْ رُهُونُهُ بِهَا، فَهُوَ يَعْصُ يَدَهُ، نَدَامَةً عَلَى مَا
صَحَرَ لَهُ عِنْدَ الْمَوْتِ مِنْ أَمْرِهِ، وَيَزْهَدُ فِيمَا كَانَ يَرْغَبُ فِيهِ

١- في ض وب : لمن في يده .

٢- في م : اقبل ليها .

٣- في م غ من الله بزواجر .

٤- في ض وح : لا اقاله ونعم ولا رجعة .

٥- في ع : أموالاً اغمض في مطالبيها .

أَيَّامَ عُمْرِهِ، وَيَتَمَنَّى أَنَّ الَّذِي كَانَ يَغْبِطُهُ بِهَا وَيَحْسُدُهُ عَلَيْهَا
قَدْ حَاذَهَا دُونَهُ! فَلَمْ يَزَلِ الْمَوْتُ يُبَالِغُ فِي جَسَدِهِ حَتَّى خَالَطَ
لِسَانَهُ سَمْعُهُ، فَصَارَ بَيْنَ أَهْلِهِ لَا يَنْطِقُ بِلِسَانِهِ، وَلَا يَسْمَعُ
بِسَمْعِهِ: يُرَدِّدُ طَرْفَهُ بِالنَّظَرِ فِي وُجُوهِهِمْ يَرَى حَرَكَاتِ أَلْسِنَتِهِمْ،
وَلَا يَسْمَعُ^(١) رَجَعَ كَلَامِهِمْ. ثُمَّ أَرَادَ الْمَوْتُ التَّيَاطُّ بِهِ^(٢).
فَقُبِضَ بَصَرُهُ كَمَا قُبِضَ سَمْعُهُ، وَخَرَجَتِ الرُّوحُ مِنْ جَسَدِهِ
فَصَارَ حَيَفَةً بَيْنَ أَهْلِهِ: قَدْ أُوحِشُوا مِنْ جَانِبِهِ، وَتَبَاعَدُوا مِنْ
قُرْبِهِ، لَا يُسْعِدُ بَاكِياً، وَلَا يُجِيبُ دَاعِياً. ثُمَّ حَمَلُوهُ إِلَى مَحَظٍّ
فِي الْأَرْضِ، وَأَسْلَمُوهُ فِيهِ إِلَى عَمَلِهِ، وَأَنْقَطَعُوا عَنْ زُورَتِهِ.

حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ، وَالْأَمْرُ مَقَادِيرُهُ، وَالْحَقُّ آخِرُ
الْخَلْقِ بِأَوَّلِهِ، وَجَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا يُرِيدُهُ: مِنْ تَجْدِيدِ خَلْقِهِ؛
أَمَادَ السَّمَاءِ وَفَطَرَهَا، وَأَرْجَ الْأَرْضِ وَأَرْجَفَهَا، وَقَلَعَ جِبَالَهَا
وَنَسَفَهَا، وَذَكَ بَعْضُهَا بَعْضاً مِنْ هَيْبَةِ جَلَالَتِهِ، وَمَخُوفِ
سَطَوَتِهِ، وَأَخْرَجَ مَنْ فِيهَا فَجَدَّدَهُمْ عَلَى أَخْلَاقِهِمْ، وَجَمَعَهُمْ
بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ، ثُمَّ مَيَّزَهُمْ لِمَا يُرِيدُ مِنْ مَسَائِلَتِهِمْ^(٣) عَنْ
(خَفَايَا^(٤)) الْأَعْمَالِ، وَخَبَايَا الْأَفْعَالِ؛ وَجَعَلَهُمْ فَرِيقَيْنِ: أَنْعَمَ
عَلَى هَؤُلَاءِ، وَأَنْتَقَمَ مِنْ هَؤُلَاءِ: فَأَمَّا أَهْلُ طَاعَتِهِ فَأَثَابَهُمْ
بِحِوَارِهِ وَخَلَّدَهُمْ فِي دَارِهِ، حَيْثُ لَا يَظْعَنُ النُّزَالُ، وَلَا يَتَغَيَّرُ

١ - في ش: ولا يستطيع رجع كلامهم.

٢ - في ب: التياطا فقوض في ر: روي ثم زاد التياطا.

٣ - في ب: مسألتهن. ٤ - ساقطة من ش وف ون.

لَهُمُ الْحَالُ، وَلَا تَتُوبُهُمُ الْأَفْرَاجُ، وَلَا تَنَالُهُمُ الْأَسْقَامُ، وَلَا تَعْرِضُ لَهُمُ الْأَخْطَارُ، وَلَا تُشْخِصُهُمُ الْأَسْفَارُ؛ وَأَمَّا أَهْلُ الْمَنْصِيَّةِ، فَأَنْزَلَهُمْ شَرَّ دَارٍ، وَغَلَّ الْأَيْدِي إِلَى الْأَغْنَاكِ وَقَرَنَ النَّوَاصِي بِالْأَقْدَامِ، وَأَلْبَسَهُمْ سَرَابِيلَ الْقَطِرَانِ، وَمُقَطَّعَاتِ الثَّيَرَانِ فِي عَذَابٍ قَدِ اشْتَدَّ حَرُّهُ، وَبَابٍ قَدْ أُطْبِقَ عَلَى أَهْلِهِ فِي نَارِ لَهَا كَلْبٌ وَلَجِبٌ (١) وَلَهَبٌ سَاطِعٌ، وَقَصِيفٌ هَائِلٌ، لَا يَظْعَنُ مُقِيمُهَا، وَلَا يُفَادِي أَسِيرُهَا، وَلَا تُفْصَمُ كُبُولُهَا، لَا مُدَّةٌ لِلدَّارِ فَتَفْنَى، وَلَا أَجَلٌ لِلْقَوْمِ فَيُقْضَى.

ومنها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

قَدْ حَقَّرَ الدُّنْيَا وَصَغَّرَهَا، وَأَهْوَنَ بِهَا (٢) وَهَوَّنَهَا، وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ زَوَّاهَا عَنْهُ اخْتِيَارًا، وَبَسَطَهَا لِغَيْرِهِ اخْتِقَارًا، فَأَعْرَضَ عَنْهَا بِقَلْبِهِ، وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا عَنْ نَفْسِهِ، وَأَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا عَنْ عَيْنِهِ، لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاشًا، أَوْ (٣) يَرْجُو فِيهَا مَقَامًا، بَلَغَ عَنْ رَبِّهِ مُعْذِرًا، وَنَصَحَ لِأُمَّتِهِ مُنْذِرًا، وَدَعَا إِلَى الْجَنَّةِ مُبَشِّرًا (٤) نَحْنُ شَجَرَةُ النُّبُوَّةِ، وَمَحَطُّ الرِّسَالَةِ، وَمُخْتَلَفُ الْمَلَائِكَةِ، وَمَعَادِنُ الْعِلْمِ، وَيَتَابِيعُ الْحَكَمِ، نَاصِرُنَا وَمُحِبُّنَا يَنْتَظِرُ الرَّحْمَةَ، وَعَدُونَا وَمُبْغِضُنَا يَنْتَظِرُ السَّطْوَةَ.

١ — في ب : وروي جلب .

٢ — في ض وب : واهونها .

٣ — في ل وم : ويرجو .

٤ — في ح وم زيادة وهي : ودعا الى الجنة مبشرا وخوف من النار معذرا .

الشرح

قوله عليه السلام كل شيء خاشع له .

ع- أي كل شيء خلقه لانتفاع العباد به . فكيف ما شاء يصرفه على ما يقتضيه الحكمة والصلاح ، ومنه يقوم كل شيء ويبقى عسى ما هو عليه وقيل : أي هو قادر على أصناف المقدورات ، فكل مقدور خاشع له .

وكل شيء قائم به : أي لا وجود لغيره من الموجودات إلا باحدثه وإيجاده خصوصا للأجسام وأكثر الاعراض عند قوم .
وافلت ونقص : كلاهما يكون لازما ومتعديا .

أنت المنتهى لا محيص عنك : أي ينتهي العقول السليمة بوسائل النظر إلى أنه الله المعبود والمدلول ، فان معرفة الدليل ينتهي إلى معرفة المدلول .
لا محيص عنه : إي لا مفر ، ولا مهرب منه ، إلى غيره لكونه عالما بكل معلوم وقادرا على كل مقدور .

لو عاينوا كنه ما خفي عليهم منك : أي لو ازداد عنهم بتفاصيل نعم الله تعالى لصغرت أعمالهم في أعينهم ، فكان يوجب زيادة العلم وزيادة العمل ، وقيل لو علموا من تفاصيل الجزاء ما لا يعلمونه^(١) الا لازدادوا اجتهدا في العبادة والطاعة ، وقال قوم يعني لو بلغوا كنه معرفته تعالى فانه لا يبلغ مخلوق كنه معرفة ملكا كان أو إنسيا أو جنيا اذ لا مثال له في الشاهد حتى يستدل

بالشاهد على الغائب ، وإنما يثبت قدمه وذاته المنزهة بوسائط أفعاله ، والفعل لا يدل على كنه معرفة الفاعل .

قليل إنه عنى الماهية التي ثبتها قوم^(١) وكل يعمل على شاكلته ، ويجر النار الى قرصه ، ويبني على مقتضى عقيدته .
من عشق شيئاً أعشى بصره وأمراض قلبه .

وذلك لأنه اذا عشقه اعتقد فيه الكمال ، فان كل كمال معشوق ومن اعتقد في شيء أنه كامل لا عيب منه لا يبحث عن عيوبه ، ولا يسمع قول من ينبهه عليها فانه لو عرف عيوبه لما اعتقد فيه أنه كامل ، ولو لم يعتقد فيه أنه كامل ما عشقه .

سكرة الموت : ألم جسداني ، وحسرة الفوت : ألم روحاني كآلهم والحزن ، وغيرهما .

فترت : ضعفت من مصرحاتها : أي وجوها المعلومه .
وغلق الرهن غلقاً : أي استحققه المرتهن ، وذلك إذا لم يفكك في الوقت المشروط وفي شعر زهير :

فأمسى الرهن قد غلقا .

وهو مثل يضرب لمن وقع في أمر لا يرجو منه خلاصاً .
والالتياط : اللصوق وفي المثل لا يلتاط هذا بصفري أي لا يلصق بقلبي بالطاء غير المعجمة .

لا يسعد : أي لا يعين أماد السماء : ويروى أمار وهما بمعنى حرك وأدار .

ارج : أي حرك ، أخلق : يكون لازماً ومتعدياً .

فأثابهم بجواره : ماخوذ من قوله تعالى : في مقعد صدق عند مليك مقتدر^(١) وروي بضم الجيم أي برحمته .

مقطعات النيران : من قوله تعالى : قطعت لهم ثياب من نار^(٢) أو أراد النيران المقطعات .

ج - الوحشة : الخلوة مع الهم ولم يشتعبهم المنون : أي لم يفرقهم الموت ، وتشعب بمعنى شعب .

ورفعتهم عن أرضك : أراد الاشراف منهم وإلا ففي الأرض منهم كثير ، وقيل : إن كان منهم على الأرض لا يكون بطريق السكنى كبنى آدم ، وإنما يجيء لأمر ثم يعود إلى السماء .

وكنه الشيء : غايته وحقيقته ، وزريرت عليه : أي عبت .

والمأدبة : الطعام الذي يودب إليه الناس أي يدعي إلى أكله .

أغمض في مطلبه : أي تساهل في اكتسابه أينما وجده .

والعب : الثقل أصحـر له : أي أظهر من أصحـر الرجل إذا خرج إلى

الصحراء وروي إلى محط بالحاء غير المعجمة .

فطرها أي شقها وأرجها : حركها مع رجيج وصوت ، أرجفها جعلها مضطربة نفسها .

قلعها : دك أي دق الخبايا : جمع خبيّة من خبا إذا ستر الحظر : الاشراف على الهلاك .

سراييل القطران : اهل النار يلبسون ثيابا سودا كأنها من القطران وهو الهناء والنار اليه أسرع .

ومقطعات النيران : ثياب منها مقطعات شبه الحباب ، وقال ابو عمرو :

١ - القمر : ٥٥ .

٢ - الحج : ١٩ .

ومقطعات الثياب والشعر: قصارها .

أطبق : أغلق كلب شدة لجب : صياح وروي جلب : وهو الصيحة .

ساطع : عال والقصف : الصوت الشديد ، الكبول : القيود .

قوله حقر الدنيا بالتخفيف : استصغرها وبالتشديد صغرها ولم يعتدبها .

زواها : قبضها الرياش : اللباس والزينة .

ينابيع الحكم أي الحكمة ، وروي الحكم .

* * *

١٠٧- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِنَّ أَفْضَلَ مَا تَوَسَّلَ بِهِ الْمُتَوَسِّلُونَ إِلَى اللَّهِ، سُبْحَانَهُ،
الْإِيمَانُ بِهِ وَبِرَسُولِهِ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ فَإِنَّهُ ذِرْوَةُ الْإِسْلَامِ،
وَكَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ فَإِنَّهَا الْفِطْرَةُ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا الْمَلَّةُ،
وَأَيْدُءُ الزَّكَاةِ فَإِنَّهَا فَرِيضَةٌ وَاجِبَةٌ، وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَإِنَّهُ جُنَّةٌ
مِنَ الْعِقَابِ، وَحَجُّ الْبَيْتِ وَأَعْتِمَارُهُ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ
وَيَرْحَضَانِ الذَّنْبَ، وَصِلَةُ الرَّحِمِ فَإِنَّهَا مَثْرَاءٌ فِي الْمَالِ، وَمَنْسَأَةٌ
فِي الْأَجَلِ وَصَدَقَةُ السَّرِّ فَإِنَّهَا تُكَفِّرُ الْخَطِيئَةَ، وَصَدَقَةُ
الْعَلَانِيَةِ فَإِنَّهَا تَدْفَعُ مِثَّةَ السُّوءِ، وَصَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ فَإِنَّهَا تَقِي
مَصَارِعَ الْهَوَانِ.

أَفِيضُوا فِي ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الذِّكْرِ، وَأَرْغَبُوا فِيَمَا
وَعَدَ الْمُتَّقِينَ فَإِنَّهُ وَعْدُهُ أَصْدَقُ^(١) الْوَعْدِ، وَأَقْتَدُوا بِهَدْيِ
نَبِيِّكُمْ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ الْهَدْيِ، وَأَسْتَنُوا بِسُنَّتِهِ فَإِنَّهُ أَهْدَى
السُّنَنِ، وَتَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الْحَدِيثِ، وَتَفَقَّهُوا فِيهِ
فَإِنَّهُ رَبِيعُ الْقُلُوبِ، وَأَسْتَشْفُوا بِنُورِهِ فَإِنَّهُ شِفَاءُ الصُّدُورِ،
وَأَحْسِنُوا تِلَاوَتَهُ فَإِنَّهُ أَنْفَعُ الْقَصَصِ، فَإِنَّ الْعَالِمَ الْعَامِلَ بِغَيْرِ

عَلَيْهِ كَالْجَاهِلِ الْحَاثِرِ^(١) الَّذِي لَا يَسْتَفِيْقُ مِنْ جَهْلِهِ، بَلِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِ أَعْظَمُ، وَالْحَسْرَةُ لَهُ أَلْزَمُ، وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ الْيَوْمَ.

الشرح

قوله عليه السلام إن أفضل ما توسل به المتوسلون الى آخره .

ع — مَثْرَأَةٌ فِي الْمَالِ وَمَنْسَأَةٌ فِي الْأَجَلِ : الزيادة في المال والأجل يجوز أن يصير صلاحاً عند صلة رحم أو غيرها، من الطاعات قال الله تعالى : ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض وقال : فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا الآية .

القصص بالفتح مصدر قص عليه الخبر، وقد يكون إسما وضع موضع المصدر بكسر القاف جمع القصة .

ج — ذُرْوَةُ الشَّيْءِ^(٢) أَعْلَاهُ وَالْفِطْرَةُ : الخلقة يعني أن الشهادتين مقتضى الفطرة .

والصلاة : الملة أي الدين والشرعة : يعني أنها علمها .

والزكاة : فريضة أي سهم قطع^(٣) من الأموال معين للمستحقين وعني بالفريضة ما يؤخذ من الزكاة وهو عرف شرعي لا التي بمعنى الواجب فإن غيرها من الواجبات كذلك .

والصوم الواجب : ترس من عقاب الله تعالى .

والحج : القصد إلى بيت الله بمناسك عنده مع الوقوف بالموقفين .

والعمرة : زيارة الكعبة من دون الموقفين وهما يغسلان من العبد الذنوب

٣ — في ض : مقتطع .

١ — في ك : كالجاهل الجائر .

٢ — في ض : ذروة كل شيء أعلاه .

ويدفعان الفقر فيكون سبب الطهارة والغنى .

والمثرأة : المدعاة إلى الثروة والمنسأة : من نساأ الله في أجله أي أخره ، يعني أن الاتصال بالأقرباء سبب لكثرة المال وطول العمر .

ميتة السوء : كالسقوط في البئر والهدم والحرق والغرق .

افيضوا في ذكر الله أي اندفعوا فيه مرة بعد أخرى .

الهدى : السيرة والسنة : الطريقة فهما غيران أو أراد بالثاني الثبات والاستمرار على ذلك .

القصص : يجوز أن يكون بمعنى المفعول كالبناء والخبر ويكون من تسمية المفعول بالمصدر كالخلق والصيد .

الحائر : المتحير وروي بالجيم أي الظالم والعاذل عن الطريق .

* * *

١٠٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي أَحَذِّرُكُمْ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا حُلُوءَةٌ خَضِرَةٌ، حُفَّتْ
بِالشَّهَوَاتِ، وَتَحَبَّبَتْ بِالْعَاجِلَةِ، وَرَاقَتْ بِالْقَلِيلِ، وَتَحَلَّتْ
بِالْأَمَالِ، وَتَزَيَّنَتْ بِالْغُرُورِ؛ لَا تَدُومُ حَبْرَتُهَا، وَلَا تُؤْمِنُ فِجَعَتُهَا،
غَرَارَةٌ ضَرَّارَةٌ، حَائِلَةٌ زَائِلَةٌ، نَافِذَةٌ بَائِدَةٌ، أَكَّالَةٌ غَوَّالَةٌ، لَا تَعْدُو
إِذَا تَنَاهَتْ إِلَى أُمْنِيَّةِ أَهْلِ الرَّغْبَةِ فِيهَا، وَالرِّضَاءِ بِهَا، أَنْ تَكُونَ
كَمَا قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: (كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ

فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ، وَكَانَ اللَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا) لَمْ يَكُنْ أَمْرُؤُ مِنْهَا فِي حَبْرَةٍ إِلَّا
أَعْقَبَتْهَا ^(١) بَعْدَهَا عِبْرَةٌ، وَلَمْ يَلْقَ فِي سَرَائِهَا بَطْنًا، إِلَّا
مَنَحَتْهُ مِنْ ضَرَائِهَا ظَهْرًا، وَلَمْ تُطِلَّهُ فِيهَا دِيْمَةٌ رَخَاءً، إِلَّا
هَتَّتْ عَلَيْهِ مُزْنَهُ بَلَاءً، وَحَرِيٌّ إِذَا أَصْبَحَتْ لَهُ مُنْتَصِرَةٌ، أَنْ
تُمْسِيَ لَهُ مُتَنَكِّرَةٌ وَإِنْ جَانِبٌ مِنْهَا أَعْدُوذٌ، وَأَخْلُوْلَى أَمْرٌ مِنْهَا
جَانِبٌ فَأَوْبَى، لَا يَنَالُ أَمْرُؤُ مِنْ غَضَارَتِهَا رَغْبًا، إِلَّا أَرْهَقَتْهُ مِنْ
نَوَائِبِهَا نَعْبًا، وَلَا يُمْسِي مِنْهَا فِي جَنَاحِ أَمْنٍ إِلَّا أَصْبَحَ عَلَى

قَوَادِمِ خَوْفٍ ، غَرَارَةٌ غُرُورٌ مَا فِيهَا فَايَبَةٌ ، فَإِنْ مَنْ عَلَيْهَا لَا خَيْرَ
فِي شَيْءٍ مِنْ أَزْوَادِهَا إِلَّا التَّقْوَى ، مَنْ أَقَلَّ مِنْهَا اسْتَكْثَرَ مِمَّا
يُؤْمِنُهُ ، وَمَنْ اسْتَكْثَرَ مِنْهَا اسْتَكْثَرَ مِمَّا يُؤْبِقُهُ ، وَزَالَ عَمَّا
قَلِيلٍ عَنْهُ ، كَمْ مِنْ وَائِقٍ ^(١) بِهَا فَجَعَتْهُ ، وَذِي طُمَأْنِينَةٍ إِلَيْهَا ^(٢)
قَدْ صَرَعَتْهُ ، وَذِي أَبْهَةٍ قَدْ جَعَلَتْهُ حَقِيرًا ، وَذِي نَخْوَةٍ قَدْ رَدَّتْهُ
ذَلِيلًا ؟ سُلْطَانُهَا دُورٌ ، وَعَيْشُهَا رَنَقٌ ، وَعَذْبُهَا أَجَاجٌ ، وَحُلُوهَا
صَبْرٌ ، وَغَذَاؤُهَا سِمَامٌ ، وَأَسْبَابُهَا رِمَمٌ ، حَيْثُهَا بِعُرْضِ مَوْتٍ ،
وَصَحِيحُهَا بِعُرْضِ سُقْمٍ ، مُلْكُهَا مَسْلُوبٌ ، وَعَزِيزُهَا مَغْلُوبٌ ،
وَمَوْفُورُهَا مَثْكُوبٌ وَجَارُهَا مَخْرُوبٌ ، أَلَسْتُمْ فِي مَسَاكِينِ مَنْ كَانَ
قَبْلَكُمْ أَطْوَلَ أَعْمَارًا ، وَأَبْقَى آثَارًا ، وَأَبْعَدَ مَالًا ، وَأَعَدَّ عَدِيدًا ،
وَأَكْثَفَ جُنُودًا : تَعَبَّدُوا لِلدُّنْيَا أَيْ تَعَبَّدُوا وَآثَرُوهَا أَيْ إِثَارَ ؛ ثُمَّ
ظَعَنُوا عَنْهَا بِغَيْرِ زَادٍ مُبْلَغٍ ، وَلَا ظَهَرَ قَاطِعٍ ؟؟؟!! فَهَلْ بَلَّغَكُمْ أَنَّ
الدُّنْيَا سَخَتْ لَهُمْ نَفْسًا بِفِدْيَةٍ ، أَوْ أَعَانَتْهُمْ بِمَعُونَةٍ ، أَوْ
أَحْسَنْتْ لَهُمْ صُحْبَةً ؟ بَلْ أَرْهَقَتْهُمْ بِالْفَوَادِجِ ، وَأَوْهَنْتَهُمْ
بِالْقَوَارِعِ ، وَضَغَضَعَتْهُمْ بِالنَّوَائِبِ ، وَعَفَّرَتْهُمْ بِالْمَنَاخِرِ ،
وَوَطَّئَتْهُمْ بِالْمَنَاسِمِ ، وَأَعَانَتْ عَلَيْهِمْ رَيْبَ الْمُنُونِ ، فَقَدْ
رَأَيْتُمْ تَنْكُرَهَا لِمَنْ دَانَ لَهَا ، وَآثَرَهَا ، وَأَخْلَدَ إِلَيْهَا حِينَ ظَعَنُوا ^(٣)
عَنْهَا لِفِرَاقِ الْأَبَدِ ، وَهَلْ زَوَّدَتْهُمْ إِلَّا السَّغْبَ ، أَوْ أَحَلَّتْهُمْ إِلَّا

١- في ن وف ول : كم وائق بها .

٢- في ض وح وب : وذو طمأنينة قد صرعه .

٣- في ض وف وب : اخلد اليها حتى ظعنوا .

الضَّنك أَوْ نَوَّرَتْ لَهُمْ إِلَّا الظُّلْمَةَ، أَوْ أَغْقَبَتْهُمْ إِلَّا النَّدَامَةَ أَفْهَذِهِ^(١) تُؤَثِّرُونَ، أَمْ إِلَيْهَا تَظْمِئُونَ، أَمْ عَلَيْهَا تَحْرِصُونَ؟؟
 فَبِئْسَتِ الدَّارُ لِمَنْ لَمْ يَتَّهِمْهَا وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا عَلَى وَجَلٍ مِنْهَا،
 فَاعْلَمُوا- وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ- بِأَنَّكُمْ تَارَكُوهَا، وَظَاعِنُونَ عَنْهَا وَاتَّعِظُوا
 فِيهَا بِالَّذِينَ قَالُوا: (مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً) حُمِلُوا إِلَى قُبُورِهِمْ فَلَا
 يُدْعَوْنَ رُكْبَانًا، وَأَنْزِلُوا (الْأَجْدَاثَ^(٢)) فَلَا يُدْعَوْنَ ضَيْفَانًا، وَجُعِلَ
 لَهُمْ مِنَ الصَّفِيحِ أَجْتَانٌ وَمِنَ التُّرَابِ أَكْفَانٌ، وَمِنَ الرُّفَاةِ جِيرَانٌ،
 فَهُمْ جِيرَةٌ لَا يُجِيبُونَ دَاعِيًا وَلَا يَمْنَعُونَ ضَيْمًا، وَلَا يُبَالُونَ
 مَثَدَبَةً: إِنْ جِيدُوا لَمْ يَفْرَحُوا وَإِنْ قُحِطُوا لَمْ يَقْنَطُوا: جَمِيعٌ
 وَهُمْ آحَادٌ وَجِيرَةٌ وَهُمْ أَبْعَادُ مُتَدَانُونَ لَا يَتَزَاوَرُونَ وَقَرِيبُونَ لَا
 يَتَقَارَبُونَ، حُلَمَاءُ قَدْ ذَهَبَتْ أَصْغَانُهُمْ، وَجُهَلَاءُ قَدْ مَاتَتْ
 أَحْقَادُهُمْ، لَا يُخْشَى فَجَعُهُمْ وَلَا يُرْجَى دَفْعُهُمْ؛ اسْتَبَدَّلُوا
 بِظَهْرِ الْأَرْضِ بَطْنًا، وَبِالسَّعَةِ ضَيْقًا وَبِالْأَهْلِ غُرْبَةً، وَبِالنُّورِ
 ظُلْمَةً، فَجَاءُوهَا كَمَا فَارَقُوهَا حُفَاةً غُرَاءً، قَدْ ظَعَنُوا عَنْهَا
 بِأَعْمَالِهِمْ إِلَى الْحَيَاةِ الدَّائِمَةِ، وَالْدَّارِ الْبَاقِيَةِ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ:
 (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ، وَعَعْدًا عَلَيْنَا، إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ).

١- في ب: فهذه تؤثرون.

٢- ساقطة من ف وم ون ول وش وفي الاخير: ولا يدعون.

الشرح

قوله عليه السلام : أما بعد فاني أحذركم الدنيا فانها حلوة خضرة ، حفت بالشهوات إلى آخره .

ع — هتن الدمع والمطر : أي قطر .

من أقل منها استكثر مما يؤمنه .

أي من قنع من الدنيا باليسير ، فقد حظى من التقوى بالكثير .

ومن استكثر منها استكثر مما يوبقه : من جعل نفسه مقصورة على طلب

الدنيا ، فقد هلك وإن لم ينل من الدنيا إلا قوتا ورجل محروب : أي مسلوب المال .

الذين قالوا من أشد منا قوة : هم قوم عاد بن إرم بن سام بن نوح .

الصفيح : الحجر والاجنان : جمع جنن وهو القبر .

فجاءوها كما فارقوها : قال الامام الوبري : فراقهم من الدنيا أن خلقوا

منها ، ومجيئهم إليها أن دفنوا فيها ، قال الله تعالى : هو الذي خلقكم من تراب^(١) أي خلق آباءكم .

ج — راقى : أعجبت تحلت : تزينت .

الحبرة : السرور ، بائدة : هالكة غوالة : مهلكة قابل العبرة ، وهي الدمع

بالحبرة وهي السرور لأن أكثر ما يأتي البكاء من الحزن .

أعقبته : أورثته خص^(١) الظهر بالشدة والبطن بالدعة لأن ظهر الترس إلى الأعداء وبطنه إلى الأولياء والمشي في بطن الأرض سهل وعلى ظهرها صعب .

وطل : أي مطر مطرا ضعيفا هتنت : أي صبت وسالت .
مزنة : سحاب وإن جانب ارتفاعه بفعل مضمر يفسره ما بعده لأن أن يقتضى الفعل .

اعذوذب صار عذبا جدا احلولى صار حلوا جدا أمر صار مرّا .
أربا : أصله الهمزة وحقه أن يكتب بالالف .
الغضارة : طيب العيش أرهقته : كلفته .

وقوادم الطير : مقاديم ريشه وهي عشر والصقر والباز يضربان الصيد بهما فاستعارها للخوف ، كذلك والجناح للطائر ، كاليد والكناية به عن الأمر ونحوه حسن .

يوبقه : يهلكه والابهة والنخوة : التكبر ماء أجاج : أي مرّ ملح .
فالسام : جمع سم رمام أي بالية بعرض الموت أي معرضة .
بلا ظهر : أي ظهر مركوب ارهقتهم : غشيتهم .
أمر فادح : مثقل وروي بالقاف بالقوادح ، والقادح صدع في العود ، ضععتهم : حركتهم .

ريب المنون : حوادث الدهر .
تنكرها : تغيرها ودان : أي دل أخلد اسند والسغب : الجوع .
والضنك : الضيق والمندبة : المناحة .

* * *

١٠٩- وَمِنْ خُطْبَةِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

ذكر فيها ملك الموت

هَلْ تُحِسُّ بِهِ إِذَا دَخَلَ مَنْزِلًا؟ أَمْ هَلْ تَرَاهُ إِذَا تَوَفَّى أَحَدًا؟
 بَلْ كَيْفَ يَتَوَفَّى الْجَنِينَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ؟ أَيْلُجُ عَلَيْهِ مِنْ بَعْضِ
 جَوَارِحِهَا، أَمْ الرُّوحُ أَجَابَتْهُ بِإِذْنِ رَبِّهَا؟ أَمْ هُوَ سَاكِنٌ مَعَهُ فِي
 أَخْشَائِهَا؟ كَيْفَ يَصِفُ إِلَهُ مَنْ يَعْجِزُ عَنْ صِفَةِ مَخْلُوقٍ
 مِثْلِهِ!!؟

الشرح

تحس : تبصر وتجد يتوفى أى يميت .

ع — كيف يصف الله من يعجز عن صفة مخلوق مثله .

أي كيف يعلم أفعال الله على كيفية إحداثها من لا يعلم كيفية إحداث الملك أفعاله ، والملك مخلوق ، مثله ، وقيل : أراد أنك عاجز عن معرفة نفسك ، وعن حقيقة الملك المخلوق ، ومعرفة أفعاله ، فكيف لا تعجز عن كمال معرفة الله تعالى ، قلت : وهذا المعنى كثير في كلام أمير المؤمنين^(١) عليه السلام وله في ذلك بيتان أوردهما فيما جمعته من أشعاره وهما .

كيفية المرء ليس المرء يدركها * فكيف كيفية الجبار في القدم
هو الذي أنشأ الأشياء مبتدعا * فكيف يدركه مستحدث النعم
روي أنه قال : إن العقل لأقامة رسم العبودية لا لادراك الربوبية ثم
أنشأ هذين البيتين .

* * *

١ — في ض : وقد كثر هذا المعنى في كلام أمير المؤمنين عليه السلام وبما نظم فيه .

١١٠- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَأَحَذَّرَكُمْ الدُّنْيَا، فَإِنَّهَا مَنَزِلُ قُلْعَةٍ، وَلَيْسَتْ بِدَارِ
 نُجْعَةٍ^(١) وَقَدْ تَزَيَّنَتْ بِغُرُورِهَا، وَغَرَّتْ بِزِينَتِهَا، هَانَتْ عَلَى
 رَبِّهَا: فَخَلَطَ حَلَالُهَا بِحَرَامِهَا، وَخَيْرُهَا بِشَرِّهَا، وَحَيَاتُهَا
 بِمَوْتِهَا، وَخُلُوعُهَا بِمُرَّهَا: لَمْ يُضْفِئِهَا اللَّهُ تَعَالَى لِأَوْلِيَائِهِ، وَلَمْ
 يَضِنَّ^(٢) بِهَا عَلَى أَعْدَائِهِ، خَيْرُهَا زَهِيدٌ، وَشَرُّهَا عَتِيدٌ،
 وَجَمْعُهَا يَنْفَدُ، وَمُلْكُهَا يُسَبُّ وَعَامِرُهَا يَخْرُبُ^(٣)، فَمَا خَيْرُ
 دَارٍ تُنْقَضُ نَقْضُ الْبِنَاءِ: وَعُمْرٍ يَفْنَى^(٤) فَنَاءَ الزَّادِ وَمُدَّةٍ تَنْقَطِعُ
 أَنْقِطَاعَ السَّيْرِ؟! جَعَلُوا مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ طَلِبِكُمْ
 وَأَسْأَلُوهُ مِنْ أَدَاءِ حَقِّهِ مَا سَأَلَكُمْ، وَأَسْمِعُوا دَعْوَةَ الْمَوْتِ آذَانَكُمْ
 قَبْلَ أَنْ يُدْعَى بِكُمْ. إِنَّ الزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا تَبْكِي قُلُوبُهُمْ وَإِنْ
 ضَحِكُوا، وَيَشْتَدُّ حُزْنُهُمْ وَإِنْ فَرِحُوا، وَيَكْثُرُ مَقْتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ
 وَإِنْ أَعْتَبُوا بِمَا رَزَقُوا، قَدْ غَابَ عَنْ قُلُوبِكُمْ ذِكْرُ الْآجَالِ،
 وَحَضَرَتْكُمْ كَوَاذِبُ الْأَمَالِ، فَصَارَتِ الدُّنْيَا أَمْلَكَ بِكُمْ مِنَ
 الْآخِرَةِ، وَالْعَاجِلَةُ أَذْهَبَ بِكُمْ مِنَ الْآجِلَةِ وَإِنَّمَا أَنْتُمْ إِخْوَانُ

١- في ش : نجعة قد تزينت .

٣- في م وف : وعامرها يتخرب .

٢- في ح ول وش : لم يضمن عن أعدائه .

٤- في ض وح وب : يفنى فيها فناء الزاد .

عَلَى دِينِ اللَّهِ: مَا فَرَّقَ بَيْنَكُمْ إِلَّا خُبْتُ السَّرَائِرَ، وَسُوءُ
الضَّمَائِرِ: فَلَا تَوَازُرُونَ، وَلَا تَنَاصَحُونَ، وَلَا تَبَادُلُونَ، وَلَا تَوَادُّونَ!!
مَا بَالُكُمْ تَفْرَحُونَ بِالْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا^(١) تَدْرِكُونَهُ، وَلَا يَخْزُنُكُمْ
الْكَثِيرُ مِنَ الْآخِرَةِ تُحَرِّمُونَهُ، وَيُقْلِقُكُمْ الْيَسِيرُ مِنَ الدُّنْيَا
يَفُوتُكُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي وُجُوهِكُمْ وَقِلَّةِ صَبْرِكُمْ عَمَّا زُويَ
مِنْهَا عَنْكُمْ!!؟؟!! كَأَنَّهَا دَارُ مُقَامِكُمْ، وَكَأَنَّ مَتَاعَهَا بَاقٍ
عَلَيْكُمْ!! وَمَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَسْتَقْبِلَ أَخَاهُ بِمَا يَخَافُ مِنْ
عَيْنِهِ إِلَّا مَخَافَةُ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ بِمِثْلِهِ، قَدْ تَصَافَيْتُمْ عَلَى رَفْضِ
الْأَجَلِ، وَحُبِّ الْعَاجِلِ، وَصَارَ دِينُ أَحَدِكُمْ لُغْمَةً عَلَى لِسَانِهِ
صَنِيعٌ مَنْ قَدْ فَرَّغَ مِنْ^(٢) عَمَلِهِ وَأَحْرَزَ رِضَا سَيِّدِهِ!

الشرح

قوله عليه السلام: واحذركم الدنيا فانها منزل قلعة وليست بدار نجعة إلى آخره.

ع— منزل قلعة: هو ما احتاج صاحبه إلى أن يقوم مرة بعد أخرى وهم على قلعة: أي على رحلة.

والنجعة: طلب الكلاء في موضعه.

دائر هانت على ربها فخلط حلالها بحرامها.

أي جعلها الله تعالى دار تكليف، فخلط بين العباد وبين أفعالهم ولم

١— في ب: من الدنيا تملكونه.

٢— في ح وب: من فرغ عن عمله.

يمنعهم قهراً عن القبيح ، ولم يلجئهم إلى الحسن ، فاستوت القبايح والمحسنات في الوجود ، بل الغلبة للقبايح ، فهوان الدنيا على الله أن الله تعالى جعلها دار فناء ، لا دار بقاء ، وقيل : هو عبارة عن هوان المسيء لأسائته وقيل الأمور الممكنة منها ما يجوز أن يخلوا عن الشر ومنها : ما لا يمكن فضيلة إلا ويعرض منه شرما ، ومنها ما هو شر على الإطلاق أو بحسب الغلبة .

والقسم الثاني ، لا ينافي الحكمة الإلهية بخلاف الثالث ، وذلك مثل النار فانه لا يفيد فوائدها إلا وهي بحيث تؤذي ويؤلم ، ما يتفق لها مصادمة من أجسام حيوانية .

واسألوه من أداء حقه ما سألكم : أي استعينوه على أداء حقه فلن تطيقوا أداءً إلا بتوقيقه ومعونته ، وكذا ورد في الأثر : اللهم إنك سألتني من نفسي ما لا أملكه إلا بك فاعطني منها ما يرضيك عني .

اللغة بالضم : اسم ما يأخذه الملعقة وبالفتح المرة الواحدة .

ج — منزل قلعة : أي ليس بمستوطن ، كأنه يقلع ساكنه .

والزهيد : القليل ، والعetid : المعد لا يوازرون : أي لا يحمل بعضهم

الثقل عن بعض ، ويجوز أن يكون من الوزر وهو الملجأ .

وروي لا تآزرون من الأزر وهو القوة زوى : أي قبض .



١١١ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاصِلِ الْحَمْدَ بِالنِّعَمِ، وَالنِّعَمَ بِالشُّكْرِ.
 نَحْمَدُهُ عَلَى آيَاتِهِ، كَمَا نَحْمَدُهُ عَلَى بَلَائِهِ، وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى
 هَذِهِ النُّفُوسِ الْبِطَاءِ عَمَّا أُمِرَتْ بِهِ، السَّرَّاعِ إِلَى مَا نُهِيتَ عَنْهُ،
 وَنَسْتَغْفِرُهُ مِمَّا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ وَأَخْصَاهُ كِتَابُهُ : عِلْمٌ غَيْرُ قَاصِرٍ
 وَكِتَابٌ غَيْرُ مُغَادِرٍ. وَنُؤْمِنُ بِهِ إِيْمَانًا مِّنْ عَايِنِ الْغُيُوبِ، وَوَقَفَ
 عَلَى الْمَوْعُودِ : إِيْمَانًا نَفَى إِخْلَاصُهُ الشَّرْكَ، وَيَقِينُهُ الشَّكَّ.
 وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
 وَرَسُولُهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَهَادَتَيْنِ تُضْعِدَانِ
 الْقَوْلَ ^(١)، وَتَرْفَعَانِ الْعَمَلَ : لَا يَخِفُ مِيزَانُ تَوْضَعَانِ فِيهِ، وَلَا
 يَثْقُلُ مِيزَانُ تَرْفَعَانِ ^(٢) مِنْهُ.

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي هِيَ الزَّادُ، وَبِهَا
 الْمَعَادُ، زَادٌ مُبْلَغٌ، وَمَعَادٌ مُنْجِحٌ، دَعَا إِلَيْهَا أَسْمَعُ دَاعٍ، وَوَعَاَهَا
 خَيْرُ دَاعٍ، فَأَسْمَعَ دَاعِيَهَا، وَقَازَ وَاعِيَهَا عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ
 حَمَتْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ مَحَارِمَهُ، وَأَلْزَمَتْ قُلُوبَهُمْ مَخَافَتَهُ حَتَّى

١ - في ك وم : تسعدان القول وفي ر : وروي بالصاد .

٢ - في ن وب : ترفعان عنه .

أَشْهَرَتْ لَيَالِيَهُمْ ، وَأَظْمَأَتْ هَوَاجِرَهُمْ ، فَأَخَذُوا الرَّاحَةَ بِالنَّصَبِ
وَالرَّيِّ بِالظَّمَاءِ ، وَأَسْتَقْرَبُوا الْأَجَلَ ، فَبَادَرُوا الْعَمَلَ ، وَكَذَّبُوا
الْأَمَلَ ، فَلَا حَظُّوا الْأَجَلَ . ثُمَّ إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ فَنَاءٍ وَعَنَاءٍ ، وَغَيْرِ
وَعَبَرٍ : فَمِنْ الْفَنَاءِ أَنَّ الدَّهْرَ مُوتَرُ قَوْسِهِ ، لَا تُخْطِئُ سِهَامُهُ ، وَلَا
تُؤَسِّي جِرَاحُهُ ، يَرْمِي الْحَيَّ بِالْمَوْتِ وَالصَّحِيحَ بِالسُّقْمِ ، وَالتَّاجِيَ
بِالْعَظَبِ : آكِلٌ لَا يَشْبَعُ ، وَشَارِبٌ لَا يَنْقَعُ وَمِنْ الْعَنَاءِ أَنَّ الْمَرْءَ
يَجْمَعُ مَا لَا يَأْكُلُ ، وَيَبْنِي مَا لَا يَسْكُنُ ، ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى اللَّهِ لَا
مَالَ حَمَلَ ، وَلَا بِنَاءَ نَقَرَ ، وَمِنْ غَيْرِهَا أَنَّكَ تَرَى الْمَرْحُومَ^(١)
مَغْبُوطًا ، وَالْمَغْبُوطَ مَرْحُومًا ، لَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا نَعِيمًا زَلًا ، وَبُؤْسًا
نَزَلًا ، وَمِنْ عِبَرِهَا أَنَّ الْمَرْءَ يُشْرِفُ عَلَى أَمَلِهِ ، فَيَقْطَعُهُ حُضُورُ
أَجَلِهِ ، فَلَا أَمَلَ يُدْرِكُ ، وَلَا مُوَمَّلٍ يُثْرِكُ ! فَسُبْحَانَ اللَّهِ !! مَا
أَغْرَّ سُرُورَهَا ، وَأَظْمَأَ رَيِّهَا ، وَأَضْحَى فَيْئَهَا ، لَا جَاءَ يُرَدُّ ، وَلَا
مَاضٍ يَرْتَدُّ ! فَسُبْحَانَ اللَّهِ !! مَا أَقْرَبَ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ لِلْحَاقِ
بِهِ ، وَأَبْعَدَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ لِانْقِطَاعِهِ عَنْهُ .

إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِشَرٍّ مِنَ الشَّرِّ إِلَّا عِقَابُهُ ، وَلَيْسَ شَيْءٌ
بِخَيْرٍ مِنَ الْخَيْرِ إِلَّا ثَوَابُهُ وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا سَمَاعُهُ أَعْظَمُ
مِنْ عَيَانِهِ ، وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْآخِرَةِ عَيَانُهُ أَعْظَمُ مِنْ سَمَاعِهِ ،
فَلْيَكْفِكُمْ مِنَ الْعَيَانِ السَّمَاعُ ، وَمِنْ الْغَيْبِ الْخَبَرُ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ
مَا نَقَصَ مِنَ الدُّنْيَا وَزَادَ فِي الْآخِرَةِ خَيْرٌ مِمَّا نَقَصَ^(٢) مِنَ الْآخِرَةِ

١ - في ف ون : ترى المغبوط مرحوما والمرحوم مغبوطا .

٢ - في ب : مما نقص في الآخرة .

وَزَادَ فِي الدُّنْيَا؛ فَكَمْ مِنْ مَنْقُوصٍ رَابِعٍ وَمَزِيدٍ خَاسِرٍ. إِنَّ الَّذِي
 أَمَرْتُمْ بِهِ أَوْسَعُ مِنَ الَّذِي نَهَيْتُمْ عَنْهُ، وَمَا أَحَلَّ لَكُمْ أَكْثَرُ مِمَّا حُرِّمَ
 عَلَيْكُمْ، فَذَرُّوا مَا قَلَّ لِمَا كَثُرَ، وَمَا ضَاقَ لِمَا اتَّسَعَ، قَدْ تُكْفَلُ
 لَكُمْ بِالرِّزْقِ، وَأَمَرْتُمْ بِالْعَمَلِ، فَلَا يَكُونَنَّ الْمَضْمُونُ لَكُمْ ^(١)
 طَلَبُهُ أَوْلَى بِكُمْ مِنَ الْمَفْرُوضِ عَلَيْكُمْ عَمَلُهُ، مَعَ أَنَّهُ،
 وَاللَّهِ، لَقَدْ أَعْتَرَضَ الشَّكُّ وَدَخَلَ الْيَقِينُ، حَتَّى كَأَنَّ الَّذِي
 ضَمِنَ لَكُمْ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمْ، وَكَأَنَّ الَّذِي ^(٢) فُرِضَ عَلَيْكُمْ قَدْ
 وُضِعَ عَنْكُمْ! فَبَادِرُوا الْعَمَلَ، وَخَافُوا بَغْتَةَ الْأَجَلِ؛ فَإِنَّهُ لَا
 يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الْعُمْرِ مَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الرِّزْقِ، مَا فَاتَ الْيَوْمَ
 مِنْ ^(٣) الرِّزْقِ رُجِي غَدًا زِيَادَتُهُ، وَمَا فَاتَ أَمْسٍ مِنَ الْعُمْرِ لَمْ يُرَجَ
 الْيَوْمَ رَجْعَتُهُ. الرَّجَاءُ مَعَ الْجَائِي، وَالْيَأْسُ مَعَ الْمَاضِي (فَاتَّقُوا
 اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِيهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ).

١ — في ع : فلا يكونن المضمون طلبه .

٢ — في ب : كان الذي قد فرض عليكم .

٣ — في ب : ما فات من الرزق .

الشرح

قوله عليه السلام : الحمد لله الواصل الحمد بالنعم والنعم بالشكر .

ع — وصلة الحمد بالنعم إيجابه للحمد ، على النعم ووصلة النعم بالحمد إيجابه الثواب على الحمد .

كتاب غير مغادر : من قوله تعالى : ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها^(١) .

إيمان من عاين الغيوب : أي علم وتصور ، وعرف المعقولات ، بطرائقها وشواهداها .

يصعدان القول ، ويرفعان العمل : من قوله تعالى : إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه^(٢) .

أسمع داع : من الاسماع أي ترى المرحوم : في وقت مغبوطا في آخر^(٣) .

ليس شيء بشر من الشر إلا عقابه وليس شيء خير من الخير إلا ثوابه : أراد أنه لا ضرر أعظم من العقاب ولا نفع أجزل من الثواب^(٣) .

إن الذي أمرتم به أوسع من الذي نهيتم منه .

يعني ما من محظور يشتهى إلا وفي الحلال ما ينوب عنه في الشهوة

وفي الحلال ما لا ينوب عنه المحظور، وكذلك المأمور به والمنهي عنه، لأن كل قبيح دعا إليه الداعي ففي الحلال ما لا ينوب عنه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله إن الله تعالى لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم أي لم يقصر الشفاء (على الحرام فما من حرام يصلح التداوي به لعله ما إلا وفي الحلال ما لا يقع الشفاء^(١)) به لتلك العلة كما أن الخمر حرام ينوب عنها في التداوي من الأدوية المفردة المركبة ما لا يحصى.

دخل اليقين: أصابه الدخل وهو العيب الباطن وفي المثل ترى الفتیان كالنخل وما يدرك ما النخل ويسكن الخاء ويفتح، قال الله تعالى ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم، أي مكراً وخديعة.

ج - وصل الحمد بالنعمة: أنه تعالى أنعم على سبيل التفضل أولاً ثم أمر المكلفين أن يشكروه على نعمة كما ركز في عقولهم ذلك، ثم وعد على ذلك الشكر نعماً أخرى موصولة بهما ولذلك قال:

والنعم بالشكر: قال تعالى: لئن شكرتم لأزيدنكم.

أسمع: أفعل من الاسماع بحذف الزوائد.

ووعاها خير واع: أي حفظها خير حافظ من قوله تعالى: وتعيها اذن واعية^(٢)، واتفق أكثر النقلة والمفسرين على أنها نزلت في علي عليه السلام عني بالداعي النبي وبالواعي نفسه.

أسهرت ليااليهم: أي بالقيام للصلوة.

واظمأت هواجرهم: بالصيام في الحر الشديد وإسناد الاسهار والاظماء إلى المخافة من باب نهاره صائم، وليله قائم.

١ - بين الملأين ساقط في ش.

٢ - الحاقة: ١٢.

والنصب : التعب والظماً : العطش أي اخذوا الراحة في الآخرة بسبب ما تحملوا من ضدهما في الدنيا .

وموتر القوس وواترها : جعل فيها الوتر تؤسى : أي تعالج وتداوى .

والعطب : الهلاك ، اكل أي هو أكل يعني الموت .

لا ينقع من نقعت بالماء أي رويت ، ونقع الماء العطش سكنه فعلى هذا تقديره لا ينقع نفسه أو عطشه .

ترى المرحوم مغبوطاً : يحتمل أن يريد أنك ترى من حقه أن يرجم مغبوطاً عند الناس ، ومن حقه أن يغبط مرجوما عندهم ، ويحتمل أن يريد لتقلب الأحوال من الفقر إلى الغنى ، والمرض إلى الصحة وبالعكس . وأضحى فيها : أي ما أبرز ظل الدنيا للشمس من قولهم ضحيت الشمس أضحى لها أي برز .

ش — نحمده على آلائه كما نحمده على بلائه .

كن ما يوصله الله تعالى إلينا من المحن والبلى في دار الدنيا ، فهو في الحقيقة منح^(١) ونعمى لمن يتحمل أعباءه ويتلقاه بقبول الصبر لاستعقابه منافع وأعواضاً لا تعد ولا تحصى ، فلذلك يستحق الله تعالى الشكر على المحن كما يستحقه على المنح .

وقد ذكرت وجه حسن إيلامه تعالى الحيوانات من المكلفين وغيرهم وما يرد على ذلك من الاسئلة والأجوبة على غاية التلخيص في كتابي الموسوم بلباب الأبواب .

ويؤمن به إيمان من عاين الغيوب ووقف على الموعود .

هذا كلام من كشف له الغطاء من مكنونات الغيب : حتى اطلع بباصرة

١ — المنحة : العطية قال ابو عبيد : المنحة عند العرب على معنيين : أحدهما ان يعطى الرجل صاحبه صلة فتكون له والاخرى ان يمنحه شاة او ناقة ينتفع بلبنها ووبرها زمان ثم يرده .

البصيرة على سرائره السريرة من غير^(١) تخالج ولا ريب ، ولذلك انتقد عبي محك قوله تعالى : فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ، فقال والله لابن أبي طالب آنس بالموت من الطفل بثدي أمه ، ولما وصل السيف إلى قمته^(٢) التي أربت على قمة الجوزاء فقال : فزت ورب الكعبة ولذلك قال : لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا .

هذا مقام لو قلت أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه فاق به أكثر لنبيين لما كان بعيدا ، وكثيرا ما أتفكر فيه وأقضى للعجب منه وإن كان هو عليه السلام في سائر الكمالات بهذه المثابة .

قوله بشر من الشر إلا عقابه : يحتمل أن يجعل قوله : من الشريانا لشيء أي ليس شيء من الشر شر إلا عقاب الشر فكأنه قال : الشر الحقيقي الذي يستأهل أن يسمى شرا وسائر الشرور بالنسبة إليه كلا شر لتفاقمه^(٣) وعظم موقعه هو العقاب الذي أوعده الله تعالى به على الشر الذي هو المعصية ، كما يقال ما في القوم رجل الازيدا أي هو الكامل في الرجولية وكذا في الثواب .

* * *

١ — في ض : بلا تخالج وريب .

٢ — القمة بالكسر : القامة والقمة : أيضا وسط الرأس .

٣ — تفاقم الامر : عظم ولم يجز على استواء .

١١٢- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في الاستسقاء

اللَّهُمَّ قَدْ أَنْصَحْتُ جِبَالَنَا، وَأَغْبَرْتُ أَرْضَنَا، وَهَامَتْ دَوَابُّنَا، وَتَحَيَّرَتْ فِي مَرَابِضِهَا، وَعَجَّتْ عَجِيجَ الشَّكَالِي^(١) عَلَى أَوْلَادِهَا، وَمَلَّتِ التَّرْدُّدُ فِي مَرَاتِعِهَا، وَالْحَنِينُ إِلَى مَوَارِدِهَا (اللَّهُمَّ فَارْحَمْ^(٢) أَنْيْنَ الْآثَةِ، وَحَنِينَ الْحَانَةِ^(٣)). اللَّهُمَّ فَارْحَمْ حَيْرَتَهَا فِي مَذَاهِبِهَا وَأَنِينَهَا فِي مَوَالِجِهَا، اللَّهُمَّ خَرَجْنَا إِلَيْكَ حِينَ أَغْتَكَّرْتَ عَلَيْنَا حَدَابِيرُ السَّنِينَ، وَأَخْلَفْتَنَا مَخَايِلُ الْجُودِ؛ فَكُنْتَ الرَّجَاءَ لِلْمُبْتَلِّيسِ وَالْبَلَاعَ لِلْمُلْتَمِسِ: نَدْعُوكَ حِينَ قَنَظَ الْأَنَامُ، وَمُنِعَ الْغَمَامُ، وَهَلَكَ السَّوَامُ أَنْ لَا تُؤَاخِذَنَا بِأَعْمَالِنَا، وَلَا تَأْخُذَ بِذُنُوبِنَا، وَأَنْشُرْ عَيْنَنَا رَحْمَتَكَ بِالسَّحَابِ الْمُتْبَعِ، وَالرَّبِيعِ الْمُغْدِقِ، وَالتَّيَّابِ الْمُوْنِقِ، سَحًّا وَابِلًا، تُخَيِّي بِهِ مَا قَدْ مَاتَ وَتَرُدُّ بِهِ مَا قَدْ فَاتَ. اللَّهُمَّ سُقِّيَا مِنْكَ، مُحْيِيَّةً، مُرْوِيَّةً، تَامَّةً، غَامَّةً، طَيِّبَةً، مُبَارَكَةً، هَنِيئَةً (مَرِيئَةً^(٤))، مَرِيعةً، زَاكِيًا نَبَتْهَا، ثَامِرًا فَرُغَهَا، نَاضِرًا وَرَقُهَا،

١- في ع : عجيج الثكلي .

٣- ساقطة من ف وب ول وش .

٢- ساقطة من ف وفي ل : اللهم ارحم .

٤- ساقطة من ف وب ول وش .

تُعِيشُ بِهَا الضَّعِيفَ مِنْ عِبَادِكَ ، وَتُحْيِي بِهَا الْمَيِّتَ مِنْ
بِلَادِكَ . اللَّهُمَّ سُقِيَا مِنْكَ تُعْشِبُ بِهَا نِجَادُنَا ، وَتَجْرِي بِهَا
وَهَادُنَا ، وَتُخْصِبُ بِهَا جَنَابُنَا ، وَتُقْبِلُ بِهَا ثِمَارُنَا ، وَتَعِيشُ بِهَا
مَوَاشِينَا ، وَتَنْدِي بِهَا أَقَاصِينَا ، وَتَسْتَعِينُ بِهَا ضَوَاحِينَا ^(١) ، مِنْ
بَرَكَاتِكَ الْوَاسِعَةِ ، وَعَظَايَاكَ الْجَزِيلَةِ عَلَى بَرِيَّتِكَ الْمُزْمَلَةِ
وَوَحْشِكَ الْمُهْمَلَةِ ، وَأَنْزِلْ عَلَيْنَا سَمَاءً مُخْضَلَةً ، مِدْرَاراً
هَاطِلَةً ، يُدَافِعُ الْوَذْقُ مِنْهَا الْوَذْقَ ، وَيَحْفِزُ الْقَطْرُ مِنْهَا الْقَطْرَ ،
غَيْرُ خُلْبٍ بَرَقُهَا ، وَلَا جَهَامٍ عَارِضُهَا وَلَا قَزَعٍ رَبَابُهَا ، وَلَا شَفَّانٍ
ذَهَابُهَا ، حَتَّى يُخْصِبَ لِأَمْرَاعِهَا الْمُجْدِبُونَ ، وَيَحْيَا بِبَرَكَتِهَا
الْمُسْنِتُونَ ، فَإِنَّكَ تُنْزِلُ الْغَيْثَ ^(٢) مِنْ بَعْدِ مَا قَنِطُوا ، وَتَنْشُرُ
رَحْمَتَكَ وَأَنْتَ الْوَالِيُّ الْحَمِيدُ .

قال الشريف: قوله عليه السلام «انصاحت جبالنا» أي: تشققت من
المحول. يقال: انصاح الثوب، إذا انشق. ويقال أيضاً: انصاح النبات
وصح وصَوَّح إذا جَفَّ وَيَبَسَ. وقوله «وهامت دوابنا» أي: عطشت،
والهيام: العطش وقوله «حدابير السنين» جمع حدبار: وهي الناقة التي
أنصاها السير فشبه بها السنة التي فشا فيها الجذب، قال ذو الرمة: —

حَدَابِيرُ مَا تَنْفَكُ إِلَّا مُنَاخَةٌ عَلَى الْحَسَفِ أَوْ نَرْمِي بِهَا بِلْدَاقُفَرًا

وقوله «ولا قزع ربابها»: القزع: القطع الصغار المتفرقة من السحاب،
وقوله «ولا شفان ذهابها» فإن تقديره: ولا ذات شفان ذهابها، والشفان:
الريح الباردة، والذهاب: الأمطار اللينة، فحذف «ذات» لعلم السامع به.

٢- في ب: تنزل الغيث بعدما قنطوا.

١- في ن وك: ويستغني بها ضواحيننا.

الشرح

قوله عليه السلام : اللهم قد انصاحت جبالنا واغبرت ارضنا إلى آخره .
ع— انصح الثوب : أي انشق اعتكرت^(١) الظلام : اختلط كأنما كثر
بعضه على بعض .

والحدبار والحديبر : من النوق الضامر التي يبس لحمها من الهزال
وبدت حراقفها .

سقيا : غير منون كالدنيا أي يطلب^(٢) سقيا منك .
تستعين^(٣) (بها ضواحيننا وروي نستعين من قولهم حفرت حتى عنت أي
بلغت العيون والماء) ضواحيننا : ظواهرنا :
المخضلة : التي يأتي بالخلخل وهو الندى .

البرق الخلب : الذي لا غيث معها ، والخلب أيضا السحاب الذي لا
مطر فيها ، يقال برق خلب وبرق خلب بالاضافة ، وأصله من الخلابة وهو
الخداع . وقيل الاصل فيه الخلب وهو حجاب القلب ومنه الخلابة وكأنه أصابه
الخلب بخديعة أو غيره والبرق الخلب كونه يخب الشائمين اذا أقلهم المطر ،
ولم يأتهم به ، وبرق الخلب عند الكوفيين من إضافة الموصوف الى الصفة
كمسجد الجامع ودار الآخرة ، والبصريون يابون ذلك ويقدرونه بمسجد اليوم

٣— يستغنى ضواحيننا وروي نستعين .

١— في ض : اعتكر الظلام .

٢— في ض : نطلب سقيا منك .

الجامع ودار الساعة الآخرة وبرق السحاب الخلب .

يحفر: أي يفلق ، ويحرض الجهام السحاب الذي أراق ماءها والسماء هاهنا^(١) المطر، والعرب تسمى الشيء باسم ما كان مجاورا له أو كان منه بسبب كقولهم عفيف الازار أي الفرج ، وقال تعالى : أعصر خمرا^(٢) أي عنبا وقال يرسل لسماء عليكم مدرارا أي المطر.

القرع : قطع من السحاب رقيقة الواحدة قرعة ، وفي الحديث كأنهم قرع الخريف الذهبية مطر جود ، والجمع ذهاب .

الشفان : ريح في ندوة^(٣) وندوة مع ريح ، والتقدير ولا ذات شفان فحذف المضاف لعلم السامع به .

ج - اللهم : أصله يا اللهم^(٤) ابدل الميم المشدودة من حرف النداء ، وقيل تقديره يا الله أمانا بالخير ، وقال .

منع الغمام ، على ما لم يسم فاعله ولم يضيف المنع إلى الله تعالى وإن كان من فعله تادبا وإعلاما بأن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وروي ومنع الغمام أي منع السحاب المطر .

والسوام : السائم ما يرعى من المال وانبعق : المزن وتبعق أي تصبب بشدة .

وغدقت عين الماء : أي غزرت والمونق : المعجب سحا : مصدر لأنشد من غير لفظه أو لما يدل عليه المنبعق من معنى الفعل .

ما قد فات : يعني من الحيوانات وما قد فات يعني من الزروع والثمرات .

والريعة : الخصيبة والنجد : ما ارتفع من الأرض والجمع نجاد ونجود .

١ - في ض : والسماء هنا المطر .

٣ - في ض : ريح في ندوة مع ريح .

٤ - في ض : أصله يا الله .

٢ - يوسف : ٣٤ .

الوهدة : المكان المطمئن والجمع وَهْدٌ وَهْدٌ .

الضواحي : النواحي يعني أهل نواحيننا المرملة الفقيرة ، وارمل القوم : أي نفد زادهم .

اخضل الشيء : أي ابتل ، وروى الاكثرون مخضلة من اخضلت الشيء أي بللته .

ويحفز : أي يدفع دفعا شديدا والشفان : مشتق من الشفيف وهو شدة البرد ، وهو ينصرف هاهنا لأنه نكرة الامراع : لأخصاب .

أما البيت الذي استشهد به الرضي رضي الله عنه : وقد عيب على قائله إدخال الا فانه لا يجوز أن يقول ما تزال إلا قئما ، والوجه فيه أن انفك في البيت ليست بالناقصة ، بل هي بمعنى انفصل أي لا يفارق أوطانه إلا مناخة على الذل فدخول إلا في موضعه^(١) .

* * *

١١٣ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَرْسَلَهُ دَاعِيًا إِلَى الْحَقِّ، وَشَاهِدًا عَلَى الْخَلْقِ، فَبَلَغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ، غَيْرَ وَأَنْ وَلَا مُقَصِّرٍ، وَجَاهِدَ^(١) فِي اللَّهِ أَعْدَاءَهُ غَيْرَ وَاهِنٍ وَلَا مُعْذِرٍ، إِمَامٌ مَنِ اتَّقَى وَبَصِيرَةٌ مَنِ اهْتَدَى^(٢).

منها: لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ مِمَّا طَوَى عَنْكُمْ غَيْبُهُ إِذَا لَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ، تَبْكُونَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ، وَتَلْتَدِمُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَلَتَرَكْتُمْ أَمْوَالَكُمْ لَا حَارِسَ لَهَا، وَلَا خَالِفَ عَلَيْهَا، وَلَهَمَّتْ كُلُّ أَمْرٍ نَفْسُهُ، لَا يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِهَا، وَلَكِنَّكُمْ نَسِيتُمْ مَا ذُكِّرْتُمْ، وَأَمِنْتُمْ مَا حُذِّرْتُمْ، فَتَاةَ عَنْكُمْ رَأْيَكُمْ، وَتَشَتَّتَ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ، وَلَوَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ فَرَّقَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، وَأَلْحَقَنِي بِمَنْ هُوَ أَحَقُّ بِي مِنْكُمْ: قَوْمٌ، وَاللَّهِ، مَيِّمِينَ الرَّأْيِ، مَرَاجِيحُ الْحِلْمِ مَقَاوِيلُ بِالْحَقِّ، مَتَارِيكُ اللَّبْغِيِّ، مَضُوءَا قُدْمًا عَلَى الطَّرِيقَةِ، وَأَوْجَفُوا عَلَى الْمَحَجَّةِ، فَظَفَرُوا بِالْعُقْبَى الدَّائِمَةِ، وَالْكَرَامَةِ الْبَارِدَةِ، أَمَا وَاللَّهِ لَيُسَلِّطَنَّ عَلَيْكُمْ غُلَامٌ ثَقِيفٌ الذِّيَالُ الْمِيَالُ: يَأْكُلُ خَضِرَتَكُمْ، وَيُذِيبُ

١ - في م: وجاهد في سبيل الله.

٢ - في ض وح وف: بصر من اهتدى.

شَحَمَتَكُمْ إِلَيْهِ أَبَّ وَذَحَّةَ !

قال الشريف : أقول : الودحة : الخنفساء ، وهذا القول يومىء به إلى الحجاج ، وله مع الودحة حديث ليس هذا موضوع ذكره .

الشرح

قوله عليه السلام : ارسله داعيا إلى الحق إلى آخره .

ع — الصعدات : جمع صعد ، وصعد جمع صعيد ، كطريق وطرق^(١) والصعيد : التراب وقال ثعلب : هو وجه الأرض .
والتدام النساء : أن يضربن أنفسهن وصدرهن في النياحة ، ومضى قدما : بضميتين أي تقدم ، ولم ينثن .

الوجيف : ضرب من سير الابل والخيول ، قال تعالى : فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب^(٢) .

غلام ثقيف : أراد به الحجاج وكان من بني ثقيف وقد استولى على الكوفة .

إيه : اسم الفعل ومعنا لأمر قال ابن السدي^(٣) : اذا قلت إيه يا رجل فانما تأمره بأن يزيدك من الحديث المعهود ، بينكما كأنك قلت هات الحديث ، وان قلت إيه بالتنوين كأنك قلت هات حديثا لأن التنوين تنكير وأما قول ذي الرمة :

١ — في ض : وطرق وطرقات .

٢ — الحشر : ٦ .

٣ — محمد بن مروان بن عبد الله بن اسماعيل بن عبد الرحمن الكوفي المعروف بالسدي الصغير وهو حفيد السدي المشهورين المحدثين والمفسرين ، ذكره الخطيب في تاريخ بغداد قال انه ضعيف مشكوك الحديث وفي ض : ابن السري .

وقفنا فعلنا إيه عن ام سالم * وما بالُ تكليم الديار البلاقع
فنه أراد التنوين فتركه للضرورة فاذا اسكنته وكففته قلت إيهنا وإذا
أردت البعيد قلت إيهنا بفتح الهمزة بمعنى هيهات .
قل ابن السكيت : اذا وصلت نونت ، وقلت أيه حديثا ولم ينون ذو الرمة
في الوصل لأنه نوى الوقف .

أبو وذحة (أي السفاك الذي يقطع الأوداج ، وقيل هو كنية الخنفساء ،
وروي وذحة^(١)) وهي ما يتعلق في أذنان الشاء وأرفاعها من أبعادها
وأبوالها ، فيجف عليها والجمع وذح .

ج — الواني : الضعيف التعذير : التقصير ، والذيال : المتبخر من ذالت
المرأة أي جرت ذيلها إيه أي زدنا وهات .

روي أن الحجاج كان يوما يصلي على سجادة فاقبلت خنفساء تدب
إليه ، فقال نحوها هذه فانها وذحة من وذج الشيطان ، وقيل : إن الحجاج كان محتثاً
ولعله كان يأخذ الخنفساء ويجعلها على مقعده لبعض ذلك الموضع فيسكن
بعض علته كما كان أبو جهل يفعل شيئاً قريباً منه .

ش — روي أن خنفساء مرت بالحجاج ، فقال قاتل الله قوما يزعمون أن
هذا من خلق الله ، فقليل مم هي فقال : من وذح إبليس يعني ما يتعلق بألية
الشاة من ثبطها هكذا ذكره الامام الزمخشري .

قال أبو علي بن مسكويه نظر الحجاج يوما الى خنفساء على مصلاه
فنهاها بقضيبه ، وقال : لعنك الله وذحة من وذح الشيطان ، وقال بعد حكاية
أمير المؤمنين عليه السلام إيه أبا وذحة كانه يلقيه .

* * *

١١٤- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَلَا أَمْوَالَ بَذَلْتُمُوهَا لِلَّذِي رَزَقَهَا، وَلَا أَنْفُسَ خَاطَرْتُمْ بِهَا
لِلَّذِي خَلَقَهَا، تُكْرِمُونَ بِاللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَا تُكْرِمُونَ اللَّهَ فِي
عِبَادِهِ، فَاعْتَبِرُوا بِنُزُولِكُمْ^(١) مَنَازِلَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ،
وَأَنْقِطَاعِكُمْ عَنْ أَوْصِلِ^(٢) إِخْوَانِكُمْ.

١١٥- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَنْتُمْ الْأَنْصَارُ عَلَى الْحَقِّ، وَالْإِخْوَانُ فِي الدِّينِ، وَالْجَنَنُ يَوْمَ
الْبَاسِ وَالْبِطَانَةُ دُونَ النَّاسِ، بِكُمْ أَضْرِبُ الْمُذْبِرَ، وَأَرْجُو طَاعَةَ
الْمُقْبِلِ، فَأَعِينُونِي بِمُنَاصَحَةٍ^(٣) خَلِيَّةٍ مِنَ الْغِيْثِ؛ سَلِيمَةٍ مِنَ
الرَّيْبِ؛ فَوَ اللَّهُ إِنِّي لَأَوْلَى النَّاسِ بِالنَّاسِ.

أقول : الجنن : جمع جنة وهي ما استترت به من سلاح . وبطانة الرجل
خاصته .

١- في م : بنزول منازل .

٢- في ش : عن اصل اخوانكم .

٣- في ك و ر و ل و ش : بمناصحة جلية .

١١٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد جمع الناس وحضهم على الجهاد فسكتوا مليا

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَمْخَرَسُونَ أَنْتُمْ؟ قَالَ قَوْمٌ مِنْهُمْ: يَا

أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنْ سَرَتْ سِرْنَا مَعَكَ؛ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

مَا بِأَلْكُمْ^(١) لَا سُدَّدْتُمْ لِرُشْدٍ، وَلَا هُدِيتُمْ لِقَصْدٍ؟ أَفِي
مِثْلِ هَذَا يَنْبَغِي لِي^(٢) أَنْ أَخْرُجَ؟! إِنَّهُمَا يَخْرُجُ فِي مِثْلِ هَذَا
رَجُلٌ مِمَّنْ أَرْضَاهُ مِنْ شُجْعَانِكُمْ^(٣) وَذَوِي بَأْسِكُمْ، وَلَا يَنْبَغِي
لِي أَنْ أَدَعَ الْمِصْرَ، وَالْجُنْدَ، وَبَيْتَ الْمَالِ، وَجِبَايَةَ الْأَرْضِ
وَالْقَضَاءَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وَالتَّنَظَرَ فِي حُقُوقِ الْمُظَالِمِينَ، ثُمَّ
أَخْرُجَ فِي كَتِيبَةٍ أَتَّبِعُ أُخْرَى أَتَقَلِّقُ تَقَلُّقَ الْقِدْحِ فِي
الْجَفِيرِ الْفَارِغِ. وَإِنَّمَا أَنَا قُطْبُ الرَّحَى: تَدُورُ عَلَيَّ وَأَنَا بِمَكَانِي،
فَإِذَا فَارَقْتُهَا اسْتَحَارَ مَدَارُهَا، وَأَضْطَرَبَ ثِفَالُهَا هَذَا- لَعَمْرُ اللَّهِ-
الرَّأْيُ السُّوءُ!! وَاللَّهِ لَوْ لَا رَجَائِي الشَّهَادَةَ^(٤) عِنْدَ لِقَائِي^(٥) الْعَدُوَّ لَوْ
قَدْ حُمَّ لِي لِقَاؤُهُ؛ لَقَرَّبْتُ رِكَابِي، ثُمَّ شَخَصْتُ عَنْكُمْ، فَلَا
أَطْلُبُكُمْ مَا اخْتَلَفَ جَنُوبٌ وَشَمَالٌ. (طعنين عيايين حيادين
رواغين إِنَّهُ لَا غَنَاءَ فِي كَثْرَةِ عَدَدِكُمْ، مَعَ قِلَّةِ اجْتِمَاعِ قُلُوبِكُمْ.
لَقَدْ حَمَنْتُكُمْ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الَّتِي لَا يَهْلِكُ عَلَيْهَا إِلَّا
هَالِكٌ مَنِ اسْتَقَامَ فَإِلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ زَلَّ فَإِلَى النَّارِ^(٦)).

٤- في م: رجائي للشهادة.

٥- في ش: عند لقاء العدو.

٦- ساقطة من ف وم ون ول وش.

١- في ش: مالكم.

٢- في ب: ينبغي ان اخرج.

٣- في ش: من شجعانكم.

الشرح

ج : الجنن جمع جنة ، وهي ما سترت به من سلاح .
وبطانة الرجل : وليجته وخواصه جلية ، أي واضحة وروي جلية أي خالية .

التقلقل : التحرك مع اضطراب والقدح : السهم .
والجفیر أوسع الكنائز واستحار : أي تردد والمستحير : سحاب ثقیل متردد ليس له ریح تسوقه ^(١) .

والثقال : جلد يبسط تحت الرحي الصغيرة التي تطحن باليد ليسقط عليه الدقيق ، فاذا كان هذا الجلد مضطربا يتبدد الدقيق الذي هو الغرض من اتخاذ الرحي .

وحم : أي قدر : شخصت : أي ذهبت .
(ع) — استحار مدارها : أي ثقلت ، ولم يكن لها مدير واستحار ، امتلاء ، والأول أليق .

قوله ثم شخصت عنكم ^(٢) إنما قال ذلك على تقدير أن لو لم يكن إماما وإلا فلا يجوز للإمام أن يخلع نفسه عن الإمامة والخلافة ، ومييه عليه السلام إلى الشهادة لتحرير ^(٣) نفسه عن علائق الدنيا والتفاتة الى رضوان الله ، وثقته بنيل الكرامة في الأخرى .

* * *

١ — في ض هنا زيادة وهي : وتحقيق قوله استحار مدارها أنها صارت في دورانها لفقد مديرها .

٢ — بين الهالين ساقط في ض .
٣ — في ض : لتجريد نفسه .

١١٧- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ تَبْلِيغَ الرِّسَالَاتِ، وَإِتْمَامَ الْعِدَاتِ، وَتَمَامَ الْكَلِمَاتِ، وَعِثْدَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ أَبْوَابُ الْحِكْمِ، وَضِيَاءُ الْأُمْرِ، أَلَا وَإِنَّ شَرَائِعَ الدِّينِ وَاحِدَةٌ، وَسُبُلُهُ قَاصِدَةٌ، مَنْ أَخَذَ بِهَا لَحِقَ وَغَنِمَ، وَمَنْ وَقَفَ عَنْهَا ضَلَّ وَنَدِمَ (اعْمَلُوا لِيَوْمٍ تَذْخَرُ لَهُ الدَّخَائِرُ، وَتُبْلَى فِيهِ السَّرَائِرُ، وَمَنْ لَا يَنْفَعُهُ حَاضِرُ لُبِّهِ فَعَازِبُهُ عَنْهُ أَغْبَرُ، وَغَائِبُهُ أَغْوَرُ، وَآتَقُوا نَاراً حَرُّهَا شَدِيدٌ، وَقَعْرُهَا بَعِيدٌ، وَحَلِيَّتُهَا حَدِيدٌ، وَشَرَائِبُهَا صَدِيدٌ^(١)).

أَلَا وَإِنَّ اللِّسَانَ الصَّالِحَ، يَجْعَلُهُ اللَّهُ لِمَرْءٍ فِي النَّاسِ، خَيْرٌ لَهُ مِنَ الْمَالِ يُورِثُهُ مَنْ لَا يَحْمَدُهُ.

١١٨- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد قام إليه رجل من أصحابه فقال : نهيتنا عن الحكومة ثم أمرتنا بها ، فلم ندر أي الأمرين أرشد ؟ فصفق عليه السلام إحدى يديه على الأخرى ثم قال :

هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْعُقْدَةَ ! أَمَا وَاللَّهِ لَوْ أَنِّي حِينَ أَمَرْتُكُمْ
بِمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الْمَكْرُوهِ الَّذِي يَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ
خَيْرًا : فَإِنْ اسْتَقَمْتُمْ هَدَيْتُكُمْ ، وَإِنْ أَعْوَجَجْتُمْ قَوَّمْتُكُمْ ، وَإِنْ
أَبَيْتُمْ تَدَارَكْتُكُمْ ؛ لَكَانَتِ الْوُثْقَى ، وَلَكِنْ بِمَنْ ؟ وَإِلَى مَنْ ؟
أُرِيدُ أَنْ أَدَاوِيَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ دَائِي ، كَنَاقِشِ الشُّوْكَةِ بِالشُّوْكَةِ ، وَهُوَ
يَعْلَمُ أَنَّ ضَلَعَهَا مَعَهَا .

اللَّهُمَّ قَدْ مَلَّتْ أَطِبَّاءُ هَذَا الدَّاءِ الدَّوِيِّ ، وَكَلَّتِ النَّزْعَةُ
بِأَشْطَانِ الرُّكِيِّ أَيْنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ دُعُوا إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَبِلُوهُ ؟
وَقَرَأُوا الْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ ، وَهَيَّجُوا إِلَى الْجِهَادِ ^(١) فَوَلَّيْهِمُ اللَّقَاحَ ^(٢)
إِلَى أَوْلَادِهَا ، وَسَلَبُوا السُّيُوفَ أَغْمَادَهَا وَأَخَذُوا بِأَطْرَافِ الْأَرْضِ
زَحْفًا وَصَفًا صَفًا ؟ بَعْضُ هَلَكَ وَبَعْضُ نَجَا ! لَا يُبَشِّرُونَ
بِالْأَحْيَاءِ ، وَلَا يُعَزَّوْنَ بِالْمَوْتِ ، مُرَّةَ الْعُيُونِ مِنَ الْبُكَاءِ ، خُمْصُ
الْبُطُونِ ، مِنَ الصَّيَامِ ، دُبْلُ الشَّفَاءِ مِنَ الدُّعَاءِ ، صُفْرُ الْأَلْوَانِ مِنَ
السَّهْرِ ، عَلَى وُجُوهِهِمْ غُبْرَةُ الْخَاشِعِينَ ، أُولِيكَ إِخْوَانِي
الذَّاهِبُونَ ، فَحَقَّ لَنَا أَنْ نَنْظِمًا إِلَيْهِمْ ، وَنَعَضَّ الْأَيْدِي عَلَى
فِرَاقِهِمْ . إِنَّ الشَّيْطَانَ يُسَنِّي لَكُمْ طُرُقَهُ ، وَيُرِيدُ أَنْ يَحُلَّ
دِينَكُمْ عُقْدَةً عُقْدَةً ، وَيُعْطِيَكُمْ بِالْجَمَاعَةِ الْفُرْقَةَ ، (وَبِالْفُرْقَةِ
الْفِتْنَةُ ^(٣)) فَاصْدِفُوا عَنْ نَزَغَاتِهِ وَنَفَثَاتِهِ ، وَأَقْبِلُوا النَّصِيحَةَ مِمَّنْ
أَهْدَاهَا إِلَيْكُمْ ، وَأَعْقِلُوهَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ .

الشرح

اللسان الصالح : الذكر الجميل الذي ^(١) يبقى في الناس .

قوله عليه السلام هذا جزاء من ترك العقدة :

ع — العقدة : بالضم موضع العقد ، وهو ما عقد عليه ، يقال : جبرت يده على عقده أي على عثم ^(٢) .

ناقش الشوكة بالشوكة وهو يعلم أن ضلعها معها :

من أمثال العرب لا تنقش الشوكة بالشوكة فان ضلعها معها يضرب للرجل يخاصم آخر ، فيقول اجعل بيني وبينك فلانا ، لرجل يهوى هواه ، التولية أن يفرق بين المرأة وولدها ، وفي الحديث لا توله والدته بولدها أي لا تجعل والهة وذلك في السباء ويروى على ولدها .

ومرثت العين مرها : اذا فسدت لترك الكحل وعين مرهاء وامرأة مرهاء ورجل امره .

لا يبشرون بالأحياء ولا يعزون عن الموتى :

ذلك لفرط انقطاع عملهم عن علائق الدنيا وقلة احتفالهم بالموت ، وشدة اشتياقهم الى ما أعد لهم بعده .

ج — روي أن معاوية لما أحس الظفر لأمير المؤمنين أمر برفع المصاحف خديعة وقال : نحن إخوانكم نستقبلكم ، ونريد الحكمين فقال أمير المؤمنين لأصحابه لا تخذعوا بذلك واصطبروا ساعة ينزل النصر فأبوا عليه ذلك وألحوا

١ — في ض : اللسان الصالح يعني الذكر الجميل . ٢ — عثمت يده فعثمت اذا جبرتها على غير استواء .

عليه في استرجاع الأشر عن المحاربة وقالوا قاتلناك إن لم تجب القوم الى ما اقترحوا عليك من التحكيم ، فترك عليه السلام ما عقد العزم عليه من محاربتهم اضطرارا ومداراة فالتبس الأمر على جماعة وقالوا نهيت عن شيء ثم أمرت به فصاروا خوارج .

فقال عليه السلام : كان رأيي ترك التحكيم ، وأبيتم إلا ذلك فرجعت الى رأيكم لئلا يختلف الكلمة ؛ ولقد الناصر عليكم .

ونقشت الشوكة من الرجل : استخرجتها بالمنقاش والضلوع : الميل والهوى ، وميل الشوكة يكون مع جنسها .

والداء الدوي : أي الشديد ، وصفه بما هو من لفظه تأكيداً كقولهم ليل أليل .

كلت : أعيت وتعبت ، والنزغة : جمع نازغ وهو من يأخذ الماء باليد من البئر القريبة .

والشطن : الحبل والركية : البئر وجمعه ركي .

وله اللقاح أولادها : أي إذا دعوا الى قتال العدو ركبوا اللقاح ؛ وفرقوا بينها وبين أولادها .

والزحف : الجيش يزحفون الى العدو بسكينة ، بكثرتهم كزحف الصبي قبل أن يمشي ، وزحفا نصب على الحال .

مره العيون : قرحها خمص البطون : ضمرها^(١) .

يسنى : أي يسهل اصدفوا : اي انصرفوا .

والنزغ : الافساد والاغراء كنى عن كيد الشيطان بالنفث ، اعقلوا اي احبسوا .

* * *

١١٩- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قاله للخوارج ، وقد خرج إلى معسكرهم وهم مقيمون على إنكار الحكومة فقال عليه السلام : أَكُلُّكُمْ شَهِدَ مَعَنَا صِفِّينَ ؟ فقالوا : منا من شهد ومنا من لم يشهد ، قَالَ : فَأَمْتَازُوا فِرْقَتَيْنِ ، فَلْيَكُنْ مَنْ شَهِدَ صِفِّينَ فِرْقَةً ، وَمَنْ لَمْ يَشْهَدْهَا فِرْقَةً ، حَتَّى أَكَلِّمَ كُلَّاهُ بِكَلَامِهِ ؛ وَنَادَى النَّاسَ فَقَالَ : أَمْسِكُوا عَنِ الْكَلَامِ ، وَأَنْصِتُوا لِقَوْلِي ، وَأَقْبِلُوا بِأَفْئِدَتِكُمْ إِلَيَّ ، فَمَنْ نَشَدْنَاهُ شَهَادَةً فَلْيَقُلْ بِعِلْمِهِ فِيهَا ثُمَّ كَلَّمَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكَلَامٍ طَوِيلٍ مِنْهُ :

أَلَمْ تَقُولُوا عِنْدَ رَفْعِهِمُ الْمَصَاحِفَ - حِيلَةً وَغِيلَةً ، وَمَكْرًا ، وَخَدِيعَةً - إِخْوَانُنَا ، وَأَهْلُ دَعْوَتِنَا : اسْتَقَالُونَا ، وَاسْتَرَاخُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، فَالرَّأْيُ الْقَبُولُ مِنْهُمْ ، وَالتَّنْفِيسُ عَنْهُمْ ؟ فَقُلْتُ لَكُمْ : هَذَا أَمْرٌ ظَاهِرُهُ إِيمَانٌ وَبَاطِنُهُ عُدْوَانٌ ، وَأَوَّلُهُ رَحْمَةٌ ، وَآخِرُهُ نَدَامَةٌ ، فَأَقِيمُوا عَلَى شَأْنِكُمْ ، وَالزَّمُوا طَرِيقَتَكُمْ ، وَعَظُّوا عَلَى الْجِهَادِ بِنَوَاجِدِكُمْ ، وَلَا تَلْتَفِتُوا إِلَى نَاعِقِ نَعَقٍ إِنَّ أُجِيبَ أَضَلَّ ، وَإِنْ تُرِكَ ذَلَّ . (وَقَدْ كَانَتْ هَذِهِ الْفَعْلَةُ ، وَقَدْ رَأَيْتُكُمْ أَغْظِيْتُمُوهَا وَاللَّهُ لَيَنْ أَبْيْتُهَا مَا وَجَبَتْ عَلَيَّ فَرِيضَتُهَا ، وَلَا حَمَلَنِي اللَّهُ ذَنْبَهَا ، وَوَاللَّهُ إِنْ جِسَّتْهَا إِنِّي

لَلْمُحِقِّ الَّذِي يُتَّبَعُ، وَإِنَّ الْكِتَابَ لِمَعِيَ : مَا فَارَقْتُهُ مُذْ
 صَحِبْتُهُ^(١) فَلَقَدْ^(٢) كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّم، وَإِنَّ الْقَتْلَ لَيَدُورُ بَيْنَ الْأَبَاءِ^(٣) وَالْأَبْنَاءِ وَالْأَخْوَانِ
 وَالْقَرَابَاتِ فَلَا نَزْدَادُ عَلَى كُلِّ مُصِيبَةٍ وَشِدَّةٍ إِلَّا إِيْمَانًا، وَمُضِيًّا
 عَلَى الْحَقِّ، وَتَسْلِيمًا لِلْأَمْرِ، وَصَبْرًا عَلَى مَضَضِ الْجِرَاحِ،
 وَلَكِنَّا إِنَّمَا أَصْبَحْنَا نُقَاتِرُ إِخْوَانَنَا فِي الْإِسْلَامِ عَلَى مَا دَخَلَ فِيهِ
 مِنَ الزَّيْغِ وَالْإِغْوَجَاجِ وَالشُّبْهَةِ وَالتَّأْوِيلِ، فَإِذَا طَمِعْنَا فِي خَصْلَةٍ
 يُمُّ اللَّهُ بِهَا شَعَثَنَا، وَنَتَدَانِي بِهَا إِلَى الْبَقِيَّةِ فِيمَا بَيْنَنَا، رَغِبْنَا
 فِيهَا، وَأَمْسَكْنَا عَمَّا سِوَاهَا.

١ — ساقطة من ف وم ون وح ول وش .

٢ — ني ش : ولقد كنا .

٣ — ني ض وح وب : على الآباء .

الشرح

قوله عليه السلام : فمن نشدناه شهادة : أي فمن طلبنا منه شهادة حيلة : مفعول له والعامل فيه رفعهم .

اخواننا : أي هم اخواننا ، والمبتدأ والخبر كلاهما منصوب المحل بتقولوا .

ع — فاذا طعمنا في خصلة : أي رجونا طاعة الانسان لنا في خصلة ، رجونا أيضا طاعة في سائر الخصال .

ونشدناه : أي ذكرناه من نشدت له نشدا إذا قلت له نشدتك الله أي سألتك بالله كأنك ذكرته إياه فنشد أي تذكر .

ج — التنفيس التضرع الناعق : الناعق في الفتنة المضض : شدة الألم .
ويلم شعنا أي يجمع التفرق بيننا ؛ نتداني : نتقرب ، والبقية الابقاء^(١) .

* * *

١ — في ض هنا سقط وحذف وزيادة وهي : اي اذا رأينا شيئا يكون سببا للالفة واجتماع الكلمة ويقرب به الى البقاء ورعاية الجوانب جرينا على مقتضاء وتمسكنا وامسكنا عن غيره .

١٢٠- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قاله لأصحابه في ساعة الحرب

وَأَيُّ أَمْرٍ مِثْكُمْ أَحَسَّ مِنْ نَفْسِهِ رَبَاطَةً جَاشٍ عِنْدَ
الَلِّقَاءِ، وَرَأَى مِنْ أَحَدٍ مِنْ إِخْوَانِهِ فَشَلًّا، فَلْيَذُبْ ^(١) عَنْ أَخِيهِ،
بِفَضْلِ نَجْدَتِهِ الَّتِي فَضَّلَ بِهَا عَلَيْهِ، كَمَا يَذُبُّ عَنْ نَفْسِهِ.
فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُ مِثْلَهُ. إِنَّ ^(٢) الْمَوْتَ طَالِبٌ حَثِيثٌ : لَا يَفُوتُهُ
الْمُقِيمُ وَلَا يُعْجِزُهُ الْهَارِبُ. إِنَّ أَكْرَمَ الْمَوْتِ الْقَتْلُ، وَالَّذِي
نَفْسُ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ بِيَدِهِ لَأَلْفُ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنُ مِنْ ^(٣)
مِيتَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ (في غير طاعة الله ^(٤)).

١٢١- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَكَاَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْكُمْ تَكِشُونَ كَشِيشَ الضَّبَابِ، لَا تَأْخُذُونَ
حَقًّا، وَلَا تَمْنَعُونَ ضَيْمًا! قَدْ خُلِيتُمْ وَالطَّرِيقَ. فَالْتَّجَاءُ
لِلْمُقْتَحِمِ، وَالْهَلَكَةُ لِلْمُتَنَوِّمِ.

١- في ر: فليذب بالبدال المهملة.

٣- في ض وح وب: اهون علي من ميته.

٢- في ش: فان الموت.

٤- ساقطة من م وف ون ول وش.

١٢٢- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في حث أصحابه على القتال

فَقَدَّمُوا الدِّرَاعَ، وَأَخْرَوْا الْحَاسِرَ، وَعَضُّوا عَلَى الْأَضْرَاسِ؛ فَإِنَّهُ
أَنْبَى لِلشُّيُوفِ عَنِ الْهَامِ. وَأَلْتَوُوا فِي أَطْرَافِ الرِّمَاحِ، فَإِنَّهُ أَمُورٌ
لِلْأَسِنَّةِ، وَعَضُّوا الْأَبْصَارَ فَإِنَّهُ أَرْبَطُ لِلْجَاشِ، وَأَسْكَنُ لِلْقُلُوبِ
وَأَمِيتُوا الْأَصْوَاتَ فَإِنَّهُ أَظَرُّ لِلْفَشْلِ، وَرَأَيْتَكُمْ فَلَا تُمِيلُوهَا، وَلَا
تُخَلُّوهَا وَلَا تَجْعَلُوهَا إِلَّا بِأَيْدِي شُجْعَانِكُمْ، وَالْمَانِعِينَ الدَّمَارَ
مِنْكُمْ، فَإِنَّ الصَّابِرِينَ عَلَى نُزُولِ الْحَقَائِقِ، هُمُ الَّذِينَ يَخْفَوْنَ
بِرَأْيَاتِهِمْ^(١)، وَيَكْتَنِفُونَهَا: حِفَافِيهَا، وَوَرَاءَهَا، وَأَمَامَهَا لَا
يَتَأَخَّرُونَ^(٢) عَنْهَا فَيُسْلِمُوهَا، وَلَا يَتَقَدَّمُونَ عَلَيْهَا فَيُفْرِدُوهَا.

أَجْزَأَ أَمْرُ قِرْنِهِ، وَأَسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ، وَلَمْ يَكِلْ^(٣) قِرْنَهُ إِلَى
أَخِيهِ فَيَجْتَمِعَ عَلَيْهِ قِرْنُهُ وَقِرْنُ أَخِيهِ. وَأَيْمُ اللَّهِ لَئِنْ قَرَرْتُمْ
مِنْ سَيْفِ الْعَاجِلَةِ لَا تَسْلَمُوا مِنْ سَيْفِ الْآخِرَةِ، أَنْتُمْ^(٤)
لَهَا مِيمُ الْعَرَبِ، وَالسَّنَامُ الْأَعْظَمُ. إِنَّ فِي الْفِرَارِ مَوْجِدَةَ اللَّهِ، وَالذَّلَّ
الْإِزْمَ^(٥)، وَالْعَارَ الْبَاقِيَّ، وَإِنَّ الْفَارَّ لَغَيْرُ مَزِيدٍ فِي عُمْرِهِ، وَلَا
مَحْجُوزٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ يَوْمِهِ. مِنْ رَائِحِ^(٦) إِلَى اللَّهِ، كَالظُّمْآنِ يَرِدُ
الْمَاءَ، الْجَنَّةُ تَحْتَ أَطْرَافِ الْعَوَالِي، الْيَوْمَ تُبْلَى الْأَخْيَارُ.
(وَاللَّهُ لَا نَا أَشَوْقُ إِلَى لِقَائِهِمْ مِنْهُمْ إِلَى دِيَارِهِمْ^(٧)). اللَّهُمَّ فَإِنْ

١- في ف ون : يخفون رأياتهم . ٤- في ض وح وب : وانتم .

٢- في ب وش : ولا يتأخرون . ٥- في ر : وروي الذل اللازم بالذال والراء .

٣- في ع : ولم يتكل . ٦- في ض وب : الرائح الى الله . ٧- سافطة من م ون وف ول وش .

رَدُّوا الْحَقَّ فَأَفْضَضَ جَمَاعَتَهُمْ، وَشَتَّتْ كَلِمَتَهُمْ وَأَبْسَلَهُمْ بِخَطَايَاهُمْ؛ إِنَّهُمْ لَن يَزُولُوا عَنْ مَوَاقِفِهِمْ دُونَ طَعْنِ دِرَاكٍ يَخْرُجُ مِنْهُ النَّسِيمُ، وَضَرْبٍ يَفْلِقُ الْهَامَ، وَيُطِيحُ الْعِظَامَ، وَيُثْدِرُ السَّوَاعِدَ، وَالْأَقْدَامَ، وَحَتَّى يُرْمَوْا بِالْمَنَاسِرِ تَتَّبِعُهَا الْمَنَاسِرُ، وَيُرْجَمُوا بِالْكَتَائِبِ تَقْفُوها الْحَلَائِبُ^(١)، وَحَتَّى يُجَرَّ بِبِلَادِهِمُ الْخَمِيسُ يَثْلُوهُ الْخَمِيسُ، وَحَتَّى تَدْعَقَ الْخُيُولُ فِي نَوَاحِرِ أَرْضِهِمْ، وَبِأَغْنَانِ مَسَارِبِهِمْ وَمَسَارِحِهِمْ.

قال الشريف: أقول: الدعق: الدق، أي: تدق الخيول بحوافرها أرضهم، ونواحر أرضهم: متقابلاتها، يقال: منازل بني فلان تتناحر، أي: تتقابل.

الشرح

قوله عليه السلام: وأي امرئ منكم أحسن من نفسه رباطة جأش إلى آخره.

ج— رباطة الجأش: ثبات القلب.

وليذب: أي ليدفع دفعا شديدا روي بالادغام وفكه.

وكشيش الضباب: صوتها وكشيش الأفعى صوتها من جلدها لا من فيها.

والطريق: أي مع الطريق؛ والمقتحم: الداخل، والمتلوم المنتظر والتلوم: التمكن.

ع: لألف ضربة بالسيف أهون من ميتة على الفراش: من قتل بالسيف سلم

من مرض الموت وسكراته والنزع والخوف وكان مجردا قليل الالتفات إلى الدنيا وعلائقها ومن مات على فراشه فجميع ذلك له بمرصد.

تكشون كشيش الضباب : يشير الى استقبال فتنة يضطرب بها الناس وتفترون عن الجهاد.

والعض على الأضراس ، كناية عن تسكين النفس والصبر.
ونبا السيف : لم يمض في الضريبة وأمور: أفعل من مار، أي جاء وذهب .

والذمار : ما وراء الرجل ؛ مما يحق عليه أن يحميه وسميت حقيقة لأنه يحق على أهلها الدفع عنها .

يحفون براياتهم : يكتنفونها ويحفظون بها -

وأجزأه : كفاه واللهموم : الجواد من الناس والخيل ولهاميم العرب سادتهم شبههم في علوهم على من عداهم بسنام البعير الذي هو أرفع شيء منه .

والموجدة : السخط والغضب ، والفض : التفريق .

والابسال : الاسلام إلى الهلكة ، دراك : متتابعة ، يطبح : يرمي ، يندر : أي يسقط .

تقفوها الحلائب : أي يتبعها الأنصار من بني العم خاصة .

والأعنان : الجوانب وأعنان السماء صفائحها وما اعترض من أقطارها كأنها جمع عنن .

والمسارب : المذاهب ، والمسارح : مواضع سرح المال السائم ، وسرح يتعدى ولا يتعدى .

عضوا على الأضراس : فانه أنبى للسيوف عن الهام : السكوت أقوى

للقلب ومن لوازم ضعف القلب ؛ الخوف والصياح والجلبة ، وروي يخرج منه

القشم اي الشحم واللحم ، وروي النسم جمع نسمة ، وهي النفس والربو .
 والحلبة : بالتسكين خيل يجمع للسباق من كل أوب لا يخرج من
 اصطبل واحد ويقال للقوم اذا جاءوا من كل أوب للنصرة قد أحبوا .
 ودعقت الخيول والابل : الحوض دعقا اذا حبطته حتى ثلمته من
 جوانبه ، وخيل مداعيق يدوس القوم في الغارات .
 النحيرة : آخر ليلة من لشهر مع يومها ، وكذا الناحر والجمع : النواحر
 وقيل آخر يوم من الشهر قال الكميت : يصف فعل الأمطار بالديار :
 والغيث بالمتألقا * ت من الأهلة في النواحر^(١) .

* * *

١٢٣ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في التحكيم

إِنَّا لَمْ نُحَكِّمِ الرِّجَالَ ، وَإِنَّمَا حَكَّمْنَا الْقُرْآنَ ، وَهَذَا الْقُرْآنُ
 إِنَّمَا هُوَ خَطٌّ مَسْتُورٌ بَيْنَ الدَّفْتَيْنِ ، لَا يَنْطِقُ بِلِسَانٍ ، وَلَا بُدَّ لَهُ
 مِنْ تَرْجُمَانٍ ، وَإِنَّمَا يَنْطِقُ عَنْهُ الرِّجَالُ ، (وَلَمَّا دَعَانَا الْقَوْمُ إِلَى أَنْ
 نُحَكِّمَ بَيْنَنَا الْقُرْآنَ لَمْ نَكُنِ الْفَرِيقَ الْمُتَوَلِّيَ عَنْ كِتَابِ اللَّهِ
 تَعَالَى ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُُبْحَانَهُ : (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى
 اللَّهِ وَالرَّسُولِ) فَرَدُّهُ إِلَى اللَّهِ : أَنْ نَحْكُمَ بِكِتَابِهِ ، وَرَدُّهُ إِلَى الرَّسُولِ أَنْ
 نَأْخُذَ بِسُنَّتِهِ ، فَإِذَا حُكِمَ بِالصِّدْقِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَنَحْنُ أَحَقُّ
 النَّاسِ بِهِ ، وَإِنْ حُكِمَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ،
 فَنَحْنُ أَوْلَاهُمْ بِهِ ^(١) .

وَأَمَّا قَوْلُكُمْ : لِمَ جَعَلْتُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ أَجَلًا فِي
 التَّحْكِيمِ ، فَإِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ لِيَتَبَيَّنَ الْجَاهِلُ ، وَيَتَشَبَّهَتْ
 الْعَالِمُ ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُضْلِحَ فِي هَذِهِ الْهُدْنَةِ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ ،
 وَلَا تُؤْخَذَ بِأَكْظَامِهَا ، فَتُعْجَلَ عَنْ تَبَيِّنِ الْحَقِّ ، وَتَتَّقَادَ لِأَوَّلِ

الْغَيِّ إِنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ عِنْدَ^(١) اللَّهِ مَنْ كَانَ الْعَمَلُ بِالْحَقِّ أَحَبَّ إِلَيْهِ وَإِنْ نَقَصَهُ وَكَرَّثَهُ مِنَ الْبَاطِلِ وَإِنْ جَرَّ إِلَيْهِ فَائِدَةٌ وَزَادَهُ، فَأَيْنَ يُتَاهُ^(٢) بِكُمْ؟ مِنْ أَيْنَ أُتَيْتُمْ؟ اسْتَعِيدُوا لِلْمَسِيرِ إِلَى قَوْمِ حَيَارَى^(٣) عَنِ الْحَقِّ لَا يُبْصِرُونَهُ، وَمُوزَعِينَ بِالْجَوْرِ لَا يَعْدِلُونَ بِهِ! جُفَاءً عَنِ الْكِتَابِ، نُكِبْتُ عَنِ الطَّرِيقِ، مَا أَنْتُمْ بِوَثِيقَةٍ يُعْلَقُ بِهَا، وَلَا زَوَافِرَ يُعْتَصَمُ^(٤) إِلَيْهَا، لَبِئْسَ خُشَّاشٌ^(٥) نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ أَفِي لَكُمْ، لَقَدْ لَقِيتُ مِنْكُمْ بَرْحاً^(٦)!! يَوْمًا أَنَادِيكُمْ؛ وَيَوْمًا أَنَا جِيكُمْ! فَلَا أُخْرَارُ صِدْقِي عِنْدَ التَّدَاءِ، وَلَا إِخْوَانُ ثِقَّةٍ عِنْدَ النَّجَاءِ.

الشرح

قوله عليه السلام: إنا لم نحكم الرجال، وإنما حكمنا القرآن.

ع— يعني إنا أخذنا على الحكمين أن يحكما بحكم القرآن، فمن يشهد له القرآن أنه يستحق الامامة شهادة مجملة غير مفصلة، فعليهما أن ينصباها إماما، فما لم يفعل ذلك لم يكن حكمهما نافذا جائزا.

والاكظام: جمع كظم مخرج النفس.

وكرثه الغم: اشتد عليه وبلغ منه المشقة، قال الأصمعي: لا يقال كرتة

١— في ش: أفضل الناس الى الله.

٢— في ب: اين يتاه بكم، من اين اتيتم وفي ر: فاني يتاه بكم.

٣— في ب: في قوم حيارى.

٤— في ض وح وب: ولا زوافر عزيزعتصم اليها.

٥— في ر: وروي خشاش نار الحرب.

٦— في ك: قرحا وفي ر: روي ترحا.

وإنما يقال أكرثه ، وقول أفصح العرب يكذب الاصمعي .

موزعين : أي مغرين .

وزافرة الرجل : انصاره وعشيرته .

وحشاش نار الحرب : الذين يحتشون ومعنى اف الاستقذار ، وقيل الاستقلال والاحتقار ، وفيه عشر لغات الحركات الثلاث في الفاء بلا تنوين وهي أيضا بالتنوين وافه واف بكسر الهمزة واف بضمها وتسكين الفاء وافي . والبرح : الشدة والأذى والبرحين من اسماء الداهية ، وأصله البارح الذي يتطير به العرب ، والبارح الريح الحارة والنجا : السرعة والسبق^(١) .

ج - كانت الصحابة والتابعون يأخذون خشبين عسى مقدار أجزاء القرآن ، ويجعلون عليهما الجلود بدل التجليد ، والخشبستان وهما الدفتان ، ودف البعير جنباه .

وترجمان : مثل زعفران وضم التاء والجيم أكثر .

ليتبين : أي ليعلم ويتثبت : أي يزداد يقينا ، والتثبيت التأنى .

ونكب : جمع نكوب أي عادل مائس .

حششت النار : أي أوقدتها اف لكم أي تبألكم ويروى قزحا : أي

حزنا . والنجاء : المناجاة والمسارة .

* * *

١٢٤- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما عوتب على التسوية في العطاء

أَتَأْمُرُونِي ^(١) أَنْ أَطْلُبَ النَّصْرَ بِالْجَوْرِ فِيمَنْ وُلِّيتُ عَلَيْهِ؟
وَاللَّهِ مَا أَطُورُ بِهِ مَا سَمَرَ سَمِيرٌ، وَمَا نَجْمٌ فِي السَّمَاءِ نَجْمًا، لَوْ
كَانَ الْمَالُ لِي لَسَوَّيْتُ بَيْنَهُمْ؛ فَكَيْفَ وَإِنَّمَا الْمَالُ مَالُ اللَّهِ!
أَلَا وَإِنَّ إِعْطَاءَ لِمَالٍ فِي غَيْرِ حَقِّهِ تَبْذِيرٌ وَإِسْرَافٌ، وَهُوَ يَرْفَعُ
صَاحِبَهُ فِي الدُّنْيَا، وَيَضَعُهُ فِي الْآخِرَةِ، وَيُكْرِمُهُ فِي النَّاسِ،
وَيُهِينُهُ عِنْدَ اللَّهِ، وَلَمْ يَضَعْ أَمْرُؤُ مَالَهُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ وَلَا عِنْدَ
غَيْرِ أَهْلِهِ ^(٢) إِلَّا حَرَمَهُ اللَّهُ شُكْرَهُمْ، وَكَانَ لِغَيْرِهِ وَدُّهُمْ، فَإِنْ
زَلَّتْ بِهِ التَّغْلُ يَوْمًا فَاحْتَاجَ إِلَى مَعُونَتِهِمْ فَشَرُّ خَدِينٍ ^(٣)، وَالْأُمُّ
خَلِيلٌ.

١- في حاشية م : أتأمروني .

٢- في ب : ولا عند غير أهلها .

٣- في ح ول وش : فشر خليل والام خدين .

الشرح

قوله عليه السلام : أتأمروني أن أطلب النصر بالجور.

ع— يعني النصر من عند الله ولا ينصر الله من يظلم عباده .
لا أطور به : أي لا اقربه .

ما سمر سمير : أي أبدا ، والسمير ، الدهر أم : أي قصد ويقال للسيارة
نجوم : وللشوايت كواكب أراد بذلك أصناف الاتصالات .

ج— أتأمروني : أصله تأمروني سكن النون الاولى وادغم في الثانية ،
وحسن إلتقاء الساكنين لما بينهما من المد نحو الضالين .

لا أطور به : أي لا أدور طواره وحوله ، وطوار الدار ، كان ممتدا معها من

الفناء .

* * *

١٢٥- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أيضاً للخوارج .

فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَزْعُمُوا أَنِّي أَخْطَأْتُ وَضَلَلْتُ فَلِمَ تَضَلُّونَ عَامَّةَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، بِضَلَالِي، وَتَأْخُذُونَهُمْ بِخَطِيئِي وَتَكْفُرُونَهُمْ بِذُنُوبِي؟! سُبُوفُكُمْ عَلَى عَوَاتِقِكُمْ تَضَعُونَهَا مَوَاضِعَ الْبُرِّ وَالسُّقْمِ وَتَخْلِطُونَ مَنْ أَذْنَبَ بِمَنْ لَمْ يُذْنِبْ، وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، رَجَمَ الزَّانِيَ (المُحْصَنَ) ^(١) ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ، ثُمَّ وَرَّثَهُ أَهْلَهُ، وَقَتَلَ الْقَاتِلَ وَوَرَّثَ مِيرَاثَهُ أَهْلَهُ، وَقَطَعَ السَّارِقَ ^(٢) وَجَلَدَ الزَّانِيَ غَيْرَ الْمُحْصَنِ ثُمَّ قَسَمَ عَلَيْهِمَا مِنَ الْفَيْءِ، وَنَكَحَا الْمُسْلِمَاتِ فَأَخَذَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، بِذُنُوبِهِمْ، وَأَقَامَ حَقَّ اللَّهِ فِيهِمْ، وَلَمْ يَمْنَعْهُمْ سَهْمَهُمْ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَلَمْ يُخْرِجْ أَسْمَاءَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَهْلِهِ. ثُمَّ أَنْتُمْ شِرَارُ النَّاسِ، وَمَنْ رَمَى بِهِ الشَّيْطَانُ مَرَامِيَهُ، وَضَرَبَ بِهِ تِيهَهُ.

وَسَيَهْلِكُ فِي صِنْفَانِ: مُحِبٌّ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْحُبُّ إِلَى

١- سافطة من م وف ون وع وش .

٢- في ح : قطع يد السارق .

غَيْرِ الْحَقِّ، وَمُبْغِضٌ مُفَرِّطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْبُغْضُ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ،
وَحَيْرُ النَّاسِ فِي حَالٍ النَّمَطِ الْأَوْسَطِ فَالزَّمُوهُ، وَالزَّمُوا السَّوَادَ
الْأَعْظَمَ، فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ. وَإِيَّاكُمْ وَالْفُرْقَةَ فَإِنَّ الشَّاذَّ
مِنَ النَّاسِ لِلشَّيْطَانِ، كَمَا أَنَّ الشَّاذَّ مِنَ الْغَنَمِ لِلذَّبِّ! أَلَا مَنْ دَعَا
إِلَى هَذَا الشَّعَارِ فَقَاتِلُوهُ، وَلَوْ كَانَ تَحْتَ عِمَامَتِي هَذِهِ.

وإِنَّمَا حُكِّمَ^(١) الْحَكَمَانِ لِيُحْيِيَا مَا أَحْيَا الْقُرْآنُ، وَيُمِيتَا مَا
أَمَاتَ الْقُرْآنُ، وَإِحْيَاؤُهُ الْإِجْتِمَاعُ عَلَيْهِ، وَإِمَاتَتُهُ الْإِفْتِرَاقُ عَنْهُ:
فَرِنْ جَرْنَا الْقُرْآنُ إِلَيْهِمْ اتَّبَعْنَاهُمْ وَإِنْ جَرَّهُمْ إِلَيْنَا اتَّبَعُونَا، فَلَمْ
تَلَا أَبَالَكُمْ - بُجْرًا، وَلَا خَتَلْتُكُمْ عَنْ أَمْرِكُمْ، وَلَا لَبَسْتُه
عَلَيْكُمْ، إِنَّمَا اجْتَمَعَ رَأْيُ مَلِكِكُمْ عَلَى اخْتِيَارِ رَجُلَيْنِ أَخَذْنَا
عَلَيْهِمَا أَنْ لَا يَتَعَدَّيَا الْقُرْآنَ فَتَاهَا عَنْهُ، وَتَرَكََا الْحَقَّ وَهُمَا
يُبْصِرَانِهِ، وَكَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا فَمَضَيَا عَلَيْهِ، وَقَدْ سَبَقَ
أَسْتِثْنَاؤُنَا عَلَيْهِمَا فِي الْحُكُومَةِ بِالْعَدْلِ، وَالصَّمْدِ لِلْحَقِّ؛ سُوءَ
رَأْيِهِمَا وَجَوْرَ حُكْمِهِمَا.

الشرح

قوله : النمط : الجماعة من الناس :
 بجرا أي شرا وأمرًا عظيمًا والملا : جماعة من أشراف الناس .
 تعديا القرآن : جاوزا أحكامه والصمد : القصد .
 شـ — محب مفرط : يعني من غلا في محبته حتى رفعه عن محل الامامة
 الى درجة النبوة أو الالهية ، نعوذ بالله من ذلك .
 ومبغض مفرط : يعني الخوارج والنصاب ، قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله لعلي يا علي مثلك مثل المسيح هلك فيه النصارى لغلوهم فيه ، واليهود
 لبغضهم إياه وقد أحسن الشاعر حيث قال .
 لا خير في الإفراط والتفريط * كلاهما عندي من التخليط
 والنمط : لجماعة من الناس أمرهم واحد .
 والسواد الأعظم : كل عدد كثير لأنه يرى أسود من بعيد أي ألزموا ما
 أجمع عليه الامة الذين فيهم الحجة ونحن نوافق مخالفينا في أن الاجماع
 حجة إلا أنا نخالفهم في علة ذلك ، ودليله فان عندنا حقيقته لاشتماله على
 قول معصوم مبرأ من الخطا والزلل قولاً وفعلاً ، وعندهم لما روه عن النبي
 صلى الله عليه وآله أنه قال لا تجتمع امتي على الضلالة وفي ذلك كلام
 يطول ذكره موضعه كتب أصول الفقه .
 ويد الله : ستره وحفظه ومعونته على الجماعة أي على الذين اجتمعوا

على الدين الحق والامام الحق .

والشاذ من الناس للشيطان : لأنه لا يكون له مانع من ظاهره يمنع باطنه
عن قبول الوسوسة بالمواعظ ، وذكر الله ، وقولهم .

لا اباك : ولا ام لك ، يقال ذلك في الذم والمدح أما الذم فالمعنى لا
أم لك تقرعينها بك ولا أم لك معروفة يعني أنت لقيط أو من سفاح وأما
المدح فلا ام لك أي أنت منفرد في هذا الأمر لا نظير لك كأنك لم يلدك
ام ، أو لا ام لك يشينك ولا أب لك يورثك خزيا وعارا أو لا أب لك
يكفلك ، بل لا كافي لك إلا أنت .

كأنني به اراد صاحب الزنج ؛ وهو علي بن محمد العلوي البرقي الذي
اجتمع عليه الزنج وخرَّب البصرة .

* * *

١٢٦- وَمَنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فيما يخبر به عن الملاحم بالبصرة

يَا أَخَنَفُ، كَأَنِّي ^(١) بِهِ وَقَدْ سَارَ بِالْجَيْشِ الَّذِي لَا يَكُونُ لَهُ
غَبَارٌ وَلَا لَجْفٌ، وَلَا قَعْقَعَةٌ لُجْمٍ، وَلَا حَمَحَمَةٌ خَيْلٍ يُثِيرُونَ
الْأَرْضَ بِأَقْدَامِهِمْ كَأَنَّهُمَا أَقْدَامُ النَّعَامِ.

يوميء بذلك إلى صاحب الرنج. ثم قال عليه السلام: وَيْلٌ
لِسَكِّكُمْ الْعَامِرَةَ، وَالذُّورِ الْمُزْخَرَفَةَ ^(٢) الَّتِي لَهَا أَجْنِحَةٌ
كَأَجْنِحَةِ النُّسُورِ وَخَرَاطِيمُ كَخَرَاطِيمِ الْفَيْلَةِ. مَنْ أُولَئِكَ الَّذِينَ
لَا يُنْدَبُ قَتِيلُهُمْ، وَلَا يُفْتَقَدُ غَائِبُهُمْ؟ أَنَا كَاتِبُ الدُّنْيَا
لِوَجْهِهَا، وَقَادِرُهَا بِقَدْرِهَا، وَنَازِرُهَا بِعَيْنِهَا.

كَأَنِّي أَرَاهُمْ قَوْمًا كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمِجَانُ الْمُطْرَقَةُ؛
يَلْبَسُونَ السَّرَقَ وَالذِّيَابَ، وَيَعْتَقِبُونَ الْخَيْلَ الْعِثَاقَ، وَيَكُونُ
هُنَاكَ اسْتِخْرَارٌ قَتْلٍ حَتَّى يَمْشِيَ الْمَجْرُوحُ عَلَى الْمَقْتُولِ،
وَيَكُونُ الْمُفْلِتُ أَقْلَ مِنَ الْمَأْسُورِ.

فقال له بعض أصحابه: لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب!

١- في م: كأني انظر به.

٢- في ش: ودوركم المزخرفة.

فضحك عليه السلام ، وقال لرجل وكان كلبياً :

يَا أَخَا كَلْبٍ ، لَيْسَ هُوَ بِعِلْمٍ غَيْبٍ وَإِنَّمَا هُوَ تَعَلُّمٌ مِنْ ذِي عِلْمٍ ! وَإِنَّمَا عِلْمُ الْغَيْبِ عِلْمُ السَّاعَةِ ، وَمَا عَدَدَ اللَّهُ بِقَوْلِهِ : (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) الْآيَةَ فَيَعْلَمُ سُبْحَانَهُ مَا فِي الْأَرْحَامِ : مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ، وَقَبِيحٍ أَوْ جَمِيلٍ ، وَسَخِيٍّ أَوْ بَخِيلٍ ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ ، وَمَنْ يَكُونُ فِي النَّارِ حَطْباً أَوْ فِي الْجَنَّةِ لِلنَّبِيِّينَ مَرِافِقاً ، فَهَذَا عِلْمُ الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَعِلْمٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ نَبِيَّهُ فَعَلَّمَنِيهِ ، وَدَعَا لِي بِأَنْ يَعْيَهُ صَدْرِي ، وَتَضَظَّمَ عَلَيْهِ جَوَانِحِي .

الشرح

اللقب : الصياح شبه الدور بجناح النسر لكثرة نقوشها وبخرطوم الفيل لطولها المهندم^(١) .

لا يندب أي لا يناع ، وكببته لوجهه فأكب أي صرعته فانصرع وهو على خلاف القياس .

قادرها أي مقتدرها المجان : جمع المجن وهو الترس .

واطرقت النعل ظاهرتها بأخرى وروي المطرقة وهي التي يطرق بعضها على بعض كالنعل ، وترس مطرق اذا كان بعضه فوق بعض .

السرق : شقق الحرير ، يعتقبون أي يحسبون والعناق ، العرب^(٢) وكرائم

١ — يقال : شيء مهندم أي مصلح على مقدار ، وله هندام بالكسر وهو معرب اصله بالفارسية اندام بالفتح مثل مهندس واصله اندازة .

٢ — في الحديث خيلا عربيا : أي عربية منسوبة الى العرب فرقوا بين الخيل والناس فقالوا : في الناس عرب

الخييل .

واستحر القتل وحر: أي اشتد، وأفلت: يتعدى ولا يتعدى أي خصص من الاسر أو خلص غيره .

علم الساعة: أي علم قيام الساعة وروي أن ابابكر بن عياش^(١) دخل على موسى بن جعفر عليه السلام وقال له رأيت البارحة كأنني قلت لك كم بقي من عمري فرفعت إليّ كفك اليمنى مفرجاً أصابعها الخمس مشيراً بها إليّ ولا أدري أردت بذلك خمس سنين أو خمسة أشهر أو خمسة أيام .

فقال: ذلك إشارة الى خمسة أشياء التي هي: قوله تعالى: إن الله عنده علم الساعة^(٢) الآية، فكأنني قلت لك: الذي سألت عنه علم غيب لا يعلمه إلا الله، ودعالي بأن يعيه صدري .

روى مكحول^(٣) أن النبي صلى الله عليه وآله لما أنزل قوله تعالى: وتعيها أذن واعية^(٤) قال: اللهم اجعلها اذن علي ثم قال عليه السلام فما سمعت شيئاً من رسول الله صلى الله عليه وآله فنسيته، ووعيت الشيء حفظته .

تضطم، يجتمع يفتعل من الضم جوانحي: أضلاعي .

واعراب وفي الخيل: اعراب .

١- ابوبكر بن عياش الاسدي الكوفي احد الراوين عن عاصم، قيل: اسمه شعبة وقيل سالم، كان من الزهاد الورعين والاخيار المتعبدين ومن ارباب الحديث والعلماء المشاهير، حكى انه ختم القرآن اثني عشر الف ختمة، وهو الذي رد على موسى بن موسى ما صدر من أمره بكرب قبر الحسين عليه السلام وزرعه فنهاه ابن عياش، فشتمه موسى وامر بضربه وجسه مات سنة ١٩٣ .

٢- الزخرف: ٨٥ .

٣- مكحول الشامي ابو عبد الله ويقال ابو ايوب وابو مسلم الفقيه الدمشقي روى عن النبي صلى الله عليه وآله مرسلًا وروى عن جماعة من الصحابة، قال عثمان بن عطاء: كان مكحول اعجمياً وكل ما قال بالشام قبل منه وقال ابن خراش شامي صدوق وكان يرى رأى القدرمات سن ١١٢ .

٤- الحاقة: ١٢ .

ش — شبه جدران القصور بنسور الأجنحة لبياضها ، والأبراج المدورة المبنية في السكك بخراطيم الفيلة .

لا يندب قتيلهم : وصف لهم بشدة البأس والحرص على الحرب والقتال فانهم لا يبالون بالميت والقتيل ، وهذا كما سبق من قوله لا يبشرون بالأحياء ولا يعززون عن الموتى .

وناظرها بعينها : أي بعين الحب أن ينظر إليها بها .
المطرقة التي يطرق بعضها على بعض كالنعل المطرقة المخصوصة يعني بذلك صلابة وجوههم وتشنجها^(١) .

والسرق : شقق الحرير قال أبو عبيد : إلا أنها البيض واحدتها سرقة ، قال : وأصلها بالفارسية سره أي جيد فعربوه كما قالوا برق^(٢) للحمل ويلمق^(٣) للقباء .

أخبر عليه السلام عما جرى بين العرب والترك من المحاربات أو لها يوم بيشنك^(٤) وهو منزل قريب الى نيسابور مصاف كان بين الترك والعرب في أيام عبد الله بن الزبير^(٥) ، ومصاف بين الترك والعرب في أيام قتيبة بن

١ — تشنجت الاصابع : انقبضت .

٢ — في ض : يرق للحمل .

٣ — اللمق : القباء المحشو .

٤ — كذا وبيشك قصبة كورة رخ من اعمال نيسابور .

٥ — عبد الله بن الزبير بن العوام امه اسماء ذات النطاقين بنت ابي بكر ، كان من المغضبين لامير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام ، وروي انه بقي اربعين يوما لا يصلي على النبي صلى الله عليه وآله في خطبته . فقال ان له اهل بيت سوء اذا ذكرت اشربت نفوسهم اليه وفرحوا بذلك فلا احب ان اقر أعينهم بذلك قتله الحجاج

مسلم^(١) وغير ذلك من الملاحم والمغازي .
يا أخا كلب : يقول العرب فلان أخو فلان أي صاحبه ، ويقال لمن يلزم
شيئا هو أخوه قال الاعشى :
اليس : أخو الموت مستوثقا .
أراد القدر وأخو القوم أحد أقربائهم في النسب ، قال تعالى : والى ثمود
أخاهم^(٢) صلحا .
وتضطم : أي يشتمل .

* * *

١ — قتيبة بن مسلم بن عمرو الباهلي أمير خراسان من جهة الحجاج بن يوسف زمن عبد الملك بن مروان وهو
الذي افتتح خوارزم وسمرقند وبخارى وتولى خراسان بعد أن عزل عنها يزيد بن المهلب بن أبي صفرة وبقي إلى
زمن سليمان وخرج عليه ، فقتله وكيع بن حسان الذي كان عزله قتيبة عن رئاسة بني تميم فقتل بفرغانة سنة
٩٦ .

٢ — هود : ٦١ .

١٢٧- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في ذكر المكائيل والموازن .

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّكُمْ وَمَا تَأْمُلُونَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا أَثَوِيَاءُ مُوَجَّلُونَ،
وَمَدِينُونَ مُقْتَضَوْنَ، أَجَلٌ مَنْقُوضٌ، وَعَمَلٌ مَحْفُوظٌ، قَرُبٌ ذَائِبٌ
مُضَيِّعٌ، وَرُبٌّ كَادِحٌ خَاسِرٌ^(١). وَقَدْ أَصْبَحْتُمْ فِي زَمَنٍ لَا يَزْدَادُ
الْخَيْرُ فِيهِ إِلَّا إِذْبَارًا، وَالشَّرُّ فِيهِ إِلَّا إِقْبَالًا، وَالشَّيْطَانُ فِي هَلَاكِ
النَّاسِ إِلَّا ظَمْعًا. فَهَذَا أَوَانٌ قَوِيَتْ عُدَّتُهُ وَعَمَّتْ مَكِيدَتُهُ،
وَأَمَكَنْتْ فَرِيسَتُهُ. إِضْرِبْ بِظَرْفِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ النَّاسِ: هَلْ
تُبْصِرُ^(٢) إِلَّا فَقِيرًا يُكَابِدُ فَقْرًا، أَوْ غَنِيًّا بَدَّلَ نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا، أَوْ
بَخِيلًا اتَّخَذَ الْبُخْلَ بِحَقِّ اللَّهِ، وَفَرًّا، أَوْ مُتَمَرِّدًا كَانَتْ بِأُذُنِهِ^(٣)
عَنْ سَمْعِ الْمَوَاعِظِ وَفَرًّا؟ أَيْنَ خِيَارُكُمْ وَصُلَحَاؤُكُمْ؟
وَأَحْرَارُكُمْ^(٤) وَسَمَحَاؤُكُمْ؟ وَأَيْنَ الْمُتَوَرَّعُونَ فِي مَكَاسِبِهِمْ؟
وَالْمُتَنَزِّهُونَ فِي مَذَاهِبِهِمْ؟ أَلَيْسَ قَدْ ظَعَنُوا جَمِيعًا عَنْ هَذِهِ
الدُّنْيَا الدَّنِيَّةِ وَالْعَاجِلَةِ الْمُتَنَغِّصَةِ؟ وَهَلْ خُلِقْتُمْ^(٥) إِلَّا فِي

١- في ش : خاسر قد اصبحتم .

٤- في ش : وابن احراركم .

٥- في ب : ولا خلقتكم .

٢- في ش : هل تنظر .

٣- في ش : كان باذنيه .

حُثَالَةٍ، لَا تَلْتَقِي بِذَمِّهِمُ الشَّفَتَانِ اسْتِصْغَارًا لِقَدْرِهِمْ، وَذَهَابًا
عَنْ ذِكْرِهِمْ، فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ: ظَهَرَ الْفَسَادُ فَلَا مُنْكَرَ
مُتَغَيِّرٍ، وَلَا زَاجِرَ مُزْدَجِرٍ! أَفَبِهَذَا تُرِيدُونَ أَنْ تُجَاوِرُوا اللَّهَ فِي دَارِ
قُدْسِهِ؟ وَتَكُونُوا أَعَزَّ أَوْلِيَاءِهِ عِنْدَهُ؟! هَيْهَاتَ! لَا يُخَدِّعُ اللَّهُ عَنْ
جَنَّتِهِ وَلَا تُنَالُ مَرْضَاتُهُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ. لَعَنَ اللَّهُ الْآمِرِينَ بِالْمَعْرُوفِ
النَّارِكِينَ لَهُ، وَالنَّاهِينَ عَنِ الْمُنْكَرِ الْعَامِلِينَ بِهِ.

الشرح

قوله عليه السلام: عباد الله إنكم وما تأملون من هذه الدنيا أثوياء إلى
آخره.

الاثوياء: جمع ثوي على فعيل وهو الضيف كقوي وأقوياء وفي حديث
أبي هريرة أن رجلاً قال: تثويته أي تضيفته.
ومدينون: من الدين الذي هو القرض.

فهل تبصر إلا فقيراً: إلى آخر الكلام، يعني لا ترى أحداً إلا مشغلاً
بشيء، فالفقير بسوء الحال، والغني بالجمع، والبخل بالمنع، والمتمرد
بالغرة والتمرد والاستنصار، وجميع ذلك حجب العباد عن تحصيل رضوان
الله.

المتورع في مكاسبه: لا يكسبه إلا ما يسد خلل جوعه فيتفرغ لتحصيل
مرضاة الله في سائر أوقاته.

الحثالة: ما يسقط من قشر الشعير والأرز والتمر فكأنه الردي من كل
شيء.

لا منكراً مغيراً: أي لا ينكره إلا ضعيف لا يقدر على التغيير.

ومجاورة الله : عبارة عن مقامات أولياء الله في دار الجزاء والدرجات العلى ، والمجاورة الجسمية على الباري تعالى مستحيلة .

الثوي الضيف الذي يقيم ليلة واحدة .

يكابد : يقاسي^(١) المتمرد : العاصي والقدس : الطهر اسم ومصدر .

لا يخدع الله : لأنه يعلم السروما أخفى .

* * *

١٢٨- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لأبي ذر رحمه الله لما أخرج إلى الربرة

يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنَّكَ غَضِبْتَ لِلَّهِ فَارْجُ مَنْ غَضِبْتَ لَهُ . إِنَّ الْقَوْمَ خَافُوكَ عَلَى دُنْيَاهُمْ، وَخِفْتَهُمْ عَلَى دِينِكَ، فَاتْرُكْ فِي أَيْدِيهِمْ مَا خَافُوكَ عَلَيْهِ، وَاهْرُبْ بِمَا خِفْتَهُمْ عَلَيْهِ، فَمَا أَحْوَجَهُمْ إِلَى مَا مَنَعْتَهُمْ، وَمَا أَغْنَاكَ عَمَّا مَنَعُوكَ ! وَسَتَعْلَمُ مِنَ الرَّابِحِ غَدَا، وَالْأَكْثَرُ حُسْداً؟؟! وَلَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ (١) وَالْأَرْضِينَ كَانَتَا عَلَى عَبْدٍ رَتَقًا ثُمَّ اتَّقَى اللَّهَ لَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْهُمَا مَخْرَجًا، لَا يُؤْنِسُكَ إِلَّا الْحَقُّ وَلَا يُوحِشُكَ إِلَّا الْبَاطِلُ، فَلَوْ قَبِلْتَ دُنْيَاهُمْ لِأَحْبُوكَ، وَلَوْ قَرَضْتَ (٢) مِنْهَا لَأَمِنُوكَ .

الشرح

قوله رتقا : في كتاب الغريبين كانتا رتقا أي منضمتين لا فرجة بينهما ففتقنا : بالمطر، بالنبات، وقال الأزهري : أراد كانت سماء مرتفعة وأرضا مرتفعة ، ففتق الله السماء فجعلها سبعا ومن الارض مثلهن (٣) .

* * *

٢- في ن : ولا قرضت وفي م : وان قرضت .

١- في ب : ان السماوات والارض .

٣- في ض : ولو ان السماوات والارض كانتا رتقا اي مضميتين مشدودتين بحيث لا منون له منهما ولا مخرج ،

١٢٩ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيَّتُهَا النُّفُوسُ الْمُخْتَلِفَةُ، وَالْقُلُوبُ الْمُتَشَتَّتَةُ، الشَّاهِدَةُ
أَبْدَانُهُمْ، وَالْغَائِبَةُ عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ! أَظَارَكُمْ عَلَى الْحَقِّ،
وَأَنْتُمْ تَتَفَرُّونَ عَنْهُ نُفُورَ الْمِعْزَى مِنْ وَغْوَةِ الْأَسَدِ! هَيْهَاتَ أَنْ
أُظْلَعَ بِكُمْ سَرَارَ الْعَدْلِ، أَوْ أُقِيمَ آغُوجَاجَ الْحَقِّ.

اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنِ الَّذِي كَانَ مِنَّا مُتَافِسَةً فِي
سُلْطَانٍ، وَلَا التَّمَّاسَ شَيْءٍ مِنْ قُضُولِ الْحُطَّامِ، وَلَكِنْ لِنَرِدَ
الْمَعَالِمَ مِنْ دِينِكَ، وَنُظْهِرَ الْإِضْلَاحَ فِي بِلَادِكَ، فَيَأْمَنَ
الْمَظْلُومُونَ مِنْ عِبَادِكَ، وَتُقَامَ الْمُعْظَلَةُ مِنْ حُدُودِكَ.

اللَّهُمَّ إِنِّي أَوَّلُ مَنْ أَنْابَ وَسَمِعَ وَأَجَابَ: لَمْ يَسْبِقْنِي إِلَّا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، بِالصَّلَاةِ.

وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ عَلَى الْفُرُوجِ^(١)،
وَالدَّمَاءِ، وَالْمَغَانِمِ وَالْأَحْكَامِ، وَإِمَامَةِ الْمُسْلِمِينَ الْبَخِيلُ؛
فَتَكُونَ فِي أَمْوَالِهِمْ نَهْمَتُهُ، وَلَا الْجَاهِلُ فَيُضِلَّهُمْ بِجَهْلِهِ،

→
والرتق نقيض الفتق ولو قرضت منها اي لو اكلت من دنياهم يقال : قرضت الفارة الثوب اذا اكلته وعبر عن
اخذ الدنيا بهذه العبارة تحقيراً للدنيا وحطاً بها .

١ - في ض وب : ان يكون الوالي على الفروج .

وَلَا الْجَافِي فَيَقْطَعُهُمْ بِحَفَائِهِ، وَلَا الْخَائِفُ ^(١) لِلدُّوَلِ، فَيَتَّخِذَ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ، وَلَا الْمُرْتَشِي فِي الْحُكْمِ فَيَذْهَبَ بِالْحُقُوقِ، وَيَقِفَ بِهَا دُونَ الْمَقَاطِعِ، وَلَا الْمُعْطَلُ لِلْسُّنَّةِ فَيُهْلِكَ الْأُمَّةَ.

الشرح

أظأركم على الحق: يقال ظأرت الناقة ظأراً أي عطفتها على ولد غيرها، وفي المثل الظعن ^(٢) يظأره أي يعطفه على الصلح، وقد يوصف بالظؤار الاثافي لتعطفها ^(٣) على الرماد.

سرار الشهر: آخر ليلة منه واستسر القمر أي خفي ليلة السرار والسرار المسارة من السر وسرار جمع سرر الكف وجهة.

فيقف بها دون المقاطع: مثاله أن يسمع شهادة أحد الشاهدين بتحكم قبل شهادة ^(٤) الثاني أو يحكم بشهادة الاثنين قبل التزكية.

سرار العدل: أي في سرار فحذف حرف الجر ووصل الفعل، وقيل معناه هيهات أن أطلعكم مستضيئين ليستنير بكم العدل، أي أضيء بطلوعكم سرار العدل أي ظلمة ليلة.

والمنافسة: الرغبة والحطام: مال الدنيا وفلان منهوم: بكذا أي مولع

به.

دولة بينهم: أي يتداولونه يكون مرة لهذا ومرة لهذا.

١- في ح وب: ولا الحائف.

٢- الظعن: النساء واحدتها ظعينة، وهي في الاصل الراحلة التي يرحل ويقطن عليها اي يسار وقيل: للمرأة ظعينة لانها تقطن مع الزوج حيثما ظعن، اولانها تحمل على الراحلة اذا ظلعت.

٣- الاثافي جمع أثفية وقد تخفف الياء في الجمع وهي الحجارة التي تنصب وتجمع القدر عليها.

٤- في ض: فيحكم قبل شهادة الثاني.

الحائف : وروي بالخاء المعجمه وهو الصحيح .

ش- إطلع بكم سرار العدل^(١) : أي هيات أن ظهر بمعونتكم ما خفي .

واستسر من أقمار العدل وأنواره ثم عدد عليه الصفات التي ينبغي أن يكون الامام مبرأ منها ومتصفا بأضدادها تنبيها على أنه هو الامام الذي يطلق عليه هذا الاسم حقيقة وأضداد تلك الصفات هي السخاء .

كان أمير المؤمنين في هذه المنزلة بحيث نزل فيه وفي ذويه على أصح الروايتين ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة^(٢) ويطعمون الطعام على حبه^(٣) .

الثاني العلم ، وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وآله : أنا مدينة العلم وعلي بابها ، وقال علي أقضاكم وقال علي عليه السلام : سلوني عما دون العرش ، وقال علمني رسول الله صلى الله عليه وآله ألف باب من العلم فتح في كل باب ألف باب .

الثالث : اللين والرفق بالمؤمنين وقال تعالى في حقه : أذلة على المؤمنين .

الرابع : العدل ، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : كفي وكف علي في العدل سواء .

الخامس : الشجاعة ، وكفى برغائها^(٤) مناديا .

ومن رام حصر معالي علي * كمن صب بالكف ماء البحار

١- في ض : سرار الحق معناه اي هيات .

٢- الانسان : ٨ .

٣- الرغاء : صوت الابل .

٤- الحشر : ٩ .

١٣٠- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا أَخَذَ وَأَعْطَى، وَعَلَى مَا أَبْلَى وَأَبْتَلَى،
الْبَاطِنُ لِكُلِّ خَفِيَّةٍ، وَالْحَاضِرُ^(١) لِكُلِّ سَرِيرَةٍ، الْعَالِمُ بِمَا تُكِنُّ
الصُّدُورُ، وَمَا تَخُونُ الْعُيُونُ، وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا
نَجِيُّهُ وَبَعِيْثُهُ، شَهَادَةٌ يُوَافِقُ فِيهَا السِّرُّ الْإِغْلَانُ وَالْقَلْبُ
اللِّسَانُ.

منه : فَإِنَّهُ وَاللَّهِ الْجِدُّ لَا اللَّعِبُ، وَالْحَقُّ لَا الْكَذِبُ، وَمَا هُوَ
إِلَّا الْمَوْتُ قَدْ أَسْمَعَ دَاعِيَهُ، وَأَعْجَلَ حَادِيَهُ، فَلَا يَغُرَّنَّكَ سَوَادُ
النَّاسِ مِنْ نَفْسِكَ فَقَدْ رَأَيْتَ^(٢) مَنْ كَانَ قَبْلَكَ مِمَّنْ جَمَعَ
الْمَالَ، وَحَذِرَ الْإِقْلَالَ، وَأَمِنَ الْعَوَاقِبَ؛ طُولَ أَمَلٍ، وَأَسْتَبْعَادَ
أَجَلٍ، كَيْفَ نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ فَأَزْعَجَهُ عَنْ وَطْنِهِ، وَأَخَذَهُ مِنْ
مَأْمَنِهِ وَمَحْمُولًا عَلَى أَغْوَادِ الْمَنَائِبِ، يَتَعَاطَى بِهِ الرَّجَالُ الرَّجَالَ
حَمْلًا عَلَى الْمَنَاكِبِ، وَإِمْسَاكَ بِالْأَنَامِلِ، أَمَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ
يُومَلُونَ بِعِيدٍ، وَيَبْنُونَ مَشِيدًا، وَيَجْمَعُونَ (كَثِيرًا)^(٣)، كَيْفَ
أُضْبَحَتْ بُيُوتُهُمْ قُبُورًا، وَمَا جَمَعُوا بُورًا، وَصَارَتْ^(٤) أَمْوَالُهُمْ

١- في ش : خفية ، الحاضر .

٣- ساقطة من ن وفي ش كثيرا اصبحت .

٢- في م ون وح : وقد رأيت .

٤- في ش : فصارت .

لِلْوَارِثِينَ ، وَأَزْوَاجُهُمْ لِقَوْمٍ آخِرِينَ ، لَا فِي حَسَنَةٍ يَزِيدُونَ ، وَلَا مِنْ سَيِّئَةٍ يَسْتَعْتِبُونَ ؟ ! فَمَنْ أَشْعَرَ التَّقْوَى قَلْبَهُ بَرَزَ مَهْلُهُ ، وَفَازَ عَمَلُهُ ، فَاهْتَبَلُوا هَبْلَهَا ، وَأَعْمَلُوا لِلْجَنَّةِ عَمَلَهَا ، فَإِنَّ الدُّنْيَا لَمْ تُخْلَقْ لَكُمْ دَارَ مُقَامٍ ، بَلْ خُلِقَتْ لَكُمْ مَجَازاً لِتَرْوُدُوا مِنْهَا إِلَى دَارِ الْقَرَارِ ، فَكُونُوا مِنْهَا عَلَى أَوْفَازٍ ، وَقَرَّبُوا الظُّهُورَ لِلزِّيَالِ .

الشرح

قوله عليه السلام : نحمده على ما أخذ وأعطي فلا يغرنك سواد الناس من نفسك .

أي كثرتهم يعني لا يقولون في الناس كثرة^(١) فلعله أعفى عن الموت فلا يصل إلى نوبته فان هذا اغترار .

برز مهله : أي ظهر توديه^(٢) ، من قوله : وبرزت^(٣) الجحيم أي ظهرت ، وقيل : معناه إن عمره كان سابقا غيره من الأعمار ، كالشجاع ، والمبرز أسبق قرانه وفاق أهل زمانه .

اهتبلوا : اغتتموا على أوفاز : أي على عجلة جمع وفز ، وقيل : على سفر قال الراجز :

أسوق غيرا مائل الجهاز * صعبا ينزيني على أوفاز^(٤)
ولا يقل على وفاز والزيال : المفارقة .

والظهر : الركاب على ما أبلى : يعني كالمال^(٥) والصحة والشباب .

٣ - الشعراء : ٩١ .

٢ - كذا .

١ - في ض : فلملي اعفي .

٥ - في ض : يعني النعم كالمال والصحة .

٤ - البيت في تاج العروس ذكره في وفز .

وما ابتلى به : كالمرض والفقر والمشيب وكل ذلك يفعله تعالى بحسب المصلحة ، فكذلك يستحق الشكر على الجميع .

من نفسك : من يتعلق بمضمر أي غادرا من نفسك ش : ويجوز أن يكون ضمن يغرنك : معنى يذهلنك ، فلذلك عداه الى المفعول الثاني بمن كما ضمن الشاعر هيجني معنى ذكرني حيث قال :

إذا تغنى الحمم الورق هيجني * ولو تعزيت عنها ام عمار
طول أمل : قال هو يدل على قوله : من كان قبك وهذا بعيد جدا لأنه لا يجوز أن يكون بدل الكل من الكل ، ولا بدل الجزء من الكل لأن طول الامل ليس من كان^(١) ولا بعضه ، ولو جعل في حكم بعضه مجازاً للزم أن يكون في الثاني ضمير الأول كما تقول ضربت زيدا رأسه وكذلك لو جعل بدل الاشتمال لوجب أن يكون فيه ضميرا وما سد مسده وليس كذلك .

ثم من حكم البديل عند الأكثرين أن يجعل المبدل منه في حكم الساقط ، وتقدير سقوطه هنا يفسد الكلام في البديل الغلط^(٢) يكون المبدل منه أولى بالسقوط اذا^(٣) لا يسد معنى الكلام والذي يقتضيه سياقة الكلام أن يكون التقدير لطول أمل فلما نزع الخافض وصل الفعل الذي هو جمع ، وما بعده اليه فنصبه .

لولا ما ذكرته في كتاب الدرر في دقائق النحو أن من شرائط المفعول له أن يكون فعلا لفاعل الفعل المعلل لقلت : أن قوله : طول أمل : مفعول له ولو قال مقام طول إطالة لكان كذلك لا محالة وشرائط المفعول^(٤) كما ذكرت في كتابي المقدم ، ذكره قلت : أن يكون مصدرا أو فعلا لفاعل الفعل المعلل ومقارنا له في الوجود فان فقد شيء من ذلك يدخل اللام ، وكل

١- في ض : ليس نفس من كان .

٢- في ض : واذا سقط لا يسد .

٣- في ض : في بدل الغلط .

٤- في ض : وشرائط المفعول له كما ذكرت .

الشروط حاصلة في قوله :

واستبعاد اجل : إلا أنه لما عطف على طول : كانا مقرونين في قرن .
وما جمعوا بورا : أي هالكا يقال : رجل بور ، وامرأة بور ، قال أبو
عبدة : قوم بور أي هلكى جمع باثر كجائل ، وجول .
يستعتبون روي على لفظ المجهول ، والمعلوم واستعتب جاء بمعنى
أرضى واسترضى .

أشعر التقوى قلبه : أي جعل خوف الله شعار قلبه .

برز مهله : روي بنصب اللام ورفعته فن نصب يكون برز من قولهم برزت
الشيء أي أظهرته^(١) ، ومن رفع يكون من قولهم : برز الرجل أو الفرس اذا
فاق وسبق أقرانه وانقادت له : أي الله تعالى وإنما ذلك بمنزلة الحكمة اشارة
الى كتاب الله كما فسرهما فيما بعد .

* * *

١٣١- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَأَنْقَادَتْ لَهُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ بِأَرْزَمَتِيهَا ، وَقَذَفَتْ إِلَيْهِ السَّمَوَاتُ
وَالْأَرْضُونَ مَقَالِيدَهَا ، وَسَجَدَتْ لَهُ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ الْأَشْجَارُ
النَّاضِرَةُ ، وَقَدَحَتْ لَهُ مِنْ قُضْبَانِهَا لَتِيرَانَ الْمُضِيئَةِ ، وَآتَتْ (١)
أَكْلَهَا بِكَلِمَاتِهِ الثَّمَارُ الْيَانِعَةُ .

منها : وَكِتَابُ اللَّهِ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ نَاطِقٌ لَا يَغِيى لِسَانُهُ ،
وَبَيْتٌ لَا تُهْدَمُ أَرْكَانُهُ ، وَعِزٌّ لَا يُهْزَمُ أَعْوَانُهُ (٢) .

منها : أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ، وَتَنَازَعٍ مِنَ
الْأَلْسُنِ ، فَقَقَى بِهِ الرُّسُلَ ، وَخَتَمَ بِهِ الْوَحْيَ ، فَجَاهَدَ فِي اللَّهِ
الْمُذْبِرِينَ عَنْهُ ، وَالْعَادِلِينَ بِهِ .

منها : وَإِنَّمَا الدُّنْيَا مُنْتَهَى بَصَرِ الْأَعْمَى ، لَا يُبْصِرُ مِمَّا
وَرَاءَهَا شَيْئاً ، وَالْبَصِيرُ يُنْفِذُهَا بَصَرُهُ وَيَعْلَمُ أَنَّ الدَّارَ وَرَاءَهَا ،
فَالْبَصِيرُ مِنْهَا شَاخِصٌ ، وَالْأَعْمَى إِلَيْهَا شَاخِصٌ ، وَالْبَصِيرُ مِنْهَا
مُتَزَوِّدٌ ، وَالْأَعْمَى لَهَا مُتَزَوِّدٌ .

منها : وَأَعْلَمُوا أَنَّ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَيَكَادُ صَاحِبُهُ

١- في ف : وابت بكلماته .

٢- في ب : لا تهدم اعوانه .

يَشْبَعُ^(١) مِنْهُ وَيَمَلَّهُ، إِلَّا الْحَيَاةَ فَإِنَّهُ لَا يَجِدُ لَهُ فِي الْمَوْتِ رَاحَةً، وَإِنَّمَا ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الْحِكْمَةِ الَّتِي هِيَ حَيَاةٌ لِلْقَلْبِ الْمَيِّتِ، وَبَصَرٌ لِلْعَيْنِ الْعَمْيَاءِ، وَسَمْعٌ لِلْأُذُنِ الصَّمَاءِ، وَرِيٌّ لِلظَّمْآنِ، وَفِيهَا الْغِنَى كُلُّهُ وَالسَّلَامَةُ: كِتَابُ اللَّهِ تُبْصِرُونَ بِهِ، وَتَنْطِقُونَ بِهِ، وَتَسْمَعُونَ بِهِ، وَيُنْطِقُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ، وَيَشْهَدُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ، وَلَا يَخْتَلِفُ فِي اللَّهِ، وَلَا يُخَالِفُ بِصَاحِبِهِ عَنِ اللَّهِ.

قَدْ أَضْطَنَحْتُمْ عَلَى الْغِلِّ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَنَبَتْ الْمَرْعَى عَلَى دِمْنِكُمْ، وَتَصَافَيْتُمْ عَلَى حُبِّ الْأَمْالِ، وَتَعَادَيْتُمْ فِي كَسْبِ الْأَمْوَالِ، لَقَدْ آسَتْهَامَ بِكُمْ الْخَبِيثُ وَقَاهَ بِكُمْ الْغُرُورُ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى نَفْسِي وَأَنْفُسِكُمْ.

الشرح

ع — البصير منها شاخص، شاخص بالفتح شخوصا: ارتفع وشخص بصره فهو شاخص إذا فتح عينيه وجعل لا يطرف وسهم شاخص إذا جاوز الغرض فقلوه: منها شاخص أى مرتفع ومجاوز إليها شاخص أى ناظر وأراد بالأعمى: أعمى القلب كما قال تعالى: فانها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور^(٢)، لأن أعمى العين لا يكون ناظرا يعني من علم أن الدنيا دار فناء علق قلبه بدار البقاء، وتحصيل رضوان الله.

وينفذها بصره: أي مجاوز الدنيا كما جاوز السهم الهدف، ومن خدعته

١ — في ب: صاحبه ان يشبع منه.

٢ — احج: ٤٦.

زخارف الدنيا ركن إليها وأعرض عن الآخرة لجهله بها ، فكنى بالبصير عن العالم ، وبالأعمى عن الجاهل .

والبصير منها متزود : لأنها مزرعة الآخرة ، ومنزل التكليف ، قال تعالى : وتزودوا فان خير الزاد التقوى^(١) .

والأعمى لها متزود أي جعل جميع سعيه لمنافع الدنيا ولذاتها لأنها مطلبة .

قوله ليس من شيء إلا ويكاد صاحبه يشبع منه ويمله الا الحياة لا تجد أحدا يمل الحياة ، هو كما قال عليه السلام : ومن يتبرم^(٢) منها إنما يتبرم مما يعتريه فيها ، من المرض والهمل والهزم والنكبة . ألا ترى الشاعر قال : سَمُمْتُ تكاليف الحياة ومن^(٣) يعيش .

قوله : فانه لا يجد له في الموت راحة : أراد به الهالك في الآخرة لا المؤمن ، فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال : ليس للمؤمن راحة دون لقاء الله قلت : وظاهر كلامه أنه أراد للعموم فان بالموت يفوت متجر الآخرة ومربحها ، ثم إن المعارف لما لم تكن ضرورية : فالمرجع والمآب لم يعثر على كيفية بالتفصيل وباب الخوف بعد لم ينسد والشقة بعيدة سخيصة وبحار الخطرات عريضة عميقة (فبالحري أن يخاف العقل الموت ويعاف مشرعه إلا من ، بلغ بصيرته بحيث قال : لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا^(٤)) .

لأمر ما بكى السبط الأكبر الحسن بن علي عيهما السلام في أوان سفره ، لى الآخرة على ما روى حتى قال أخوه الحسين عليه السلام (ما لي أراك

١ - البقرة : ١٩٧ .

٢ - تبرم : تضجر .

٣ - في ض : سمت تكاليف الحياة ولم يقل سمت الحياة .

٤ - ساقط في ض .

تكاد تجزع مع تيقنك بأنك تقدم حيث تقدم على جدك وأبيك وأمك ، فقال^(١) : نعم يا أخي لا أشك في ذلك إلا أنني سالك مسلكا لم أسلكه من قبل^(٢) .

قال في القرآن : إنه بمنزلة الحكمة التي هي حياة للقلب الميت^(٣) .
أصل الحكمة : المنع ومنه حكمت اللجام لأنها تمنع الدابة من الاعوجاج ، ومنه احكموا سفهاءكم أي أمنعوهم من التعرض لي ، والحكمة^(٤) : عند العرب ما منع به من الجهل وسمي الحاكم حاكما لأنه يمنع الظالم والحكمة إصابة الحق ، ووضع الشيء في موضعه ، حتى لا يشوبه زلل ولا خلل ، وهي ما تمنع من الباطل ويقوم الانسان ، وهي معشوقة للحقيقة الانسانية .

قيل : سميت بذلك لأنها ممنوعة إلا عمن يستحقها ويعرف قدرها لا يختلف في الله ، يعني أنه يتفق فلا تناقض فيه .

ولا يخالف بصاحبه من الله : أي ليس فيه تلبيس ولا تعمية ولا اشتباه يتعذر حله حتى يضل عند صاحبه عن الحق بل يؤدي بالمؤمن إلى درك الحق وصميم الهدى ، فمن يضل عن الحق فانما يضل عن القرآن لا بالقرآن .

والدمنة آثار الدار وما سورا والجمع الدمن وما نبت على الدمن لا اصل له ولا يبقى إلا اياما قلائل والدمنة : الحقد والجمع الدمن أيضا قيل هذه إشارة إلى الاستمرار على الأحقاد ، والغل والحسد وبناء المعاشرة بينهم على هذه الجملة ، وإنما ينبت المرعى على بقعة اذا استمرت على حالة واحدة برهة من الزمان .

* * *

١ - بين الهالين ساقط في ض . ٢ - في ج وم : من قبل قال في القرآن .

٣ - في ض : انما ذلك بمنزلة الحكمة اشارة الى كتاب الله كما فسر فيما بعد وأصل الحكمة .

١٣٢- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وقد شاوره عمر بن الخطاب

في الخروج إلى غزو الروم بنفسه

وَقَدْ تَوَكَّلَ اللَّهُ لِأَهْلِ هَذَا الدِّينِ بِإِعْزَازِ الْحَوْزَةِ، وَسَثْرِ
الْعَوَزَةِ، وَالَّذِي نَصَرَهُمْ وَهُمْ قَلِيلٌ لَا يَنْتَصِرُونَ، وَمَنْعَهُمْ وَهُمْ
قَلِيلٌ لَا يَمْتَنِعُونَ؛ حَيٌّ لَا يَمُوتُ إِنَّكَ مَتَى تَسِرْ إِلَى هَذَا الْعَدُوِّ
بِنَفْسِكَ ^(١) فَتُلْقَهُمْ فَتُنْكَبَ لَا تَكُنْ لِلْمُسْلِمِينَ كَانِفَةً ^(٢)
دُونَ أَقْصَى بِلَادِهِمْ، لَيْسَ بَعْدَكَ مَرْجِعٌ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ، فَاْبَعَثْ
إِلَيْهِمْ ^(٣) رَجُلًا مِخْرَبًا، وَأَخْفِزْ مَعَهُ أَهْلَ الْبَلَاءِ وَالنَّصِيحَةِ،
فَإِنْ أَظْهَرَ ^(٤) اللَّهُ فَذَلِكَ مَا تُحِبُّ، وَإِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى كُنْتَ رِذَاءً
لِلنَّاسِ، وَمَثَابَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ.

١- في حاشية م: بشخصك.

٢- في ح وف: للمسلمين كهف.

٣- في ش: فابعث عليهم.

٤- في م: فان اظفر الله.

الشرح

شاورة عمر في الخروج إلى الروم .

ع — وذلك حين خرج قيصر الروم مع جماهير الروم ، وانزوى خالد بن الوليد ^(١) ولازم بيته وصعب الأمر على أبي عبيدة بن الجراح ^(٢) وشرحبيل بن حسنة ^(٣) وغيرهما من أمراء السرايا .

توكل : أي ضمن الحوزة : الناحية ، وحوزة الملك بيضته ^(٤) .

المحرب : الذي يشتاق إلى الحرب والحفز : السوق يقال : الليل يحفز النهار أي يسوقه .

البلاء : الاختبار يكون بالخير والشر مثاب ومثابة كمقام ومقامة أي

١ — خالد بن الوليد بن المغيرة أبو الوليد القرشي المخزومي وقد اختلف في وقت اسلامه وهجرته قيل هاجر بعد الحديبية وقيل خيبر ، ولما فتح رسول الله مكة بعثه إلى بني جذيمة من بني عامر بن لؤي فقتل منهم لم يميز قتله فقال النبي صلى الله عليه وآله : اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد ، وله الأثر المشهور في قتال الفرس والروم وفتح دمشق مات سنة ٢١ .

٢ — أبو عبيدة بن عبد الله بن الجراح نسب إلى جده واسمه عامر وهو من بني الحارث بن فهر قال الواقدي ، كان رجلاً نحيفاً معروق الوجه خفيف اللحية طويلاً ، وكان يخضب بالحناء ومات أبو عبيدة بالشام في طاعون عمواس في سنة ١٨ ولا عقب له .

٣ — شرحبيل بن حسنة وهي أمه واسم أبيه عبد الله بن المطاع الكندي وكان حليفاً لبني زهرة ، أسلم قديماً وهاجر إلى الحبشة ، فلما رجع نزل في بني زريق في ربيعهم وسيره أبو بكر وعمر على جيش إلى الشام ولم يزل وأيا عن بعض نواحي الشام إلى أن هلك في طاعون عمواس سنة ١٨ .

٤ — بيضة القوم : مجتمعهم وموضع سلطانهم ومستقر دعوتهم ، وبيضة الدار : وسطها ومعقلها .

معاد و مرجع من ثاب يثوب أى رجع .
 كائفة : أى ساحة حافظة من كنفته أى حفظته و جاز وقوع النكرة اسما
 لكان لأنه وصف بدون أقصى بلادهم و تقدّم الخبر أيضا ^(١) .
 احفز : أى دفع ردأ : أى عونا .

* * *

١ — في ض هنا زيادة وهي : قلت الكنف كما ذكر الحفظ قال صاحب العين : يكتفه الله تعالى اي يبراه
 ويحفظه واكتفته اي أعتته في الديوان الكنف لصون واكنف الرجل اي اعانه والتاء فيه يحتمل ان يكون المبالغة
 كما يقال رجل داوية علامة ونسابة اي ان نصيبك من العدو لم يكن للمسلمين خاصة مثلك .

١٣٣- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قد وقعت مشاجرة بينه وبين عثمان فقال المغيرة ابن أحنس لعثمان :
أنا أكفيكه ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام :

يَا أَبْنَى اللَّعِينِ الْأُبْتَرِ، وَالشَّجَرَةِ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا، وَلَا
فَرْعَ، أَنْتَ تَكْفِينِي؟ فَوَاللَّهِ مَا أَعَزَّ اللَّهُ مَنْ أَنْتَ نَاصِرُهُ، وَلَا قَامَ
مَنْ أَنْتَ مُنْهَضُهُ؛ أُخْرِجْ عَنَّا أَبْعَدَ اللَّهِ نَوَاكَ، ثُمَّ أَبْلُغْ جَهْدَكَ
فَلَا أَبْقَى اللَّهُ عَلَيْكَ إِنْ أَبْقَيْتَ.

١٣٤- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لَمْ تَكُنْ بَيِّعْتُكُمْ إِلَّا بِإِيَّايَ فَلْتَةً؛ وَلَيْسَ أَمْرِي وَأَمْرُكُمْ
وَاحِدًا: إِنِّي أُرِيدُكُمْ^(١) اللَّهُ، وَأَنْتُمْ تُرِيدُونِي لِأَنْفُسِكُمْ! أَيُّهَا
النَّاسُ، أَعْيُونِي عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَأَيُّمُ اللَّهِ لَا تُصِفَنَّ الْمَظْلُومَ^(٢)،
وَلَا تُؤَدِّنَ الظَّالِمَ بِخِزَامَتِهِ، حَتَّى أُرِدَّهُ مَنْهَلَ الْحَقِّ وَإِنْ كَانَ
كَارِهًا.

١- في ك: اني اريدكم وانتم .

٢- في ض وب : لانصفن المظلوم من ظالمه .

الشرح

قوله عليه السلام ابعد الله نواك^(١) : أي من صحبتك ، يقال نواك الله أي صحبتك في السفر والحضر ، والأصح أي يقال : أبعد الله نواك أي سفرك ويدل عليه قوله عليه السلام اخرج عنا والنوى : الوجه الذي ينويه المسافر من قرب أو بعد وهي مؤنث لا غير وأبقيت على فلان أي رعيت عليه ورحمته ، والاسم منه البقيان إن أبقيت يعني أبقيت على . . .
 ابعد الله نواك : أي خيرك يعني به نوء النجم .

* * *

قوله عليه السلام لم يكن بيعتكم اياي فلتة .
 أي فجأة لا عن تدبر وتفكر وتردد كما كانت بيعة عتيق لشهادة صاحبه بذلك حيث ، قال كانت بيعة أبي بكر فلتة وقانا الله شرها فمن عاد مثلها فاقتلوه .

انا اريدكم لله (أي لا أطلب بقدمي عليكم بسبب رياسة وطلب منفعة دنيوية وانما اريدكم) لأهديكم وأودبكم واهذبكم ، واقم بينكم حدود طلبا لرضاته تعالى .

أعينوني على أنفسكم : أي على شهواتكم ونتائج هواكم ، بمتابعة عقولكم .

الخزامة : حلقة من شعر يجعل في وتره أنف البعير ، فيشد فيها الزمام .

* * *

١ — في ض هنا زيادة وهي : ابعد الله نواك : النؤ من انوار النجوم التي يستمطر بها العرب وماء المطر المطلوب العرب ومن دعى عليه قيل له ابعد الله نواك اي طلوع النجم الدال على وقوع المطر، ثم استعير بحرمان الرجل عن مراده ومطلبه وروي نواك والنوى الفراق اي ابعد مكان فراقك عنا او عما تحب وتهوى .

١٣٥- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في معنى طلحة والزبير

وَاللّٰهُ مَا أَنْكَرُوا عَلَيَّ مُنْكَرًا، وَلَا جَعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ
نَصْفًا، وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ حَقًّا^(١) تَرْكُوهُ، وَدَمًا هُمْ سَفَكُوهُ؛ فَإِنْ
كُنْتُ شَرِيكَهُمْ فِيهِ فَإِنَّ لَهُمْ نَصِيْبَهُمْ^(٢) مِنْهُ؛ وَإِنْ كَانُوا وَلَوْهُ
دُونِي فَمَا الظُّلْبَةُ إِلَّا قِبَلَهُمْ^(٣)، وَإِنْ أَوَّلَ عَذْلِهِمْ لِلْحُكْمِ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ، وَإِنْ مَعِيَ لَبَصِيرَتِي: مَا لَبَسْتُ وَلَا لُبَسَ عَلَيَّ، وَإِنَّهَا
لَلْفِئَةُ الْبَاغِيَّةُ فِيهَا الْحَمَا وَالْحُمَةُ، وَالشُّبْهَةُ الْمُغْدِفَةُ، وَإِنَّ
الْأَمْرَ لَوَاضِحٌ وَقَدْ زَاغَ الْبَاطِلُ عَنْ نِصَابِهِ، وَأَنْقَطَعَ لِسَانُهُ عَنْ
شَغْبِهِ، وَأَيْمُ اللَّهِ لَا أُقْرِطَنَّ لَهُمْ حَوْضًا أَنَا مَاتِحُهُ: لَا يُضْذِرُونَ
عَنهُ بَرِّي، وَلَا يَعْبُونَ بَعْدَهُ فِي حَسِي.

منه: فَأَقْبَلْتُمْ إِلَيَّ إِقْبَالَ الْعُوْذِ الْمَطَافِيلِ عَلَى أَوْلَادِهَا،
تَقُولُونَ: الْبَيْعَةُ الْبَيْعَةُ!! قَبَضْتُ يَدِي فَبَسَطْتُمُوهَا،
وَنَازَعْتُكُمْ يَدِي فَخَذْتُمُوهَا، اللَّهُمَّ إِنَّهُمَا قَطَعَانِي وَظَلَمَانِي،

١- في ح وض وب ول : حقاً هم تركوه .

٢- في ف : فان لهم لنصيبهم .

٣- في م : الا قبهم ولا التبعة الا لهم .

وَنَكَّثَا بَيْعَتِي ، وَأَلْبَا النَّاسَ عَلَيَّ ، فَاحْلُلْ مَا عَقَّدَا ، وَلَا تُحْكِمْ
لَهُمَا مَا أُبْرِمَا ، وَأَرِهِيَا الْمَسَاءَةَ فِيمَا أَمَّلَا وَعَمِلَا ، وَلَقَدْ
اسْتَشْبِثُهُمَا قَبْلَ الْقِتَالِ ، وَأَسْتَأْنِثُ بِهِمَا أَمَامَ الْوُقَاعِ ،
فَغَمَطَ ^(١) النِّعْمَةَ ، وَرَدَّ الْعَافِيَةَ .

الشرح

قوله عليه السلام لا جعلوا بيني وبينهم نصفاً النصف : النصفة اسم من
الانصاف قال الفرزدق ^(٢) :

١- في ع : وغمط النعمة .

٢- ابو فراس همام بن غالب بن صعصعة المعروف بالفرزدق الشاعر المشهور ، كان ابوه من اجلة قومه وسراتهم
سيد بادية تميم وكان الفرزدق يحير من استجار بقبر ابيه ، واخار الفرزدق مع الشعراء والخلفاء والامراء كثيرة
مذكورة في كتب الشعراء واهل لادب .

قال ابن خلكان : وتنسب اليه مكرمة يرجى له بها الجنة وهي انه لما حج هشام بن عبد الملك في ايام ابيه
فطاف وجهه ان يصل الى الحجر ليستلمه فلم يقدر عليه لكثرة الزحام فنصب له منبر وجلس اليه ينظر الى الناس
ومعه جماعة من اهل الشام .

فبينما هو كذلك اذ اقبل زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب وكان من احسن الناس
وجها واطيبهم ارجا فطاف بالبيت فلما انتهى الى الحجر تنحى له الناس حتى استلم ، فقال رجل من اهل
الشام من هذا الذي قد هابه التس هذه لهيبة .

فقال هشام : لا اعرفه مخافة ان يرغب فيه اهل الشام فيملكوه ، وكان الفرزدق حاضرا فقال : انا اعرفه
فقال الشامي من هو يا ابا فراس فقال :

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته	والبيت يعرفه والحل والحرام
هذا ابن خير عباد الله كلهم	هذا التقي النقي الطاهر العلم
هذا ابن فاطمة ان كنت جاهله	بجده انبياء الله قد ختموا
فليس قولك من هذا بضائره	العرب تعرف من انكرت والعجم

الى آخر الابيات المذكورة في وفيات الاعيان ولما سمع هشام هذه القصيدة غضب وحبس الفرزدق وانفذ له
زين العابدين اثني عشر الف درهم فردها وقال مدحته لله تعالى لا للعطاء فقال : انا اهل بيت اذا وهبنا شيئا لا
نستعيده قبلها .

ولكن نصفاً لو سببت وسبني * بنوعبد شمس من مناف وهاشم
قوله : وحقا تركوه من أعان على سفك دم ثم طالب^(١) غيره بذلك كان
فعله متناقضاً وتلبيساً على العامة .

الحكم على أنفسهم : إقرارهم بما صدر منهم والاعتراف ببراءة ساحته
عليه من ذلك : وعن بعض سلف الشيعة أن فسق القاسطين وضع^(٢) لنا
دراية ، وذكر التوبة منهم رواية لا يترك الدراية لأجل الرواية وبشارة العشرة إن
صحت كانت مشروطة .

البصيرة : ظهور^(٣) الشيء وبيانه وقوله تعالى : بل الانسان على نفسه
بصيرة أي شاهد عليها بعملها .

فقوله : إن معي لبصيرتي ؛ اي بياني وشهودي على ما جنى خصمي
علي .

ما لبست ولا لبس علي : أي ما خدعت أحداً ولا خدعني أحد وروي
عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : المسلم من لا يخدع أحداً والعاقل من
لا يخدعه أحد .

قال اللحياني^(٤) أصل البغي الحسد ، ثم قال سمي الظلم بغياً لأن
الحاسد ظالم ؛ قال الأزهري : قوله تعالى : غير باغ أي غير ظالم بتحليل ما
حرم الله وقيل غير خارج على السلطان أو قاطع للطريق والبغي : الاستطالة
على الناس ، والكبر قال تعالى : والاثم^(٥) والبغي ، والبغي : الفساد .

١ — في ض : طلب غيره بذلك .

٢ — في ض : وضع وصح لنا دراية .

٣ — في ض : في كتاب الغريبين البصيرة .

٤ — ابو الحسن علي بن خازم اللحياني ، كان عظيم اللحية فلقب بها وهو من كبار علماء اللغة واهل الادب .

٥ — البقرة : ١٧٢ .

قال : إنما بغيكم على أنفسكم^(١) وقال إذا هم يبغون في الأرض^(٢) .
 قال فالقشة الباغية : القشة الظالمة الحسدة الخارجة على السلطان
 المفسدة ، قلت : هذا التفسير على مذهب من قال من الأصوليين أن اللفظ
 المحتمل لفوائد كثيرة مع عراته عن قرينة التخصيص يجب أن يحمل على
 جميع فوائده ، وجمع من المحققين يخالفون في ذلك ويقولون إنه لا يدل إلا
 على واحد من تلك المعاني لا بعينه وموضع ذلك كتب اصول الفقه .
 حمة العقرب : بالتخفيف سمها وضرها والهاء عوض عن اللام المحذوفة
 وهي اما واو أو ياء وحمة الحر بالتشديد^(٣) معظمه .
 ومغدة : كثيرة يقل : غدقت عين الماء بالكسر أي غرزت ومنه ماء غدق .
 وزاح الشيء تزيع زيحاً : أي بعد وذهب أشار عليه السلام إلى ما شاهد
 من أمارات الدبار والانهزال من أصحاب الجمل فقوى رجاءه في إنطفاء نائرتهم
 ما بمراجعة وإما بقتل وكان كما قال وأظفره الله تعالى بهم ، وظهر للناس براءة
 ساحته عليه السلام عن دم عثمان حيث قال لأصحاب الجمل قاتل الله منا من
 سعى في قتل عثمان .
 لعب : شرب الماء من غير مص وفي الحديث الكباد من العب والحمام
 يشرب الماء عباً كما تعب الدواب .
 والحسى : الماء تنشفه الأرض من الرمل فإذا صار إلى صلابة أمسكته
 فتحفر ، عنها الرمل فتستخرجه وهو الاحتسا وجمع الحسى الأحساء .

١ - الاعراف : ٣٣ .

٢ - يونس : ٢٣ .

٣ - في ض هنا زيادة وهي : والحمة والحمة : الطين الاسود المنتن قال تعالى من حامسون ، قال صاحب
 العين والحمة عند اعمامة ابرة العقرب وانما لحمه سمة كل ذي سم يلدغ وفي الحديث لا رقية الا من عين او حمة
 والهاء في حمة عوض عن اللام المحذوفة وهي اما واو أو ياء وكل نسب من قبل الزوجية فهو حي مثل قفا وحي
 مهموز وروي الهمز هنا ذكره صاحب المنهاج وقال اشار بذلك الى صاحبة الجمل .

المطفل : الضبية معها طفلها ، وهي قريبة عهد بالتاج وكذلك الناقة والجمع مطافل ومطافيل ، قال أبو ذؤيب :

وإن حديثا منك لوتبذليته * جنى النحل في ألبان عود مطافل
مطافيل أبكا حديث نتاجها * يشاب بماء مثل ماء المفاصل
ألب : أي جمع واستأني به : أي انتظر به ، وإناه يؤنيه ايناء أي أخره
وحبسه وابطا .

وغمط النعمة : بكسر الميم أي حقرها .

ج - كل نسب من قبل الزوجية فهو حمأ مثل ققاء وحمؤ مهموز وروي
الهمز هاهنا اشارة بذلك الى صاحبة الجمن .

وأغدف الليل : أرخى سدوله .

وافرطن^(١) : اسبقن وافرطن اتركن والعود : جمع عايد وهي الناقة الجديدة

النتج .

واستانيت : استعملت الأناة والوقاع : المحاربة^(٢) .

* * *

١ - في ض هنا زيدة وهي : لافرطن لها حوضا يقال فرطت القوم اذا سبقتهم الى الماء وفرط مني قول اي سبق مني وفرط عليه اي عجل عليه وعدا من قوله تعالى ان يفرط علينا وان يطنى وفرط المزايدة اذا ملأها وافرط الشيء اي اعجله كذا في الديوان .

الرواية الظاهرة على هذا لافرطن لهم حوضا اي لاملأن لاجلهم حوضا اولاعجلن لهم حوضا وان قلت بفتح الفاء وضم الراء من الفرط فالمعنى لاسبقن لاجلهم الى حوض فيكون حوض منصوبا على نزع الخافض اراد بالخوض مشرع الحرب وموضع هلاك وذلك قال لا يصدرون عنه بري ولا يعبون بعده في حسي .

٢ - في ض هنا خلط وحذف وتقديم وتأخير .

١٣٦- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في ذكر الملاحم

يَعْطِفُ الْهَوَى عَلَى الْهُدَى إِذَا عَصَفُوا الْهُدَى عَلَى الْهَوَى،
وَيَعْطِفُ الرَّأْيَ عَلَى الْقُرْآنِ إِذَا عَصَفُوا الْقُرْآنَ عَلَى الرَّأْيِ.
منها: حَتَّى تَقُومَ الْحَرْبُ بِكُمْ عَلَى سَاقٍ بَادِيًا نَوَاجِدُهَا،
مَمْلُوءَةً أَخْلَافُهَا، حُلُوءًا رِضَاعُهَا، عَنَقَمًا عَاقِبَتُهَا. أَلَا وَفِي غَدٍ-
وَسَيَأْتِي غَدٌ بِمَا لَا تَعْرِفُونَ- يَأْخُذُ الْوَالِي مِنْ غَيْرِهَا عُمَالَهَا عَلَى
مَسَاوِيءِ أَعْمَالِهَا، يُخْرِجُ لَهُ الْأَرْضُ أَفَالِيدَ^(١) كَبِيدِهَا،
وَتُلْقِي إِلَيْهِ سِلْمًا مَقَالِيدَها، فَيُرِيكُمْ كَيْفَ عَدْلُ السَّيْرِ، وَيُخَيِّ
مَيِّتَ الْكَتَابِ وَالسُّنَّةِ.

منها: كَأَنِّي بِهِ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ وَفَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِي ضَوَاجِي
كُوفَانٍ، فَعَطَفَ إِلَيْهَا عَظَفَ الضَّرُوسِ وَفَرَشَ الْأَرْضَ بِالرُّؤُوسِ، قَدْ
فَغَرْتُ فَاعْرِثُهُ وَثَقُلْتُ فِي الْأَرْضِ وَظَأْتُهُ، بَعِيدَ الْجَوْلَةِ، عَظِيمَ
الصَّوْلَةِ. وَاللَّهِ لَيُشَرِّدَنَّكُمْ فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِ، حَتَّى لَا يَبْقَى
مِنْكُمْ إِلَّا قَلِيلٌ، كَالْكُحْلِ فِي الْعَيْنِ؛ فَلَا تَزَالُونَ كَذَلِكَ حَتَّى
تَوُوبَ إِلَى الْعَرَبِ عَوَازِبُ أَخْلَامِهَا، فَالْزَمُوا السُّنَنَ الْقَائِمَةَ،

١- في ب: افاليد من كبدها.

وَالْآثَارَ الْبَيِّنَةَ، وَالْعَهْدَ الْقَرِيبَ الَّذِي عَلَيْهِ بَاقِي النُّبُوءَةِ،
وَأَعْلَمُوا أَنَّ الشَّيْطَانَ إِنَّمَا يُسَيِّ لَكُمْ طُرُقَهُ لِتَتَّبِعُوا عَقِبَهُ.

الشرح

قوله عليه السلام: يعطف الهوى على الهدى.

عطف عليه: أي كرع هذه استعارة مليحة عن اخلاق ابناء آخر الزمان فانهم لا يدخلون بيت المطلب من بابه ويغرمهم الشيطان، فاذا هموا بنصرة الهدى فقد نصرروا الهوى واتبعوا أهوائهم لا يميزون بين أتباع الهدى والهوى، وكذا في الرأي والقرآن فهم في إختلاط^(١) مدح عليه السلام انساناً فقال: يعطب هو نفسه على هدى دينه لما اشتغل الناس بعكس ذلك وخلافه، وروي تعطف بالنون^(٢).

(قلت: ظاهر هذين التأويلين يوهم تضاداً وتنافياً بينهما والجمع بينهما أن صاحب المعارج فسر قوله: اذا عطفوا الهدى على الهوى وصاحب المنتهاج فسر قوله: يعطف الهوى على الهدى فاتحد المعنيان^(٣)) يأخذ الوالي من غيرهما^(٤).

١ - في ض هـ زيادة وهي: حتى يقوم الحرب على ساق بادياً نواجدها مملوءة اخلافها حلوا رضاعها علقما عاقبتها، هذه استعارات فائقة وبلاغة بارعة وقيام الحرب عن مساق عبارة عن اشتدادها وبدو النواجد من اظهار السبع نابه عند الغضب وملاء الاختلاف من كثرة آثار الحرب وتوابعها.

حلوة الرضاع من حيث ان كل من شاهد الحرب اولا يرغب في الشروع فيها وممارستها حيث تكون فتية، فترى كاللعب فاذا تقارعت السيوف وتحاكت الركب فظهرت جواهر الرجال ذهب الذنائب وبقيت الذنائب وبدأ للناس مرارة عاقبتها وصعوبة مالها.

٢ - في ض تعطف بالنون في الموضعين.

٣ - ساقط في ض.

١ - في ض: يأخذ الوالي من عمالها على مساوى اعمالها.

قال صاحب المعارج : الضمير عائد الى قريش أي يكون العمال من غير قريش وإن كانوا ولاية عمالا على قريش ويجوز أن يريد من غير بلدة مخصوصة كالكوكة والبصرة ، فيكون الأمام العادل من غيرهما فيقهر عمال تلك البلدة كما تقهر سائر الولاية .

قال صاحب المنهاج : عني بالوالي المهدي عليه السلام من غيرها أي من غير العشيرة الذين الولاية منهم اليوم^(١) .

على مساوي : منصوب المحل على الحال .

يخرج الارض أقاليد كبدها : كناية عن الكنوز التي وردت الأخبار بظهورها له والفلذ قطعة الكبد والأفلاذ جمعه ، والأقاليد جمع الجمع^(٢) .

والمقلاد : المفتاح ، والسلم : الصلح ، وهو هنا مصدر وقع موقع الحال .
كأنني به قد نعق بالشام : أشد لي بعض من يخرج في آخر الزمان كالسفياني وغيره .

ع : نعق : أي نعر ؛ والضواحي : الظواهر والنواحي .

وفحص : أي قلب من فحص المطر النبات : أي قلبه والضروس الناقة السيئة الخلق التي تعض حالبها يسنى أي يسهل .

نعق الراعي بغنمه : ينعق ، بالكسر نعيقا ونعاقا : أي صاح بها وزجرها وضاحية كل شيء : ناحيته البارزة .

١ — في ض هنا زيادة وهي : وهذا القول اقرب والبق اي بتولى امام الحق ويظهر على هلي ذلك الزمان وبأخذ العمال الظلمة عليهم على مساوي اعمال اولئك العمال فيكون الضمير في غيرها لاهالي ذلك الزمان ويكون امام الحق من غيرهم بالصفة والسيرة ويدل على ان المراد بالوالي هو المهدي عليه السلام .

٢ — في ض : ويخرج له الارض افلاذ كبدها وقد روي هذا في نعوت المهدي عليه السلام في احاديث ون الكنوز يظهر له والاقاليد جمع افلاذ وافلاذ جمع فلذ وهو قطعة الكبد ويعبر به عن الشيء النفيس والولد العزيز .

كذلك قوله ويريككم كيف عدل السيرة ويحيي ميت الكتاب والسنة وهذا كله يليق بنعوت لمهدي عليه السلام المقلاد المفتاح والسلم الصلح والتسلم والاستسلام كذا في لديوان اي مصالحه ومستسلمه .

الكوفة : الرملة الحمراء وبها سميت الكوفة وكوفان اسم لها أيضا من قول العرب تركهم في كوفان أي في عذاب ومشقة ودوران وأمر مستدير، والكوفة منبع الخلافة .

والعناء : المشقة لذلك سمي به وعنى بالناعق المختار بن أبي عبيد وقيل عنى به لحجاج بن يوسف لأنه كان بالشام ملازما لعبد الملك بن مروان ، وما انتقل المختار قط إلى الشام والحجاج هو انتقل من الشام الى مكة وقتل عبد الله بن الزبير، وعاد إلى الشام ، ثم فوض إليه عبد الملك امانة الكوفة .

ناقة ضروس ، يعرض حالبها ، وإذا كانت كذلك حامت على ولدها .

فغرت فاغرت : أي علت كلمته من قولهم : أفغر النجم أي الثريا إذا بلغ وسط السماء ومن نظر إليه فغراه ، وقيل يعني انفتحت زهراته ، والفاغرة نوع من الطيب .

والوطأة : موضع القدم وهي كالضغط ، وفي الحديث اللهم اشد وطأتك على مضر^(١) ثقلت وطأته كناية عن يكون الناس منه في تعب وعناء أخبر عليه السلام عن كثرة القتل في أهل الكوفة وتشريدهم في البلاد ، وتلك عقوبات دنياوية لهم لأنهم آذوا أمير المؤمنين عليه السلام وخالفوه في أمر الحكمين وضيعوا بعده أولاده .

فسلط الله عليهم أولا المختار بن أبي عبيدة الثقفي ، حتى قتل منهم من كان في عسكر شمربن ذي الجوشن^(٢) ومن حضر محاربة الحسين ، ثم سلط

١ — مضر بن نزار بن معد بن عدنان كزمر بوقبيلة مشهورة وهو مضر الحمراء قال ابن سيدة : سمي به لولعه بشرب اللبن المضر وليياض لونه من مضيرة الطبيخ .

٢ — شمربن ذي الجوشن العامري من بني عامر قاتل الحسين بن علي عليهما السلام ، وهو الذي حمل الى خيام الحسين عشية تاسوعا وأخاف قلوب أهل البيت عليهم السلام ، وأخبره في وقعة طف مشهورة ، ولما خرج المختار بن أبي عبيد في الكوفة أخذه وقتله ، قال في تاريخ علماء الاندلس : انه هرب من الكوفة ودخل بلاد المغرب والله أعلم .

عليهم مصعب بن الزبير حتى قتل المختار، وقتل منهم في يوم واحد سبعين ألفاً
ثم سلط عليهم الحجاج بن يوسف حتى أهلك وأفنى أكثرهم وخرّب الكوفة.
عواذب أحلامها: أي ما غاب عنهم من الرأي الصائب في باب
الاحتياط، والتقوى واتباع الأئمة والعلماء.

يسني: أي يفتح ويسهل قال الشاعر:

إذا الله سنى عقد شيء تيسرا

أو من قوله تعالى: إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير^(١).

* * *

١٣٧- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في وقت الشورى

لَنْ يُسْرَعَ^(١) أَحَدٌ قَبْلِي إِلَى دَعْوَةِ حَقٍّ، وَصِلَةِ رَحِمٍ، وَعَائِدَةٍ كَرِيمٍ، فَاسْمَعُوا قَوْلِي، وَغُوا مَنْطِقِي، عَسَى أَنْ تَرَوْا هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِ هَذَا الْيَوْمِ تُنْتَضَى فِيهِ السُّيُوفُ، وَتُخَانُ فِيهِ الْعُهُودُ، حَتَّى يَكُونَ بَعْضُكُمْ أَيْمَةً لِأَهْلِ الضَّلَالَةِ، وَشِيعَةً لِأَهْلِ الْجَهَالَةِ.

الشرح

قوله عليه السلام : لن يسرع احد قبلي الى دعوة حق وصلة رحم . هذه كرامة من كرامات أمير المؤمنين وإخباره عن الغيب (بما اطلعه النبي صلى الله عليه وآله^(٢)) أي ما دمت حيا فاني سابق الى هذه الخصال دون غيري ، وإخبار عن القطع على استقامة أحواله في العصمة والطهارة على وفق ما أخبره به رسول الله صلى الله عليه وآله ، وعن عزمه على أنه يكون سيافا وما عرضت في عهده مكرمة وفضيلة في الحال والاستقبال إلا ، وهو سابق إليها .

أئمة لأهل الضلالة : منهم المختار بن أبي عبيدة تنبأ في آخر عهده

١- في ض وب : لم يسرع .

٢- بين الهلالين في ض .

فصار إماما للكيسانية^(١)، وهم أهل الضلالة، وفيهم القطري بن الفجاءة^(٢)،
الذي كان إماما للخوارج، وفيهم صالح الخارجي^(٣)، وغيرهم ممن ادعى
الامامة واعتقد مذهب الخوارج^(٤).

* * *

-
- ١- الكيسانية اصحاب كيسان مول امير المؤمنين علي عليه السلام وقيل تلميذ لحمد بن الحنفية يعتقدون فيه اعتقادا بالغا من احاطته بالعلوم واقتباسه من السنين الاسرار بجملتها من علم لتأويل والباطن وعلم لآفاق والانفس، وهم معتقدون بامامة محمد بن الحنفية، ويقولون انه هي مقيم بجبل رضوي بنواحي المدينة المنورة.
 - ٢- قطري بن الفجاءة احد ابطال الخوارج شعر من بني مازن بن مالك بن عمرو بن قميم، وكان اميرا للخوارج بعد قتل ابن المحوز وانحازت الازارقة اليه. فبايعوه واخبره مشهورة في كتب التاريخ.
 - ٣- الظاهر انه صالح بن مسرح التميمي الخارجي وكان يرى رأي الصفرية وهو اوان من خرج فيهم، وقاتل مع الحجاج بن يوسف.
 - ٤- في ض : وبالجمل ففد كان في الضلال المضلين كثرة.

١٣٨ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في النهي عن غيبة الناس

وَإِنَّمَا ^(١) يَنْبَغِي لِأَهْلِ الْعِصْمَةِ، وَالْمَصْنُوعِ إِلَيْهِمْ فِي
السَّلَامَةِ، أَنْ يَرْحَمُوا ^(٢) أَهْلَ الذُّنُوبِ وَالْمَعْصِيَةِ، وَيَكُونَ الشُّكْرُ
هُوَ الْغَالِبَ عَلَيْهِمْ، وَالْحَاجِزَ لَهُمْ عَنْهُمْ فَكَيْفَ بِالْغَائِبِ الَّذِي
غَابَ أَخَاهُ، وَعَيَّرَهُ بِبَلَوَاهُ؟! أَمَا ذَكَرَ مَوْضِعَ سَثْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ
ذُنُوبِهِ مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِي غَابَهُ ^(٣) بِهِ!! وَكَيْفَ يَذُمَّهُ
بِذَنْبٍ قَدْ رَكِبَ مِثْلَهُ! فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَكِبَ ذَلِكَ الذَّنْبَ بِعَيْنِهِ
فَقَدْ عَصَى اللَّهَ فِيمَا سِوَاهُ مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ. وَآيُمُ اللَّهِ لَنْ
لَمْ يَكُنْ عَصَاهُ فِي الْكَبِيرِ وَعَصَاهُ فِي الصَّغِيرِ لَجَرَأَتُهُ عَلَى
عَيْبِ النَّاسِ أَكْبَرُ.

يَا عَبْدَ اللَّهِ، لَا تَعْجَلْ فِي عَيْبِ أَحَدٍ ^(٤) بِذَنْبِهِ فَلَعَلَّهُ
مَغْفُورٌ لَهُ، وَلَا تَأْمَنْ عَلَى نَفْسِكَ صَغِيرَ مَعْصِيَةٍ فَلَعَلَّكَ
مُعَذَّبٌ عَلَيْهِ، فَلْيَكْفُفْ مَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ عَيْبَ غَيْرِهِ لِمَا

١ - في ن وم وف : فانما ينبغي .

٢ - في ف ون : وان يرجوا .

٣ - في ض وب : الذي غابه به .

٤ - في ش : في عيب عبد .

يَعْلَمُ مِنْ عَيْبِ نَفْسِهِ ؛ وَلَيَكُنِ الشُّكْرُ شَغْلًا لَهُ عَلَى مُعَافَاتِهِ
مِمَّا آبَتْ لِي بِهِ غَيْرُهُ .

الشرح

قوله عليه السلام : فانما ينبغي لأهل العصمة والمصنوع إليهم في
السلامة أن يرحموا أهل الذنوب في المعصية الى آخره .

ع - لم يقصد عليه السلام مدح المذنبين وتحسينهم وإنما أراد نصيحتهم
وموعظتهم والجزع مما هم فيه من بلاء الدنيا وعذاب الآخرة فإن لم يقبلوا
النصيحة والانابة إلى الله تعالى والدعاء لهم بالتوبة والهداية والمسلم العاصي
كالعضو المريض ، ومتى مرض عضو فليس لسائر الأعضاء إلا إعانتة وطلب
راحته كما قال النبي صلى الله عليه وآله : لمؤمنون كنفس واحدة .

قال : المؤمن للمؤمن كإنيان يشد بعضه بعضا ، فمن رأى صاحب
معصية فليس له إلا موعظته وشكر الله تعالى على أنه مصون عن مثل ذلك
الخدلان ، والوقية في الناس دأب الجاهلين . فاشتغل بعيوب نفسك
وإصلاحها ولا تكن من الغافلين .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من قال هلك الناس ، ونجوت فقد
هلك ، وقال عليه السلام كفى للمرء ذنبا أن يري غيره مذنباً حقيراً .

١٣٩- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ عَرَفَ ^(١) مِنْ أَخِيهِ وَثِيقَةَ دِينٍ، وَسَدَادَ طَرِيقٍ؛ فَلَا يَسْمَعَنَّ فِيهِ أَقَاوِيلَ الرِّجَالِ ^(٢)، أَمَا إِنَّهُ قَدْ يَرْمِي الرَّامِي وَتُخْطِي السَّهَامُ، وَيَحِيلُ الْكَلَامُ وَبَاطِلُ ذَلِكَ يَبُورُ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ وَشَهِيدٌ. أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ الْبَاطِلِ وَالْحَقِّ إِلَّا أَرْبَعُ أَصَابِعَ.

قال الشريف: فسئل عليه السلام عن معنى قوله هذا، فجمع أصابعه ووضعها بين أذنه وعينه، ثم قال: الْبَاطِلُ أَنْ تَقُولَ سَمِعْتُ، وَالْحَقُّ أَنْ تَقُولَ رَأَيْتُ.

الشرح

قوله عليه السلام: مَنْ عَرَفَ مِنْ أَخِيهِ وَثِيقَةَ دِينٍ.

ع- قد ثبت في الشريعة أن التمسك بظاهر الاسلام هو الواجب في معاملة الناس، وهو أولى من قبول قول الواحد فيه بخلاف ظاهره إما بالأخبار الكثيرة أو بمشاهدة الناس الحال، أو باقراره على نفسه فالأمر بخلاف ذلك،

١- في م: من علم من أخيه.

٢- في م ون وف: اقاويل الناس.

وما عدا ذلك ، فالحكم بحسن الظاهر ، هو الواجب في الموالاة : والثناء والذب عنه شاهدا وغائبا .

تخطئ السهام ويحك الكلام : يعني أن رامي السهام قد يخطئ ويصيب ورامي الكلام ، (لا يخطئ بل يؤثر في المسامع وإن كان كذبا) . وباطل ذلك لا يبور : يعني أن الكاذب يفتضح في الانتهاء فيضره الافتضاح ولا يضره المقدوف والمذكور شيئا سوى ما يثبت له من الأعواض . والله سميع شهيد .

يسمع ما يقال ويشهد يوم القيامة على كل نفس بما صدر منه . قوله والباطل أن يقول سمعت والحق أن يقول رأيت ، أراد الامور المشاهدة المحسوسة خصوصا في القبائح والحدود فعند أكثر الفقهاء لا يجوز إقامة الشهادة على الشهادة في الحدود ، فمن أخبر عن مشاهدة ومعه غيره من الشهود كما قال تعالى : بأربعة شهداء . فقد صدق وأصاب ، ومن أخبر عن مشاهدة ، ولم يكن معه غيره ، فقد صدق وأخطأ ، لأنه لا يقبل أبدا شهادته ، وفي غير الحدود من أخبر بقول واحد أو اثنين دون المشاهدة أو التواتر فاما أن يكون كاذبا أو مخطئا أو آثما .

١٤٠ - وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَلَيْسَ لِوَاضِعِ الْمَعْرُوفِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ، وَعِنْدَ غَيْرِ أَهْلِيهِ،
 مِنَ الْحَظِّ^(١) فِيمَا اتَى إِلَّا مَحَمَدَةُ اللَّثَامِ، وَثَنَاءُ الْأَشْرَارِ، وَمَقَالَةُ
 الْجُهَّالِ - مَا دَامَ مُنْعِمًا عَلَيْهِمْ - «مَا أَجُودَ يَدُهُ» وَهُوَ عَنْ ذَاتِ اللَّهِ
 بَخِيلٌ!! فَمَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلْيَصِلْ بِهِ الْقَرَابَةَ، وَلْيُحْسِنْ مِنْهُ
 الضِّيَافَةَ، وَلْيَفُكْ بِهِ الْأَسِيرَ وَالْعَانِيَّ وَلْيُعْطِ مِنْهُ الْفَقِيرَ
 وَالْغَارِمَ، وَلْيَضْبِرْ نَفْسَهُ عَلَى الْحُقُوقِ وَالنَّوَائِبِ ابْتِغَاءَ الثَّوَابِ؛
 فَإِنَّ فَوْزاً بِهَذِهِ الْخِصَالِ شَرَفٌ مَكَارِمِ الدُّنْيَا، وَدَرْكُ فَضَائِلِ
 الْآخِرَةِ، (إِنْ شَاءَ اللَّهُ^(٢)) .

١ - في ب : من الحظ الا محمده اللثام .

٢ - ساقطة من م وف ون .

الشرح

قوله عليه السلام : فليصل به القرابة .

يعني ينفق^(١) على أقاربه الفقراء أو يهدي إلى الاغنياء منهم .

وليحسن منه الضيافة : الضيافة مرؤة يستحسنها العقل والدين وأول من سنّها إبراهيم النبي عليه السلام ، وقد بقيت سنة ضيافته عند قبره إلى يومنا هذا ، ومن شرائط الضيافة أن لا يدعو المضيف إلا أهل الصلاح والورع ، والفقراء لقول النبي صلى الله عليه وآله : شر الوائثم ما يكون فيها الفقير محروما ، ولا ينوي في الضيافة التفاخر والصلف^(٢) .

من آداب الضيف أن لا يترفع عن ضيافة الفقراء لقول النبي صلى الله عليه وآله لو دعيت الى كراع لأجبت .

مر الحسن بن علي عليهما السلام بفقراء يأكلون خبزا متكرجا^(٣) فقالوا

١ — في ض هنا زيادة وهي : قوله عليه السلام وهو عن ذات الله بخيل ، قلت عن في وضعه يفيد المجاوزة اي هو بخيل حال كونه متصرفا منحرفا عن مرضاة الله او متباعدا متراخيا عن أمره أو ضمن بخيل معنى فعل يتعدى ولا يتعدى بعن اي هو بعيد عن حق الله اي عن داة ذلك وذات الله يكون من باب اضافة المسمى الى اسمه .

نحو قولهم ذات مرة وذات اليمين وذا صباح وذوي آل النبي ويمكن ان يكون ذات الله عن تقدير حذف الضف ي ذات سبيل الله اي هو بخيل عما في سبيل الله كما قيل : عليم بذات الصدور : اي بما في الصدور فمن اتاه الله ما لا فيصل به القرابة يعني ينفق على اقاربه الخ .

٢ — الصلف : الغلو في الضرف والزيادة على المقدار مع تكبر .

٣ — كرج الخبز : فسد وعته الخضرة .

له يا بن رسول الله هل توافقنا فنزل الحسن عن دابته ووافقهم فلما فرغ الحسن قال لهم : أجيئوني غدا واحضروا داري ، فأجابوا وحضروا داره فهيأ لهم أطعمة لذينة وأحسن ضيافتهم .

من شرائط الضيف أن يفطر طلبا لرضى المضيف فان رسول الله صلى الله عليه وآله أمر بذلك وجميع ذلك مقتبس من قول الله تعالى : ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل^(١) الى آخر الآية .

قوله وليصبر نفسه على الحقوق : يعني من كان له عندك حق من الحقوق فادّ حقه بمالك وادفع النوائب^(٢) عنك ، وعن أصدقائك واخوانك في الدين بمالك ابتغاء الثواب ورضى الله تعالى ؛ كما قال تعالى : وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الاعلى ولسوف يرضى^(٣) .

* * *

١- الاسراء : ٢٦ .

٢- النوائب : جمع نائبة وهي ما ينوب الانسان اي ينزل به من المهمات والحوادث .

٣- فصلت : ١١ .

١٤١- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في الاستسقاء

أَلَا وَإِنَّ الْأَرْضَ الَّتِي تَحْمِلُكُمْ، وَالسَّمَاءَ الَّتِي تُظِلُّكُمْ،
مُطِيعَتَانِ لِرَبِّكُمْ، وَمَا أَضْبَحَتَا تَجُودَانِ لَكُمْ بِبَرَكَتِهِمَا تَوَجُّعاً
لَكُمْ، وَلَا زُلْفَةً إِلَيْكُمْ، وَلَا لِيُخِيرَ تَرْجُوَانِهِ مِنْكُمْ، وَلَكِنْ
أَمْرَتَا بِمَنَافِعِكُمْ فَأَطَاعَتَا، وَأَقِيمَتَا عَلَى حُدُودِ مَصَالِحِكُمْ
فَأَقَامَتَا^(١).

إِنَّ اللَّهَ يَبْتَلِي عِبَادَهُ- عِنْدَ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ- بِنَقْصِ
الثَّمَرَاتِ، وَحَبْسِ الْبَرَكَاتِ وَإِعْلَاقِ خَزَائِنِ الْخَيْرَاتِ، لِيَتُوبَ
تَائِبٌ، وَيُقْلِعَ مُقْلِعٌ، وَيَتَذَكَّرَ مُتَذَكِّرٌ، وَيَزْدَجِرَ مُزْدَجِرٌ! وَقَدْ
جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْإِسْتِغْفَارَ^(٢) سَبِيلاً لِلدُّرُورِ الرَّزْقِ وَرَحْمَةً^(٣)
لِلْخَلْقِ، فَقَالَ: (أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً؛ يُرْسِلِ السَّمَاءَ
عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً، وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ) فَرَجَمَ اللَّهُ أَمْرَهُ
أَسْتَقْبَلَ تَوْبَتَهُ، وَأَسْتَقَالَ خَطِيئَتَهُ، وَبَادَرَ مَنِيئَتَهُ.

اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ مِنْ تَحْتِ الْأُستَارِ وَالْأَكْتَانِ، وَبَعْدَ
عَجِيجِ الْبَهَائِمِ وَالْوِلْدَانِ، رَاغِبِينَ فِي رَحْمَتِكَ، وَرَاجِينَ فَضْلَ
نِعْمَتِكَ. وَخَائِفِينَ مِنْ عَذَابِكَ وَنِقْمَتِكَ.

اللَّهُمَّ فَاسْقِنَا غَيْشَكَ، وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَائِطِينَ، وَلَا
تُهْلِكْنَا بِالسَّيْنِ، وَلَا تُؤَاخِذْنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا، يَا أَرْحَمَ

١- في ش : فقامتا .

٣- في ض وح وب : ورحة اخلق . فقال سبحانه .

٢- في ض وب : جعل الله الاستغفار .

الرَّاحِمِينَ .

اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ ، نَشْكُو إِلَيْكَ مَا لَا يَخْفَى عَلَيْكَ ،
حِينَ أَجَاءَتْنَا الْمَضَائِقُ الْوَعْرَةُ ، وَأَجَاءَتْنَا الْمَقَاحِطُ الْمُجْدِبَةُ ،
وَعَيَّتْنَا الْمَطَالِبُ الْمُتَعَسِّرَةُ ، وَتَلَاَحَمَتْ عَلَيْنَا الْفِتْرُ
الْمُسْتَضْعَبَةُ .

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ أَنْ لَا تَرُدَّنَا خَائِبِينَ ، وَلَا تَقْلِبْنَا
وَاجِمِينَ ، وَلَا تُخَاطِبُنَا ^(١) بِذُنُوبِنَا ، وَلَا تُقَايِسْنَا بِأَعْمَالِنَا .
اللَّهُمَّ أَنْشُرْ عَلَيْنَا غَيْثَكَ وَبَرَكَتَكَ ، وَرَزَقَكَ وَرَحْمَتَكَ ،
وَأَسْقِنَا سُقْيَا ^(٢) نَافِعَةً مُرْوِيَةً مُغْشِبَةً : تُنْبِتُ بِهَا مَا قَدْ فَاتَ ،
وَتُحْيِي بِهَا مَا قَدْ مَاتَ ، نَافِعَةً الْحَيَا كَثِيرَةَ الْمُجْتَنَى ، تُرْوَى
بِهَا الْقِيَعَانُ ، وَتُسِيلُ الْبُطْنَانُ ، وَتَسْتَوْرِقُ الْأَشْجَارَ ، وَتُرْخِصُ
الْأَسْعَارَ ؛ إِنَّكَ عَلَى مَا تَشَاءُ قَدِيرٌ .

١ - في حاشية م : ولا تعاقبنا .

٢ - في ح ور : نافعة مروية وفي ن : مروية مغنية .

الشرح

قوله عليه السلام : ألا وإن الأرض التي تحملكم الى قوله فقامتا .

ع : يعني أن الفلك لا يدور طبعاً واختياراً وقصداً الى مصالح السفليات ولا طلباً لمنفعة^(١) الحيوانات ، ولكن الفلك المسخر لتقدير الله تعالى كما قال تعالى : أثتيا طوعاً أو كرها قالتا اتينا طائعين .

قوله : إن الله تُبتلى عباده : تمام الكلام يعني الانسان اذا ساعدته السعادة الدنياوية ، اعرض عن ذكر الله ونسى ما قدمت يداه ، واذا مسه ضرر من نقص الثمرات وحبس البركات لم يجد ملجأ سوى الله فيتوب اليه ويدعوه ، ويتقرب الى الله بخضوع وخشوع ؛ فيكون ذلك الخشوع والانابة من أسباب هدايته ونجاته .

والعجّ والعجيج : رفع الصوت وفي الحديث أفضل الحجج^(٢) والعجّ والثج وفيه نهر عجاج أي لمائه صوت .

ج — يقلع : أي يرجع ، ويتذكر : أي يتعظ .

ازدجر : يتعدى ولا يتعدوها هنا لازم .

ودرور الرزق : يعني صب المطر وسيلانه ، وهو سبب الرزق .

يرسل السماء : أي المطر ، والغيث : بالسنيين : أي بالقحوط .

١ — في ض : ولا طلباً لمنفعة من الحيوانات .

٢ — العج : رفع الصوت بالتلبية والثج : سيلان دماء الهدى والاضاحي .

أجاءتنا : الجأتنا ، وقيل هو أفعل من جاء .

وأجذب : دخل في الجذب أي القحط ، تلاحمت : تداخلت واتصلت .

والواجم : الذي اشتد حزنه حتى يمسك عن الكلام .

سقيا : أي أمطارا معشبة : أي ينبت العشب ، وأعشب يتعدى ولا

يتعدى .

ناقعة الحيا : أي مجتمعة المطر ، ونقع الماء أي اجتمع أو سكنها ، من

نقع الماء العطش أي سكنه ، فناقعة الحيا على الاول لازم وعلى الثاني

متعد .

والقيعان : جمع قاع : المستوى من الأرض ، والبطنان : جمع بطن وهو

الغامض من الأرض .

* * *

١٤٢- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَعَثَ ^(١) رُسُلَهُ بِمَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنْ وَحْيِهِ، وَجَعَلَهُمْ حُجَّةً لَهُ عَلَى خَلْقِهِ؛ لِئَلَّا تَجِبَ الْحُجَّةُ لَهُمْ بِتَرْكِ الْإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ، فَدَعَاَهُمْ بِبَيِّنَاتٍ الصَّدَقِ إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ. أَلَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ كَشَفَ الْخَلْقَ كَشْفَةً، لَا أَنَّهُ جَهْلٌ مَا أَخْفَوَهُ مِنْ مَصُونِ أَسْرَارِهِمْ وَمَكْنُونِ ضَمَائِرِهِمْ؛ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا؛ فَيَكُونَ الثَّوَابُ جَزَاءً، وَالْعِقَابُ بَوَاءً، أَيُّنَ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّهُمُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ دُونَنَا؟ كَذِبًا وَبَغْيًا عَلَيْنَا أَنْ رَفَعَنَا اللَّهُ وَوَضَعَهُمْ، وَأَعْظَانَا وَحَرَمَهُمْ، وَأَدْخَلْنَا وَأَخْرَجَهُمْ، بِنَا يُسْتَعْطَى الْهُدَى، وَيُسْتَجْلَى الْعَمَى، إِنَّ الْأَيْمَةَ مِنْ قُرَيْشٍ غَرِسُوا فِي هَذَا الْبَطْنِ مِنْ هَاشِمٍ: لَا تَضْلُحْ عَلَى سِوَاهُمْ، وَلَا تَضْلُحْ الْوَلَاةُ مِنْ غَيْرِهِمْ.

منها: آثَرُوا عَاجِلًا، وَأَخْرُوا آجِلًا؛ وَتَرَكَوا صَافِيًا، وَشَرِبُوا آجِنًا كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى فَاسِقِهِمْ وَقَدْ صَحِبَ الْمُتَكَبِّرَ فَأَلِفَهُ وَبَسِيَ بِهِ وَوَافَقَهُ، حَتَّى شَابَتْ عَلَيْهِ مَفَارِقُهُ، وَصُبِغَتْ بِهِ خَلَائِقُهُ! ثُمَّ أَقْبَلَ مُزِيدًا كَالْتِّيَارِ لَا يُبَالِي مَا غَرَّقَ، أَوْ كَوَقَعَ النَّارِ

فِي الْهَشِيمِ لَا يَحْفِلُ مَا حَرَّقَ!! أَيْنَ الْعُقُولُ الْمُسْتَضْبِحَةُ
بِمَصَابِيحِ الْهُدَى؟ وَالْأَبْصَارُ اللَّامِيحَةُ إِلَى مَنَارِ^(١) التَّقْوَى؟ أَيْنَ
الْقُلُوبُ الَّتِي وَهَبَتْ لِلَّهِ وَغَوَّقَتْ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ؟ أَزْدَحَمُوا عَلَى
الْحُطَامِ، وَتَشَاخَوْا عَلَى الْحَرَامِ، وَرَفَعَ لَهُمْ عِلْمُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ
فَصَرَفُوا عَنِ الْجَنَّةِ وُجُوهَهُمْ وَأَقْبَلُوا إِلَى النَّارِ بِأَعْمَالِهِمْ؛
دَعَاهُمْ^(٢) رَبُّهُمْ فَتَفَرُّوا وَوَلَّوْا، وَدَعَاهُمُ الشَّيْطَانُ فَاسْتَجَابُوا
وَأَقْبَلُوا.

١- في ح وهامش ن منازل التقوى وفي م : منابر التقوى .

٢- في ح وب : ودعاهم ربهم .

الشرح

قوله عليه السلام : ألا إن الله قد كشف الخلق كشفة لا أنه جهل ما اخفوه .

ع- قيل هذا بيان لحقيقة التكليف وقد سمي الله التكليف في القرآن اختيارا وامتحانا وابتلاء وفتنة ، كما قال : ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين^(١) ، وقال : يعلم الله من يخافه بالغيب^(٢) . وقال : ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين^(٣) ، ولم يرد أنه تعالى يعلم ما لم يكن عالم به ، تعالى عن ذلك لأن التكليف يوجب كونه تعالى عالما قبل التكليف بكل معلوم .

ألا ترى أن التكليف أمر ونهي وكلاهما يتعلقان بأفعال مخصوصة ، ومقدورات متميزة ، لأنه لا يأمر بفعل مطلق ، ولا ينهى عن فعل مطلق ، إنما يأمر بما اختص بوجهه ، وينهى عما اختص بوجهه (مخصوص^(٤)) يدل على أنه تعالى عالم بأفراد المقدورات ، حتى يأمن بعضها الذي اختص بصفة ويميز بوجهه ، وإنما التكليف كاشف عما علمه الله تعالى من أحوال العباد وانهم يفعلون كذا .

فيستحقون كذا فكما يعلم أن زيدا يؤمن اذا كلف وعمرؤا يكفر إذا

٣- آل عمران : ١٤٢ .

١- محمد : ٣١ .

٤- بين الهالين ساقط في ش .

٢- المائدة : ٩٤ .

كلف ؛ فكذلك يعلم نفس أفعالهم على صفاتها فيأمر ببعضها وينهى عن بعضها ، ويعلم ما يؤخذ من أفعالهم وما يبقى على العدم ، وإنما يظهر لنا أحوالنا في الطاعة والمعصية وأفعال بعضنا لبعض بالتكليف ؛ فصار التكليف كاشفا عنا ، وعن أحوالنا ، ولذلك قال عليه السلام :

الا وإن الله قد كشف الخلق : فالتكليف كشف ، والمكشوف له هو الخلق كلهم ، وإنما الله تعالى منزّه عن أن يخفى عليه معدوم أو موجود .

في كتاب الغريبين^(١) (البواء : اللزوم يقال أباة الامام فلانا بفلان أي ألزمه دمه وقتله وفلان بواء لفلان إذا قتل به ، وفي الصحاح : كلمناهم فأجابونا عن بواء واحد ، أي أجابونا جوابا وبوأه منزلا أي ألزمه إياه وأسكنه إياه ، والمبوء المنزل الملزوم .

في الحديث الجراحات بواء أي متساوية في القصاص ، وأنه لا يقتص للمجروح إلا من جارحة الجاني عليه ولا يؤخذ إلا بمثل جراحته سواء .
وبسأت بالرجل وبسيت به بساء وبسؤا : استأنست .

ج — الاعذار تمهيد العذر ، والبواء : السواء :

وصبغت به خلأثقه : أي صار طبعاً له من قوله تعالى : صبغة الله^(٢) .

المزيد : ذوا الزبد والتيار : الموج .

قوله ازدحموا : كلام مستأنف عاديّه الى ذكر المذمومين بعد أن مدح

الأخيار .

* * *

١ — في ض هنا زيادة وهي فيكون الثوب جزء اي كفاء والعقاب بواء ، في كتاب العين يقول هو بواء بفلان اي ان قتل كان كفوا وقد بوى اي استوى بينهم القوة وفي كذب الغريبين الخ .

١٤٣- وَمِنْ خُطْبَةِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا أَنْتُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا غَرَضٌ تَنْتَظِلُ فِيهِ^(١) الْمَنَائِيَا، مَعَ كُلِّ جُرْعَةٍ شَرَقٌ؛ وَفِي كُلِّ أَكْلَةٍ غَصَصٌ لَا تَتَالُونَ مِنْهَا نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقٍ أُخْرَى، وَلَا يُعَمَّرُ مُعَمَّرٌ مِنْكُمْ يَوْمًا مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا بِهَذَا آخِرٍ مِنْ أَجَلِهِ، وَلَا تُجَدِّدُ لَهُ زِيَادَةٌ فِي أَكْلِهِ إِلَّا بِتَفَادٍ مَا قَبْلَهَا مِنْ رِزْقِهِ، وَلَا يَحْيَا لَهُ أَثَرٌ إِلَّا مَاتَ لَهُ أَثَرٌ، وَلَا يَتَجَدَّدُ لَهُ جَدِيدٌ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَخْلُقَ لَهُ جَدِيدٌ، وَلَا تَقُومُ لَهُ نَابِتَةٌ إِلَّا وَتَسْقُطُ مِنْهُ مَحْصُودَةٌ. وَقَدْ مَضَتْ أَصُولُ نَحْنُ فُرُوعُهَا، فَمَا بَقَاءُ فَرْعٍ بَعْدَ ذَهَابِ أَصْلِهِ!!؟

منها: وَمَا أُخْدِثَتْ بِدْعَةٌ إِلَّا تُرِكَ بِهَا سُنَّةٌ؛ فَاتَّقُوا الْبِدْعَ، وَالزَّمُوا الْمَهْيَعَ، إِنَّ عَوَازِمَ الْأُمُورِ أَفْضَلُهَا، وَإِنَّ مُحَدَّثَاتِهَا شَرَّارُهَا.

١- في ش: تنتضل فيكم المنايا.

خطبة ١٤٤ ساقطة في الاصل (لعمربن الخطاب وقد استشاره في الشخوص لقتال الفرس).

الشرح

قوله عليه السلام : مضت لنا اصول نحن فروعها .

ع — منقول عن منوچهر الملك في الكتب القديمة ، والتوارد يتفق في الأشعار والحكم والموعظة .

قوله إن عوازم الأمور افضلها : يعني ^(١) الأمور القديمة والعوزم الناقة المسنة والعوازم : العجوز قال الشاعر :

لعوازم وصبية سغات .

ج — ينتصل أي يترامى ، والشرق : بالماء كالغص بالطعام .
والمهيع : الجادة الواسعة .
وعوازم الأمور ، ما أمر الله به ^(٢) .

* * *

١ — في ض : قال صاحب المنتهاج عوازم الامور ما امر الله تعالى به .

٢ — في ض : قلت : المعوازم جمع عازمة ويعني بالعازمة الامور التي يجب العزم عليها بما أتى به من الله تعالى واولو العزم من الرسل على طريقة عبشة راضية .

١٤٥- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَبَعَثَ ^(١) مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، بِالْحَقِّ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ إِلَى عِبَادَتِهِ، وَمِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَتِهِ، بِقُرْآنٍ قَدْ بَيَّنَّهُ وَأَحْكَمَهُ، لِيَعْلَمَ الْعِبَادُ رَبَّهُمْ إِذْ جَهِلُوهُ، وَلِيُقَرُّوا بِهِ إِذْ جَحَدُوهُ، وَلِيُثَبِّتُوهُ بَعْدَ إِذْ أَنْكَرُوهُ، فَتَجَلَّى لَهُمْ سُبْحَانَهُ ^(٢) فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا ^(٣) رَأَوْهُ: بِمَا أَرَاهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ، وَخَوْفَهُمْ مِنْ سَطْوَتِهِ، وَكَيْفَ مَحَقَ مَنْ مَحَقَ بِالْمَثَلَاتِ، وَأَخْتَصَصَ مَنْ اخْتَصَصَ بِالتَّقِيَّاتِ.

وَأَنَّهُ سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي زَمَانٌ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ أَخْفَى مِنَ الْحَقِّ، وَلَا أَظْهَرُ مِنَ الْبَاطِلِ، وَلَا أَكْثَرُ مِنَ الْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ!! وَلَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا تَلَّى حَقَّ تِلَاوَتِهِ، وَلَا أَنْفَقُ مِنْهُ إِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَلَا فِي الْبِلَادِ شَيْءٌ أَنْكَرَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَلَا أَعْرَفُ مِنَ الْمُنْكَرِ، فَقَدْ نَبَذَ الْكِتَابَ حَمَلَتُهُ، وَتَنَاسَاهُ حَفَظَتُهُ، فَالْكِتَابُ يَوْمئِذٍ وَأَهْلُهُ مَنْفِيَانِ طَرِيدَانِ ^(٤)، وَصَاحِبَانِ مُضْطَحِبَانِ

١- في ض وح وش : فبعث الله محمدا صلى الله عليه وآله .

٣- في ف : من غير ان رأوه .

٤- في ض وح وب : طريدان منفيان .

٢- في ش : فتجلى سبحانه لهم .

فِي طَرِيقٍ وَاحِدٍ لَا يُؤْوِيهِمَا مُرُوءٌ!! فَالْكِتَابُ وَأَهْلُهُ فِي ذَلِكَ
الزَّمَانِ فِي النَّاسِ وَلَيْسَا فِيهِمْ وَمَعَهُمْ؛ لِأَنَّ الضَّلَالَةَ لَا تُوَافِقُ
الهُدَى، وَإِنْ اجْتَمَعَا فَاجْتَمَعَ ^(١) الْقَوْمُ عَلَى الْفُرْقَةِ وَأَفْتَرَقُوا عَنِ
الْجَمَاعَةِ، كَأَنَّهُمْ أَيْمَةُ الْكِتَابِ وَلَيْسَ الْكِتَابُ إِمَامَهُمْ! فَلَمْ
يَبْقَ عِنْدَهُمْ مِنْهُ إِلَّا أَسْمُهُ، وَلَا يَعْرِفُونَ إِلَّا خَطَّهُ وَزَبْرَهُ!! وَمِنْ
قَبْلُ مَا مَثَلُوا بِالصَّالِحِينَ كُلِّ مُثَلَّةٍ، وَسَمَّوْا صِدْقَهُمْ عَلَى اللَّهِ
فِرْيَةً، وَجَعَلُوا فِي الْحَسَنَةِ الْعُقُوبَةَ السَّيِّئَةَ ^(٢).

وَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِطُولِ آمَالِهِمْ، وَتَغَيَّبِ
أَجَالِهِمْ، حَتَّى نَزَلَ بِهِمُ الْمَوْعُودُ، الَّذِي تُرِدُّ عَنْهُ الْمَعْذِرَةُ،
وَتُرْفَعُ عَنْهُ التَّوْبَةُ، وَتَحُلُّ مَعَهُ الْقَارِعَةُ وَالتَّنْقِمَةُ.

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ مَنْ أَسْتَنْصَحَ اللَّهَ وَفَّقَ، وَمَنْ اتَّخَذَ قَوْلَهُ
ذَلِيلًا هُدًى لِيَلْتِي هِيَ أَقْوَمُ؛ فَإِنَّ جَارَ اللَّهِ آمِنٌ، وَعَدُوَّهُ
خَائِفٌ ^(٣)، وَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِمَنْ عَرَفَ عَظَمَةَ اللَّهِ أَنْ يَتَعَظَّمَ؛
فَإِنَّ رِفْعَةَ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ مَا عَظَمَتُهُ أَنْ يَتَوَاضَعُوا لَهُ، وَسَلَامَةَ
الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا قُدْرَتُهُ أَنْ يَسْتَسْلِمُوا لَهُ. فَلَا تَنْفِرُوا مِنَ الْحَقِّ
نِفَارَ الصَّحِيحِ مِنَ الْأَجْرَبِ، وَالْبَارِيءِ مِنْ ذِي السَّقَمِ، وَأَعْلَمُوا
أَنَّكُمْ لَنْ تَعْرِفُوا الرُّشْدَ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي تَرَكْتُمْ، وَلَنْ تَأْخُذُوا
بِمِثَاقِ الْكِتَابِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي نَقَضْتُمْ، وَلَنْ تَمْسُكُوا بِهِ حَتَّى

١- في ف ون : واجتمع لقوم .

٢- في ف ون وض وح : عقوبة السيئة .

٣- في ب : وعدوا الله خائف .

١٤٥- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَبَعَثَ ^(١) مُحَمَّدًا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، بِالْحَقِّ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ إِلَى عِبَادَتِهِ، وَمِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَتِهِ، بِقُرْآنٍ قَدْ بَيَّنَّهُ وَأَحْكَمَهُ، لِيَعْلَمَ الْعِبَادُ رَبَّهُمْ إِذْ جَهِلُوهُ، وَلِيُقِرُّوا بِهِ إِذْ جَحَدُوهُ، وَلِيُثْبِتُوهُ بَعْدَ إِذْ أَنْكَرُوهُ، فَتَجَبَّى لَهُمْ سُبْحَانَهُ ^(٢) فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا ^(٣) رَأَوْهُ: بِمَا أَرَاهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ، وَخَوْفَهُمْ مِنْ سَطْوَتِهِ، وَكَيْفَ مَحَقَ مَنْ مَحَقَ بِالْمَثَلَاتِ، وَأَخْتَصَدَ مَنْ اخْتَصَدَ بِالنَّقِمَاتِ.

وَإِنَّهُ سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي زَمَانٌ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ أَخْفَى مِنَ الْحَقِّ، وَلَا أَظْهَرُ مِنَ الْبَاطِلِ، وَلَا أَكْثَرُ مِنَ الْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ!! وَلَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا تَلَّى حَقَّ تِلَاوَتِهِ، وَلَا أَنْفَقُ مِنْهُ إِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَلَا فِي الْبِلَادِ شَيْءٌ أَنْكَرُ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَلَا أَعْرَفُ مِنَ الْمُتَنَكَّرِ، فَقَدْ نَبَذَ الْكِتَابَ حَمَلَتُهُ، وَتَنَسَّاهُ حَفَظَتُهُ، فَالْكِتَابُ يَوْمئِذٍ وَأَهْلُهُ مُنْقِيَانِ طَرِيدَانِ ^(٤)، وَصَحْبَانِ مُضْطَجِعَانِ

١- في ض وح وش : فبعث الله محمدا صلى الله عليه وآله .

٣- في ف : من غير ان رأوه .

٤- في ض وح وب : طريدان منفيان .

٢- في ش : فتجلى سبحانه لهم .

فِي طَرِيقٍ وَاحِدٍ لَا يُؤْوِيهِمَا مُوْءَا! فَالْكِتَابُ وَأَهْلُهُ فِي ذَلِكَ
الزَّمَانِ فِي النَّاسِ وَلَيْسَا فِيهِمْ وَمَعَهُمْ؛ لِأَنَّ الضَّلَالَةَ لَا تُوَافِقُ
الْهُدَى، وَإِنْ أَجْتَمَعَا فَاجْتَمَعَ^(١) الْقَوْمُ عَلَى الْفُرْقَةِ وَأَفْتَرَفُوا عَنِ
الْجَمَاعَةِ، كَأَنَّهُمْ أَيْمَةُ الْكِتَابِ وَلَيْسَ الْكِتَابُ إِمَامَهُمْ! فَلَمْ
يَبْقَ عِنْدَهُمْ مِنْهُ إِلَّا أَسْمُهُ، وَلَا يَعْرِفُونَ إِلَّا خَطَّهُ وَزَبْرَهُ!! وَمِنْ
قَبْلُ مَا مَثَلُوا بِالصَّالِحِينَ كُلِّ مُثَلَّةٍ، وَسَمَّوْا صِدْقَهُمْ عَلَى اللَّهِ
فِرْيَةً، وَجَعَلُوا فِي الْحَسَنَةِ الْعُقُوبَةَ السَّيِّئَةَ^(٢).

وَأِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِطُولِ آمَالِهِمْ، وَتَغَيَّبِ
أَجَالِهِمْ، حَتَّى نَزَلَ بِهِمُ الْمَوْعُودُ، الَّذِي تُرَدُّ عَنْهُ الْمَعْذِرَةُ،
وَتُرْفَعُ عَنْهُ التَّوْبَةُ، وَتَحُلُّ مَعَهُ الْقَارِعَةُ وَالنَّقْمَةُ.

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ مَنْ اسْتَنْصَحَ اللَّهَ وَفَّقَ، وَمَنْ اتَّخَذَ قَوْلَهُ
دَلِيلًا هُدًى لِّلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ؛ فَإِنَّ جَارَ اللَّهِ آمِنٌ، وَعَدُوُّهُ
خَائِفٌ^(٣)، وَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِمَنْ عَرَفَ عَظَمَةَ اللَّهِ أَنْ يَتَعَظَّمَ؛
فَإِنَّ رِفْعَةَ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ مَا عَظَمَتُهُ أَنْ يَتَوَاضَعُوا لَهُ، وَسَلَامَةَ
الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا قُدْرَتُهُ أَنْ يَسْتَسْلِمُوا لَهُ. فَلَا تَتَفَرُّوا مِنَ الْحَقِّ
نِفَارَ الصَّحِيحِ مِنَ الْأَجْرَبِ، وَالْبَارِيءِ مِنْ ذِي السَّقَمِ، وَأَعْلَمُوا
أَنَّكُمْ لَنْ تَعْرِفُوا الرُّشْدَ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي تَرَكَّهُ، وَلَنْ تَأْخُذُوا
بِمِثَاقِ الْكِتَابِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي نَقَضَهُ، وَلَنْ تَمْسُكُوا بِهِ حَتَّى

١- في ف ون : و اجتمع القوم .

٢- في ف ون وض وح : عقوبة السيئة .

٣- في ب : وعدو الله خائف .

تَعْرِفُوا الَّذِي نَبَذَهُ، فَالْتَمِسُوا ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ أَهْلِيهِ؛ فَإِنَّهُمْ عَيْشُ الْعِلْمِ، وَمَوْتُ الْجَهْلِ: هُمُ الَّذِينَ يُخْبِرُكُمْ حُكْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ، وَصَمْتُهُمْ عَنْ مَنْطِقِهِمْ، وَظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ: لَا يُخَالِفُونَ الدِّينَ، وَلَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ، فَهُوَ بَيِّنَتُهُمْ شَاهِدٌ صَادِقٌ، وَصَامِتٌ نَاطِقٌ.

الشرح

القيم بالأمر: القائم باصلاحه على الاستمرار.

وحذاير الشيء: أعاليه جمع حذافار^(١).

تجلى الله لهم: أي^(٢) أظهر الدلائل في كتابه، والأظهر أن يكون تجلى غير متعدد وان ورد متعددا أي ظهر أمر الله في القرآن للخلق.

محق بالمثلثات: أي أهلك بالعقوبات.

والنقمات: الشدائد والبلايا.

أبور: أي كسد وأويت: الغريب إيواء: أي ضمته إلي مكرما^(٣).

١ - في ض هنا اضافة وهي: ومكان القيم بالأمر مكان لنظام من الخرز القيم فعل من قام بكذا وهو بناء التأكيد أي القائم باصلاحه على الاستمرار والنظام الحيط الذي ينتظم فيه اللؤلؤ والخرز لم يجمع بحذايره أبدا، حذاير الشيء أعاليه جمع حذافار.

أي كل أمر انتكث قتله وتبدد شمله وانقطع نظامه وفقد التيامه، فلا مطمع في اجتماعه وانتظامه بعد انقطاعه بذلك جرت العادات وعيه تعرف الشقاوة والسعادات.

٢ - في ض: فتجلى سبحانه لهم في كتابه من غير أن يكونوا أرادوا بما أراهم من قدرته أي ظهر الله سبحانه لعباده بكمال قدرته وأظهار نتائج حكمته وبيان ذلك في كتبه العزيز فيه تبيان كل شيء.

٣ - في ض: وآوى فلانا إليه أي ضمه إليه مكرما ومن قبل ما مثلوا بالصالحين كل مثله، قيل رفع على الغاية بحذف المضاف إليه أي من قبل ذلك وم مصدرية أي مثلتهم بالصالحين بأنواع لمثلثات من قبل ذلك حاصلة حتى نزل بهم الموعود وعنى به الموت الذي ترد عنه لمقدرة أي عن نزوله.

عقوبة السيئة : وروي العقوبة السيئة : والاضافة أحسن وعنى بالموعود : الموت .

ترد عنه : اي عن نزوله .

والقارعة : الداهية التي تقرر .

لن تعرفوا الرشد حتى تعرفوا الذي تركه : إشارة إلى أن التولي لأولياء الله لا يتم إلا بالتبري من أعداء الله ، وميثاق الكتاب^(١) هو أن لا يقولوا إلا الحق ، ولن تمسكوا به ؛ حتى تعرفوا الذي نبذه أي لن يعتصموا بالقرآن ، حتى تعرفوا من نبذ ورمى بأحكامه ، ومن كان عالما بشيء يعرف^(٢) ضده .

ع— لن تعرفوا الرشد حتى تعرفوا الذي تركه : يحتمل أن يريد أن الحق لا يمكن معرفته بتفاصيله ، وأحكامه حتى يعرف من خالف الحق فأما نفس الحق على الجملة فانه يعرف قبل معرفته بالمبطل ، ويحتمل أن يريد تركه نفس الباطل لأن من أراد أن يعرف الله تعالى لا يمكنه أن يعرفه حتى يعرف أن سائر الأشياء التي يشاهدها ويتوهمها ليس فيها ما يعبد ويكون إلها ، وهذا تفصيل قولنا لا إله إلا الله ولا إله إلا هو ، وفرق بينهما فان أحدهما توحيد الخواص والآخر توحيد العوام .

أشار الى هذا المعنى أيضا سيد المرسلين صلى الله عليه وآله حيث ، قال : من كفر بالجبت وبالطاغوت فقد آمن بالله ، وتصديق ذلك في كتاب الله ، فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها .

١— في ض : ميثاق الكتاب ما اوثقه وأحكمه وحكم به كتاب الله تعالى وهو الخ .

٢— في ض : هنا زيادة وهي : وبضدها يتبين الأشياء ومن صدق رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله : اتي تارك فيكم الثقلين ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي وانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض لم يشتبه عليه نابذ الكتاب والمتحرف عن سنن الصواب .

فالتمسوا ذلك من عند أهله : إشارة إلى أن من لم يقف على مطلب لم يفز بمطلبه كما أن من لم يفز على معدن الذهب والفضة لم يفز بهما فان الذهب لا يوجد من معادن الملح والنفط والكبريت^(١).

وصمتهم عن منطقهم : الطاعة طاعتان طاعة بالظاهر وطاعة بالباطن ، وطاعة الباطن أقرب إلى القبول من طاعة الظاهر، فان المقصود من عمل البدن تغيير صفة القلب^(٢) فصمتهم يخبر عن منطقهم ، لأنهم أقبلوا بالكلية على أعمال القلوب وقال النبي صلى الله عليه وآله نية المؤمن خير من عمله^(٣).

شاهد صادق : الصديق على ستة أوجه صدق في اللسان ، وذلك إما في المحاورات ، والمخاطبات وإما في المناجاة ، وصدق في النية والعزم ،

١ - في ض هنا زيادة وهي : فانهم عيش العلم وموت الجهل ما وصف العالم الحقيقي بعبارة بلغ ولا أسرع من هذا ومن يعرف رباني لامة وشجرة الائمة حق معرفته ويصفه لايق صفته الا هو وانما يعرف ذا لفضل من الناس ذووه وهذه صفات العترة الذين امرنا الله بالرد اليهم .

اذ هم اولو الامر على الاطلاق وحكم الرسول صلى الله عليه وآله بالتمسك بهم وانه لا يكون لهم من كتاب الله افتراق وعلى سيد الاوصياء رأسهم ورئيسهم بالاصباغ وهم الذين يخبركم حلمهم عن علمهم وصمتهم عن منطقهم .

٢ - في ض : وليس المراد من عمله القلب بغير صفة البدن فان المسافر من منزل الدنيا الى الملكوت هو القلب .

٣ - في ض هـ زيادة وهي : والحلم في مقام الحلم من اوضح الامارات بل من ادل الدلالات على كمال صاحبه وبصارته ومعرفته بحقائق الامور وعواقبها على انقضاء الدهور وما فيه من حميد العاقبة وجميل الاحدثة وكذلك الصمت في مقام الصمت من اوضح الدلائل .

على أن صاحبه عارف بمواضع الكلام فيلبس لكل حاله لباسها ويعد لكل داء دواء وضرر الكلام في غير موضعه أعظم من كل ضرر والخطر الواقع منه يربي على كل خطر ولا مرما قيل الصمت حكم وقيل فاعله وظاهرهم عن باطنهم ما ابطن احد شيئا الا وقد ظهر منه شيء على فلتات لسانه ويلوح كلامه بضمائر جنانه ذلك احد بواب المتفرسين المتوسمين الى خبايا المضمرين وذا كان القلب رئيس اعون الابدان والناس على دين ملوكهم فلا بد ان يتزي الاعوان بزي رئيسهم ويتخلقوا باخلاف ملكهم فيرى فيهم هبة ويتفرس فيهم صفة بهم بينهم شاهد صدق .

وصدق في الوفاء والعهد ، وصدق في الأحوال ، وهو أن يظهر خلاف ما في قلبه وصدق في المجاهدة ، وهو أن لا يقنع بظواهر الفضائل ، كما قال تعالى
انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا في سبيل الله
بأموالهم وأنفسهم وأولئكَ هم الصادقون^(١).

صامت ناطق : أي ينطق بالقلب ، ولسان الحال .

* * *

١٤٦- وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في ذكر أهل البصرة

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَرْجُو الْأَمْرَ لَهُ، وَيَعْطِفُهُ عَلَيْهِ دُونَ
صَاحِبِهِ: لَا يَمُتَانِ إِلَى اللَّهِ بِحَبْلِ، وَلَا يَمُدَّانِ إِلَيْهِ بِسَبَبٍ!!
كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَامِلُ ضَبٍّ لِصَاحِبِهِ، وَعَمَّا قَلِيلٍ يُكْشَفُ
قِنَاعُهُ بِهِ. وَاللَّهُ لَئِنْ أَصَابُوا الَّذِي يُرِيدُونَ لَيَنْتَزِعَنَّ هَذَا نَفْسَ
هَذَا وَلَيَأْتِيَنَّ هَذَا عَلَى هَذَا؛ قَدْ قَامَتِ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ فَأُزِنَ
الْمُحْتَسِبُونَ، فَقَدْ سُنَّتْ لَهُمُ الشُّنُ، وَقُدِّمَ لَهُمُ الْخَبَرُ،
وَلِكُلِّ ضَلَّةٍ عِلَّةٌ، وَلِكُلِّ نَاكِثٍ شُبْهَةٌ، وَاللَّهُ لَا أَكُونُ
كَمُسْتَمِيعِ اللَّذَمِّ، يَسْمَعُ النَّاعِيَ وَيَخْضُرُ الْبَاكِي. (ثم لا
يُعْتَبِرُ^(١)).

الشرح

قوله عليه السلام : كل واحد منهما .

عنى الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله .

لا يمتنان إلى الله بجبل ع : أي لا يستحقان الامامة بعد ما بايعا طوعا أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام ، ولم يكن الصلاح في امامتهما .
وقدم لهم الخبر :

اي بلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله أن طائفة من الأمة تبغي ، فيجب على غيرها قتالها ؛ وقد نطق القرآن به حيث قال : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيئ إلى أمر الله^(١) .

ج — المت : توسل بقرابة والضب : الحقْد .

لينترعن : أي ليسلبن المحتسبون : الفاعلون الخير حسبة الله تعالى .
واللدم : صوت الحجر ونحوه اذا ضرب على الأرض .

* * *

١٤٧- وَمِنْ كَلَامِ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قبل موته

أَيُّهَا النَّاسُ، كُلُّ أَمْرٍ لَاقِيَ مَا يَفْرُ مِنْهُ فِي فِرَارِهِ، وَالْأَجَلُ مَسَاقُ النَّفْسِ وَالْهَرَبُ مِنْهُ مَوَافَاتُهُ. كَمْ أَظَرَدْتُ الْآيَاتِ أَبْحَثُهَا عَنْ مَكُونِ هَذَا الْأَمْرِ فَأَبَى اللَّهُ إِلَّا إِخْفَاءَهُ. هَيْهَاتَ! عِلْمٌ مَخْزُونٌ، أَمَّا وَصِيَّتِي فَاللَّهُ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا؛ وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَلَا تُضَيِّعُوا سُنَّتَهُ. أَقِيمُوا هَذَيْنِ الْعَمُودَيْنِ، وَأَوْقِدُوا هَذَيْنِ الْبِضْبَاحَيْنِ، وَخَلَاكُمْ ذَمٌّ مَالَمْ تَشْرُدُوا. حَمَلْ كُلُّ أَمْرٍ مِنْكُمْ مَجْهُودَهُ، وَخَفَّفَ عَنِ الْجَهْلَةِ رَبِّ رَجِيمٌ، وَدِينٌ قَوِيمٌ، وَإِمَامٌ عَلِيمٌ. أَنَا بِالْأُمْسِ صَاحِبُكُمْ، وَأَنَا الْيَوْمَ عِبْرَةٌ لَكُمْ، وَغَدًا مُفَارِقُكُمْ، غَفَرَ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ.

إن ثبت^(١) الوطأة في هذه المَزَلَّةِ فَذَاكَ، وَإِنْ تَدَحَضِ الْقَدَمُ، فَإِنَّا كُنَّا فِي أَفْيَاءِ أَغْصَانٍ وَمَهَابٍ^(٢) رِيَّاحٍ وَتَحْتَ ظِلِّ غَمَامٍ اضمحلَّ في الْجَوْ مُتَلَفِّقُهَا وَعَفَا فِي الْأَرْضِ مَخْطُهَا،

١- في ض وب وح : ان ثبتت الوطأة وفي ن ول : في هذه المنزلة .

٢- في ض وب وح : مهيب رياح .

وَأَنَّمَا كُنْتُ جَارًا جَاوَزَكُم بِدَنِي أَيَّامًا وَسَتُعْقِبُونَ مِنِّي جُثَّةً خَلَاءً. سَاكِنَةً بَعْدَ حَرَكَ ، وَصَامِتَةً بَعْدَ نُطُوقٍ^(١) . لِيَعِظَكُم هُدُوءِي وَخُفُوتُ أَظْرَافِي ، وَسُكُونُ أَظْرَافِي ؛ فَإِنَّهُ أَوْعَظُ لِلْمُعْتَبِرِينَ مِنَ الْمَنُطِقِ الْبَلِيغِ وَالْقَوْلِ الْمَسْمُوعِ . وَدَاعِيَكُم^(٢) وَدَاعُ أَمْرِي مُرْصِدٌ لِلتَّلَاقِي ، غَدًا تَرَوْنَ أَيَّامِي ، وَيُكْشَفُ لَكُم عَنْ سَرَائِرِي ، وَتَعْرِفُونَنِي بَعْدَ خُلُومَكَانِي وَقِيَامِ غَيْرِي مَقَامِي .

الشرح

قوله عليه السلام : وخلاكم ذم :

ع — هذا مثل للعرب وخلاك : أي عداك وجاوزك جعل خلا يخلو في التعدية بمنزلة خلى يخلي ، ومنه^(٣) قول عبد الله بن رواحة الانصاري^(٤) .

١ — في م ون وف : بعد نطق .

٢ — في ض وح وداعي لكم وداع .

٣ — في ض وخلاكم ذم أي جاوزكم وعداكم وهذا مثل ما قال عبد الله بن رواحة الخ .

٤ — عبد الله بن رواحة بن ثعلبة الانصاري الخزرجي يكنى أبا محمد وقيل بورواحة شهد بدرًا واحدًا والخنديق والحديبية وخيبر وعمره القضاء والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو أحد الأمراء في غزوة مؤتة وهو دخل التعمان بن بشير .

كان عبد الله أول خارج إلى الغزو وآخر قافل وكان من الشعراء الذين يتناضلون عن رسول الله صلى الله عليه وآله

وآله ومن شعره في النبي .

أني تفرست فيك الخير أعرفه والله يعلم أن ما خائني البصر
أنت النبي ومن يحرم شفاعته يوم الحساب فقد أزرى به القدر
فثبت الله ما آتاك من حسن تثبيت موسى ونصرا كالذي نصروا

فقال النبي صلى الله عليه وآله وأنت فثبتك الله يابن رواحة ، قال هشام بن عروة فثبتته الله أحسن الثبات

فقتل شهيدا وفتحت له أبواب الجنة فدخلها شهيدا .

فشأنك وانعمي وخلاك ذم * ولا أرجع الى أهلي ومالي
أول من قال هذا المثل قصير بن سعد غلام جذيمة الملك حين حث
عمرو بن عدي ابن اخت الملك ، على طلب ثار جذيمة فقال عمر وكيف لي
بذلك ، والزبا أمنع من عقاب الجو ، فقال قصير طلب الأمر وخلاك ذم .
شرد البعير يشرد شرودا وشرادا : نفر فهو شارد وشروود والشريد الطريد .
حمل كل امري مجهوده : مقتبس من قول الله تعالى لا يكلف الله نفسا
إلا وسعها .

قوله جاوركم بدني :
أي ان قلبي لم يجاوركم بل جاور أهل السماء في النية وطلب رضوان
الله وداع امري مرصد للتلاقي : اشارة إلى سآمته عن الدنيا ورغبته في
الآخرة .

ج — وخلاكم ذم ما لم تشردوا : أي لا لوم عليكم ما لم يتفرقوا عن
الأوامر والنواهي التابعة لذلك .

حمل وخفف : رويأ جميعا عني البناء للمفعول ، والفاعل فاذا بني على
المفعول وهو أصح الروايتين .

فقوله : رب رحيم : مستأنف على تقدير هو رب رحيم : كرجال في قوله
تعالى : رجال لا تلهيهم تجارة^(١) ، على قراءة من قرأ يسبح بفتح الباء .
تدحض : تزل والأفياء : الظلال .

اضمحل زال وأراد بالمتلفق مجتمع مهاب الرياح ، والغمام .
وعفا : أي درس : الهدو : السكون وكذا الخفوت .

* * *

١٤٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

في الملاحم

وَأَخَذُوا يَمِينًا وَشِمَالًا: طَعْنًا فِي مَسَالِكِ الْغَيِّ، وَتَرَكَآ لِمَذَاهِبِ الرُّشْدِ، فَلَا تَسْتَعْجِلُوا مَا هُوَ كَائِنٌ مُرْصَدٌ، وَلَا^(١) تَسْتَبْطِئُوا مَا يَجِيءُ بِهِ الْغَدُ فَكَمْ^(٢) مِنْ مُسْتَعْجِلٍ بِمَا إِنْ أَدْرَكَهُ وَدَّ أَنَّهُ لَمْ يُدْرِكْهُ، وَمَا أَقْرَبَ الْيَوْمَ مِنْ تَبَاشِيرِ غَدٍ يَأْقُومُ، هَذَا إِبَّانٌ وَرُودٌ كُلِّ مَوْعُودٍ^(٣)، وَذُنُوبٍ مِنْ طَلْعَةٍ مَالًا تَعْرِفُونَ، أَلَا وَإِنَّ^(٤) مَنْ أَدْرَكَهَا مِثًا يَسْرِي فِيهَا بِسِرَاجٍ مُنِيرٍ، وَيَخْذُو فِيهَا عَلَى مِثَالِ الصَّالِحِينَ؛ لِيَحُلَّ فِيهَا^(٥) رِبْقًا، وَيُعْتِقَ^(٦) رِقًا، وَيَصْدَعَ شَعْبًا، وَيَشْعَبَ صَدْعًا، فِي سُتْرَةٍ عَنِ النَّاسِ، لَا يُبْصِرُ الْقَائِفُ أَثَرَهُ، وَلَوْ تَابَعَ نَظْرَهُ، ثُمَّ لَيْشَحَذَنَّ فِيهَا قَوْمٌ شَحَذَ الْقَيْنِ النَّضْلَ، تُجَلَى بِالتَّنْزِيلِ أَبْصَارُهُمْ (وَيُرْمَى بِالتَّفْسِيرِ فِي مَسَامِعِهِمْ^(٧))، وَيُغْبَقُونَ كَأْسَ الْحِكْمَةِ بَعْدَ الصَّبُوحِ.

منها: وَظَالَ الْأَمَدُ بِهِمْ، لِيَسْتَكْمِلُوا الْخِزْيَ، وَيَسْتَوْجِبُوا

١ - في ل: فلا تستبطئوا.

٢ - في م: فكم مستعجل.

٣ - في ب: كل موعد.

٤ - في ب: الا ومن ادركها.

٥ - في ع: ليحل ربقا.

٦ - في ض وح: ويعتق فيها رقا.

٧ - ساقطة من ب.

الْغَيْرَ، حَتَّى إِذَا اخْلَوَلَقَ الْأَجَلُ، وَاسْتَرَّاحَ قَوْمٌ إِلَى الْفِتَنِ،
وَاشْتَالُوا^(١) عَنْ لَقَاحِ حَرْبِهِمْ، لَمْ يَمُنُّوا عَلَى اللَّهِ بِالصَّبْرِ، وَلَمْ
يَسْتَغْظَمُوا بِذَلِّ أَنْفُسِهِمْ فِي حَقِّ^(٢) حَتَّى إِذَا وَافَقَ وَارِدُ الْقَضَاءِ
انْقِطَاعَ مُدَّةِ الْبَلَاءِ حَمَلُوا بِصَائِرِهِمْ عَلَى أَشْيَافِهِمْ، وَدَانُوا
لِرَبِّهِمْ بِأَمْرِ وَعَظِهِمْ.

حَتَّى إِذَا قَبَضَ اللَّهُ رُسُولَهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، رَجَعَ
قَوْمٌ عَلَى الْأَعْقَابِ، وَغَالَتْهُمْ السُّبُلُ، وَاتَّكَلُوا عَلَى الْوَلَائِجِ،
وَوَصَلُوا غَيْرَ الرَّحِمِ، وَهَجَرُوا السَّبَبَ الَّذِي أَمَرُوا بِمَوَدَّتِهِ، وَنَقَلُوا
الْبِنَاءَ عَنْ رَصٍّ أَساسِهِ، فَبَتَّوهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ: مَعَادِنُ كُلِّ
خَطِيئَةٍ، وَأَبْوَابُ كُلِّ ضَارِبٍ فِي غَمْرَةٍ، قَدْ مَارُوا فِي الْحَيْرَةِ،
وَذَهَلُوا فِي السَّكْرَةِ عَلَى سُنَّةٍ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ مِنْ مُنْقَطِعٍ إِلَى
الدُّنْيَا رَاكِنٍ، أَوْ مُفَارِقٍ لِلدِّينِ مُبَايِنٍ^(٣).

الشرح

قوله عليه السلام: يسري فيها بسراج منير.

ع— عنى أن في زمان الفتنة لا ينجو إلا العالم بالدين وأولى العلماء
بالاستقامة في زمان أمير المؤمنين هو ومن تابعه.

ليحل فيها ربقا ويعتق فيها رقا: اذا قامت الفتنة يقوم فيها هاديا إلى
الحق قائلا بلسان الصدق يكشف الشبه عن أصحابها ويوضح الحجة

٣— في ب: او مفارق مباين.

١— في ب: واشالوا.

٢— في ض وج وب ول: في الحق.

لأربابها .

ش— أي يحل العالم بالفتن وبالمخلص منها المتمسك بالدليل الباهر ربق^(١) الشبه ، ويزيل رقها عن أربابها وكأنه أشار بذلك الى القائم عليه السلام .

ع— القائف : الذي يزجر بالأعضاء .

اخلولق الأجل واستراح قوم الى الفتن : أي طال زمان الفتنة على الناس فاعتادوها ، ودانوا بها ، فيقوم فيهم من سلم من الفتنة فيناصحهم ويعظهم ويزجرهم فاذا احتيج الى القتال جاهدتهم باليد والسيف ، كما جاهده باللسان على سنة من آل فرعون ، يعني أنهم استضعفوا بني اسرائيل وظلموهم ، وغفلوا عن عواقب أمورهم ، ومالوا الى زخارف الدنيا ، ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها .

ج— ذهابا وتركاً : مصدران في موضع الحال أي ذاهبين في الغي وتاركين الرشاد كأنه أراد الشاميين .

فكم من مستعجل بما ان أدركه وَدَّ أنْ لم يدركه .

كقوله تعالى : لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسؤكم .

والابان : الوقت ما لا تعرفون : أشار الى عهد المهدي عليه السلام وقرب

قيامه .

والقائف : الذي يعرف الآثار .

وشحذت السيف : حددته والمشحذ المسن .

والقين : الحداد والغبوق والصيوح : كناية عن مدارسهم وممارستهم في

العلوم .

١ — الربطة في الاصل عروة في حبل تجعل في عنق البهيمة او يدها تمسكها ويقال للحبل الذي تكون فيه الربطة

ربق .

والحكمة : كناية عن الشرايع اخلولق : تقادم .
واستراح قوم الى الفتن : أي استنام من أوليائنا جماعة الى دولة أعدائنا .

واشتالت الناقة ذنبها : مثل شالت^(١) .

حملوا بصائرهم على أسيافهم : البصيرة الحجة والترس والدم أي حملوا
مواجب اعتقاداتهم على أسيافهم أي عملوا بأيديهم على وفق ما كان في
قوتهم أو يكون في الكلام قلب أي ضربوا بأسيافهم على بصيرة وحجة من
دينهم ، لا من غفلة أو حملوا ترسهم معتمدين على أسيافهم أو حملوا آثار
دمائهم معتمدين على أسيافهم في طلب النار .

وهجروا السبب الذي أمر الله بمودته : إشارة إلى قوله تعالى : قل لا
أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى^(٢) .

وعنى بالولائج : المكر والخديعة وإبطان الغش والوليجة : الدخيلة
وغالتهم : أهلكتهم .

ش — أنشد أبو عبيدة قول الجعفي^(٣) :

حملوا بصائرهم على أكتافهم • وبصيرتي يعدو بها عتدوائ^(٤) .

قال : البصيرة في هذا البيت الترس أو الدرع فعلى هذا معنى قوله عليه

١ — شال لبس الناقة : ارتفع ، وتسمى الشول : أي ذات شول لانه لم يبق في ضرعها الاشول من لبن أي بقية
ويكون ذلك بعد سبعة اشهر من حملها .

٢ — الشورى : ٢٣ .

٣ — محمد بن احمد بن ابراهيم ابو الفضل الجعفي الصابوني الكوفي ، كان من افاضل قدماء الامامية له كتب
كثيرة في الفقه وغيره ، منها كتاب تفسير معاني القرآن وكتاب التوحيد والايمان وكتاب الفاخري يروي عنه ابن
قولويه بلا واسطة .

عده السيد بن طاووس من اصحابنا العارفين بعلم النجوم والصابوني نسبة الى لصابون المعروف الذي
يغسل به الثياب نظرا الى صنعه أو بيعه .

٤ — العتاد : ما اعده الرجل من السلاح والدواب وآلة الحرب .

السلام حملوا أبصارهم على أسيافهم ، أي حملوا الترس مع السيوف ، ويكون على بمعنى مع والأقرب أنه أراد حملوا ما حصل لهم من البصارة على أن يظهر أثره على أسيافهم ومجازه حملوا السيوف البصارة أي جعلوها حاملة لأعباء البصارة مظهرة لنتائجها أو جعلوها مستبصرة تصمم في مظان الضرب وتضع الهنا مواضع النقب^(١).

* * *

١ - النقب : التفتيش وينقب عن احوالهم اي يفتش .

١٤٩- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَأَشْتَعِيْنُهُ عَلَى مَدَاحِرِ الشَّيْطَانِ وَمَزَاجِرِهِ، وَالْإِغْتِصَامِ مِنْ حَبَائِلِهِ وَمَخَاتِلِهِ. وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَنَجِيْبُهُ وَصَفْوَتُهُ، لَا يُوَارَى فَضْلُهُ، وَلَا يُجْبَرُ فَقْدُهُ، أَضَاءَتْ بِهِ الْبِلَادُ بَعْدَ الضَّلَالَةِ الْمُظْلِمَةِ، وَالْجَهَالَةِ الْغَالِبَةِ، وَالْجَفْوَةِ الْجَافِيَةِ، وَالنَّاسُ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرِيمَ^(١)، وَيَسْتَذِلُّونَ الْحَكِيمَ، يَخْيَوْنَ عَلَى فِتْرَةٍ، وَيَمُوتُونَ عَلَى كُفْرَةٍ، ثُمَّ إِنَّكُمْ مَعَشَرَ الْعَرَبِ أَغْرَاضُ بَلَايَا قَدْ أَفْتَرَبْتَ فَاتَّقُوا سَكَرَاتِ النُّعْمَةِ، وَأَحْذَرُوا بَوَائِقَ الثَّقَمَةِ، وَتَشَبَّتُوا فِي قَتَامِ الْعِشْوَةِ، وَأَغْوَجَاجِ الْفِثْنَةِ، عِنْدَ طُلُوعِ جَنِينِهَا، وَظُهُورِ كَمِينِهَا، وَأَنْتِصَابِ قُطْبِهَا، وَمَدَارِ رَحَاهَا: تَبْدُو فِي مَدَارِجِ خَفِيَّةٍ، وَتَوُوْءُ إِلَى فِظَاعَةِ جَلِيَّةٍ، شَبَابُهَا كَشَابُ الْغُلَامِ، وَأَثَارُهَا كَأَثَارِ السَّلَامِ. تَتَوَارَثُهَا الظُّلْمَةُ بِالْعُهُودِ، أَوَّلُهُمْ قَائِدُ لَآخِرِهِمْ، وَآخِرُهُمْ مُقْتَدٍ بِأَوَّلِهِمْ، يَتَنَافَسُونَ فِي دُنْيَا دَنِيَّةٍ، يَتَكَالَبُونَ عَلَى جِيْفَةٍ مُرِيْحَةٍ، وَعَنْ قَلِيلٍ يَتَبَرَّأُ التَّابِعُ مِنَ الْمَثْبُوعِ، وَالْقَائِدُ مِنَ الْمَقْدُودِ فَيَتَزَايِلُونَ بِالْبَغْضَاءِ، وَيَتَلَاَعُونَ عِنْدَ اللَّقَاءِ، ثُمَّ يَأْتِي بَعْدَ ذَلِكَ طَالِعُ

الْفِتْنَةُ الرَّجُوفُ، الْقَاصِمَةُ الرَّخُوفُ، فَتَزِيغُ قُلُوبُ بَعْدَ اسْتِقَامَةٍ،
وَتَضِلُّ رِجَالُ بَعْدَ سَلَامَةٍ، وَتَخْتَلِفُ الْأَهْوَاءُ عِنْدَ هُجُومِهَا،
وَتَلْتَبِسُ الْأَرَاءُ عِنْدَ نُجُومِهَا مَنْ أَشْرَفَ لَهَا قَضَمَتُهُ، وَمَنْ سَعَى
فِيهَا حَظَمَتُهُ، يَتَكَادِمُونَ فِيهَا تَكَادِمَ الْحُمُرِ فِي الْعَانَةِ، قَدْ
أَضْطَرَبَ مَعْقُودُ الْحَبْلِ، وَعَمِيَ وَجْهُ الْأَمْرِ، تَغِيضُ فِيهَا
الْحِكْمَةُ، وَتَنْطِقُ فِيهَا الظُّلْمَةُ، وَتَذُقُ أَهْلَ الْبَدْوِ بِمَسْحَلِهَا،
وَتَرْضُهُمْ بِكُلِّكَلِهَا، يَضِيعُ فِي غُبَارِهَا الْوُحْدَانُ، وَيَهْلِكُ فِي
طَرِيقِهَا الرُّكْبَانُ، تَرِدُ بِمُرِّ الْقَضَاءِ، وَتَحْلُبُ عَبِيطَ الدَّمَاءِ،
وَتَشْلِمُ مَنَارَ الدِّينِ، وَتَنْقُضُ عَقْدَ الْيَقِينِ، تَهْرُبُ مِنْهَا
الْأَكْيَاسُ، وَتُدَبِّرُهَا الْأَرْجَاسُ، مِرْعَادُ مِبرَاقٍ، كَاشِفَةٌ عَنْ سَاقٍ،
تُقَطِّعُ فِيهَا الْأَرْحَامُ، وَيُفَارِقُ عَلَيْهَا الْإِسْلَامُ، بَرِيئُهَا سَقِيمٌ،
وَوَظَائِنُهَا مُقِيمٌ.

منها: بَيْنَ قَتِيلٍ مَظْلُومٍ، وَخَائِفٍ مُسْتَجِيرٍ، يُخْتَلُونَ بِعَقْدِ
الْإِيمَانِ، وَيَغْرُورِ الْإِيمَانِ، فَلَا تَكُونُوا أَنْصَابَ الْفِتَنِ، وَأَعْلَامَ
الْبِدْعِ، وَالزَّمُوا مَا عُقِدَ عَلَيْهِ حَبْلُ الْجَمَاعَةِ، وَبُنِيَتْ عَلَيْهِ
أَرْكَانُ الطَّاعَةِ، وَأَقْدَمُوا عَلَى اللَّهِ مَظْلُومِينَ وَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ ^(١)
ظَالِمِينَ، وَأَتَّقُوا مَدَارِجَ الشَّيْطَانِ، وَمَهَابِطَ الْعُدْوَانِ، وَلَا تُدْخِلُوا
بُطُونَكُمْ لِعَقِّ الْحَرَامِ، فَإِنَّكُمْ بَعِيثٌ مِنْ حَرَمٍ عَلَيْكُمْ
الْمَعْصِيَةِ، (وَسَهَّلَ لَكُمْ سُبُلَ الطَّاعَةِ) ^(٢).

الشرح

قوله عليه السلام واستعينه على مدارح الشيطان إلى آخره .

ج- المدارح المطارد لا يوازي ، أي لا يقابل من الازاء البوائق الدواهي .

والقتام : الغبار والجنين : المستور والمدارج : المسالك .

وفطم الأمر فظاعة : أي اشتد ، وجوز الحد .

شبابها كشباب الغلام : يهيجها أهون شيء .

وآثارها كآثار السلام : أي الحجر الذي يبقى أبدا يتكالبون : أي يتواثبون^(١) .

مريحة : أي منته وحقيقته ذات رائحة كريمة ، يعني متاع الدنيا .

ويتنافسون : أي يرغبون والرجفان شدة الاضطراب : والفتنة الرجوف ذات الاضطراب أو التي يضطرب لأجلها .

والقصم : الكسر^(٢) مع الفصل والزخف : المشي ، وتزيغ تعوج .

الهجوم : الاتيان بغفلة والنجوم : الظهور .

والحطم : الكسر ، التكادم : التعاض .

والعانة : القطيع من حمر الوحش والجمع عون .

١- في ض : أي يتواثبون على هيئة الكلاب والذين أصابهم علة الكلب ي الجنون .

٢- في ض : القاصمة : الدهية من القصم وهو الكسر .

والمسحل : حديد عريضة تحت فم الفرس اذا الجم .
 والرض : الدق والكلكل : الصدر ، والعبيط : الدم الطري الخالص .
 وثلمت السيف اثلمه : بالكسر ، فانثلم اذا كسرت حافته شيئاً^(١) .
 والقتيل : المظلول التي طل دمه أي هدر .
 يختنون بعقد الايمان : أي يخدعون الناس باليمين الكاذبة ، ويظهرون أنهم مؤمنون ، فينخدع المؤمنون حقاً بقولهم .
 والمهابط : (منخفضات الارض)^(٢) .
 ولعق الحرام : لقمة والللق اللحس .
 ع — فتنة رجوف : أي مضطربة القاصمة : الداهية الزخوف : من النوق التي تجر رجلها اذا مشت .
 وسهم زاحف : وزخوف يقع دون الغرض ، ثم يزحف اليه وأصل الزحف المشي وأكثر استعماله في المكاره .
 والمسحلان : حلقتان في طرفي شكيم اللجام احداها مدخلة في الأخرى .
 بريها سقيم وظاعنها مقيم : أي من أراد التخلص منها لم يساعده^(٣) .

* * *

١ — في ض هنا زيادة وهي : التلم الفل كاشفة عن ساق من قوله تعالى : يوم يكشف عن ساق ، وهو كناية عن صعوبة الامر وفضاعة الحظ بريها سقيم وظاعنها مقيم من قوله تعالى : واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ، اي من اراد الخروج من بينها والاحتراز منها لايتأتى له ذلك .

٢ — في ض : مهابط العدوان مكانها واما كنها .

٣ — بين الهالين ساقط في ض .

١٥٠ - ومن خطبة له عليه السلام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الدَّالِّ عَلَى وُجُودِهِ بِخَلْقِهِ، وَبِمُحْدَثِ خَلْقِهِ عَلَى
أَزَلِّيَّتِهِ، وَبِاشْتِبَاهِهِمْ عَلَى أَنْ لَا شِبْهَ^(١) لَهُ، لَا تَسْتَلِمُهُ
الْمَشَاعِرُ، وَلَا تَحْجُبُهُ السَّوَابِرُ، لَا فِتْرَاقَ الصَّانِعِ وَالْمَصْنُوعِ، وَالْحَادِ
وَالْمَحْدُودِ، وَالرَّبِّ وَالْمَرْبُوبِ، الْآحَدُ لَا يَتَأَوَّلُ عَدَدٍ،
وَالْخَالِقُ لَا يَمَعْنَى حَرَكَةٍ وَنَصَبٍ وَالسَّمِيعُ لَا بَادَاةَ وَالْبَصِيرُ لَا يَتَفَرِّقُ
آلَةً^(٢).

وَالشَّاهِدُ لَا يُمَاسَّةً، وَالْبَائِنُ لَا يَتَرَاخِي مَسَافَةً وَالظَّاهِرُ لَا بُرُوءَةَ،
وَالْبَاطِنُ لَا بِلَاطَافَةَ، بَانَ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالْقَهْرِ لَهَا وَالْقُدْرَةَ عَلَيْهَا وَبَانَ
الْأَشْيَاءُ مِنْهُ بِالْخُضُوعِ لَهُ وَالرَّجُوعِ إِلَيْهِ، مَنْ وَصَفَهُ فَقَدْ حَدَّهُ، وَمَنْ
حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ، وَمَنْ عَدَّهُ فَقَدْ أَبْطَلَ أَزَلَّهُ وَمَنْ قَالَ كَيْفَ فَقَدْ
اسْتَوْصَفَهُ وَمَنْ قَالَ أَيْنَ فَقَدْ حَيَّرَهُ.

عَالِمٌ إِذْ لَا مَعْلُومَ، وَرَبٌّ إِذْ لَا مَرْبُوبَ، وَقَادِرٌ إِذْ لَا مَقْدُورَ قَدْ ظَلَعَ
طَالِعٌ وَلَمَعَ لَامِعٌ، وَلَا حَ لَا يُحَ، وَأَعْتَدَلْ مَائِلٌ، وَاسْتَبَدَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ
قَوْمًا، وَبِیَوْمٍ یَوْمًا، وَأَنْتَظَرْنَا الْغَیْرَ أَنْتَظَرَ الْمَجْدِبِ الْمَطَرُ، وَإِنَّمَا الْأَئِمَّةُ

١ - في م : على ان لا شبه له .

٢ - في ب : بلا تفریق .

قُوَامُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ وَعُرْفَاؤُهُ عَلَى عِبَادِهِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ عَرَفَهُمْ
وَعَرَفُوهُ وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا مَنْ أَنْكَرَهُمْ وَأَنْكَرُوهُ.

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّكُمْ بِالْإِسْلَامِ، وَأَسْتَخْلَصَكُمْ^(١) لَهُ، وَذَلِكَ
لَأَنَّهُ أَسْمُ سَلَامَةٍ وَجَمَاعُ كَرَامَةٍ، أَصْطَفَى اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُجَهُ،
وَبَيَّنَ حُجَجَهُ، مِنْ ظَاهِرٍ^(٢) عِلْمٍ، وَبَاطِنٍ حِكْمٍ، لَا تَفْنَى غَرَائِبُهُ،
وَلَا تَقْضِي عَجَائِبُهُ، فِيهِ مَرَابِيعُ النِّعَمِ، وَمَصَابِيحُ الظُّلَمِ، لَا تُفْتَحُ
الْخَيْرَاتُ إِلَّا بِمِفَاتِيحِهِ، وَلَا تُكْشَفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا
بِمَصَابِيحِهِ^(٣)، قَدْ أَحْمَى حِمَاهُ، وَأَرْعَى مَرْعَاهُ، فِيهِ شِفَاءُ
الْمُسْتَشْفِي وَكَفَايَةُ الْمُكْتَفِي.

الشرح

قوله عليه السلام: الحمد لله الدال على وجوده بخلقه وبمحدث خلقه
على أزليته إلى آخره.

ع — قال الامام الوبري: الفعل يدل بواسطة الصحة على القادر والقادر
لا يصح كونه قادرا حتى يكون موجودا، فكلما وجد مقدور من مقدوراته تعالى،
دل على وجوده فاذا ترادف وجود الافعال منه توالى دلالتها واستمرت على
انه تعالى موجود.

وبمحدث خلقه على أزليته.

قال: لأن الحوادث لا بد لها من نهاية ينتهي اليها فلو كان فاعلها محدثا
لم يكن للحوادث نهاية، أو يصح وجود محدث لا محدث له وهما محالان،

١ — في ب: واستخلصكم.

٢ — في ب: وظاهر حلم.

٣ — في حاشية م: وظاهر حلم.

فلا بد للحوادث من نهاية ينتهي عندها، ولا يصح التناهي فيها حتى يكون مضافة إلى فاعل قديم .

فمن هذا الوجه يدل على أزليته لا بمجرد حدوثه، فانها لو دلت بمجرد الحدوث على أزلية فاعلها لاستحال الفعل منا أو دل على قدمها وهما محالان .

وباشتباههم على أنه لا شبه له .

قال : أي لو كان له شبه ومثل ، لكان من الأجناس المعقولة لامحالة إذ ما لا يعقل يستحيل اعتقاده، وإثباته، وما يعقل سوى القديم تعالى إم جوهر وإما عرض، ودل الدليل على حدوث الجوهر وأجناس الأعراض المعقولة المحصورة والمحدث يستحيل أن يكون بصفة القديم، فإذا كان المعقول محدثا وغير المعقول لا يجوز إثباته، لم يجز أن يكون في الموجودات ما يماثله تعالى، وأيضا فإن كل واحد منها محدث وفاعلها قديم والقديم يستحيل أن يشبه كل محدث أي باشتباهها يدل على أنه لا شبه له منها^(١) .

المشاعر: هنا الحواس قال بلعا بن قيس^(٢) :

والرأس مرتفع فيه مشاعره * يهدي السبيل له سمع وعينان
لا تستلمه المشاعر: قال الوبري: أي لا يجوز عليه الحواس ولا تحيط به،
فان المشاعر^(٣) انما يتصور اذا كان الحي جسما، فيصير أطرافه مشاعر لانه
يصح أن يدرك بكل جزء وقدر فتشتمل آلات الادراك لان أجزاءه أو أكثرها

١ - في ض هـ زيدة وهي : قلت كل مشبهين فما به اتبها غير ما به تباينا فموجب الاشتباه غير موجب التباين غير فيلزم في كل واحد منهما التركيب الدل على الامكان والحدوث المقتضيين للاحتياج الى الغير فمبدع الكل ومبديه وخالفه ومنشيه يجب ان يكون مبرء عن تشابه الغير المنفصي الى لامكان .

٢ - بلعا بن القيس من رجالات العرب وفي ض : تلعا بن قيس .

٣ - في ض : اي لا يحيط به الحواس فان الحواس انما يتصور اذا كان الحي جسما .

محل الحيوية (١).

ولا تحجبه السواتر: لأنه ليس في جهة ولا محل لاستحالة كونه جوهرًا أو عرضًا لافتراق الصانع والمصنوع قال: إنما جعل افتراق الصانع للمصنوع: وجهها في مباينته للأشياء لأن الصانع هو القادر والمصنوع المقدور، والقادر إنما يصح كونه قادر الصفة يختص به وكذا المقدور.

فالصفة المصححة لكونه قادرًا لا يصحح كونه مقدورًا ولا بالعكس فهو من حيث أنه قادر مباين لكونه مقدورًا، فالجسم إنما يصح كونه قادرًا لكونه حيا وصح كونه مقدور الصفة ذاته اعني كونه جوهرًا وكونه حيا لا ينوب عن كونه جوهرًا ولا بالعكس والصفتان من طريق حكمتها كالمختلفين، فالقادر يجب أن يخالف المقدور من حيث كونه قادرًا: والمقدور يخالف القادر، لكونه مقدورًا.

فلا يلزم عليه كونه جسمًا وقادرًا لما قلنا أن كونه قادرًا بناء على كونه حيا وكونه فعلا بناء على كونه جوهرًا، فلم يكن قادرًا لكونه جوهرًا ولم يكن جوهرًا لكونه قادرًا حتى يستحيل كونه قادرًا فعلا بل الوجهان والصفتان متباينان والمؤثر في المفارقة إذا رجع إلى ذات واحدة كالراجع إلى ذاتين وهذا معنى قوله: والحاد والمحدود والرب والمربوب (٢).

١- في ض هنا زيادة وهي: وصل المشعر المواضع التي حصل بها الشعور وهو العلم الحاصل عن طريق الإدراك ولذلك لا يقال الله تعالى شاعر وإن كان عالمًا لاستحالة الحواس عليه.

٢- في ض هنا زيادة وهي: وهذا مما أسس فيه الوبري على شرحه وجرى التار على قرصه في سلوك طريق مشيخة من اثبات الإخوان وما ينبغي عليه وظاهر كلام أمير المؤمنين عليه السلام أنه تعالى ليس بجسم ولا جسماني فيستحيل تعلق الحواس به والتستر بالحجاب عليه.

لو كان جسمًا أو جسمانيًا لكان متعرضًا لذلك ولسائر العوارض الجسمانية ويستحيل أن يكون مبدع الجسم لوجوب امتياز الواجب من الجائز والغني عن المحتاج في حقيقتها إذ لو لم يكن بينهما امتياز وافتراق كان لهما اشتراك واتفاق فكان يلزم لتساويهما في الوجوب والفناء أو الجواز والحاجة والحاد والمحدد وقيل أراد بالحد بالمكان والجهة ومبدع المتحيز والتكون يستحيل أن يكون في الحيز والمكان لاستحالة أن يكون القديم كالمحدث قيس الحد الحقيقي لا يكون إلا من جنس وفصل والله تعالى لا حدة له لاستحالة التركيب في ذاته من الجنس

الأحد لا بتأويل عدد: قال العدد انما يدخل في الأجناس ومن كل جنس في الأمثال فاذا لم يكن تعالى من الأجناس، ولم يكن له مثل فيعد واحد من الجنس ولم يجز أن يكن واحدا من العدد، فان تقدم الواحد على الاثنين تقدم الماهية، لا بالوجود تعالى الله عن ذلك فانه تعالى يتقدم على المخلوقات بالوجود الأزلي .

والخالق لا بمعنى حركة ونصب: قال إنما صح الحركات على الأجسام^(١) فالفاعل، إذا كان جسما قائما يقع البداية في أفعاله بتحريك نفسه فاذا توالى الحركات، افضت إلى العناء والنصب . وذلك مقصور على الجسمية والفاعل غير الجسم إنما يفعل الأفعال في البداية والنهاية، في غيره لأنه يستحيل كونه محلا للأفعال، وإذا لم يكن محلا للأفعال استحال عليه النصب .

البصير لا بتفريق آلة: قال بعض الأطباء: السواد لون جامع للبصر والبياض لون مفرق للبصر فمعناه بصير لا بواسطة الألوان والحواس وقيل: البصير إنما يدرك انفصال الشعاع عنه، وإتصاله بالمدرک، فلذلك قال: لا بتفريق آلة .

الشاهد لا مماسة: لأن معنى الشاهد فيه تعالى هو العالم، وصفة العالم لا يقتضي مجاورة ولا مماسة مع المعلوم .

البائن لا بتراخي مسافة: قال لأن مباينته تعالى للأشياء هو مخالفة لها في صفاته، وهذا لا يوجب تراخي لمسافة، وقيل حد الواحد أنه موجود لا ينقسم، من حيث هو ذلك الواحد، وهو الذي يقال في كل موجود أنه واحد، والواحد مبدأ المعدود، كما أن الوحدة مبدأ العدد، وحد الكيفية صورة

والفصل اذ هو المبدع لذلك على جنسه وفصه ومظهر كل حقيقة كما هي وابنة عليها لمعرفها .

١ - في ض: يصح الحركات على الاجسام .

موجودة في الشيء إذا سئل عن الشيء بكيف هو اجيب بها .
والفاعل أعم من الخالق فإن الفاعل يقال لمن يفعل شيئاً من شيء ،
كالبناء يفعل البناء من الطين والآجر والخشب ، ولا من شيء . والخالق الذي
يفعل من لا شيء شيئاً ، قال تعالى هل من خالق غير الله ، والحركة انتقال من
حال إلى حال إما من نقص إلى كمال أو من كمال إلى نقص ، وينقسم إلى
حركة طبيعية وقسرية وإرادية هذا عند قوم .

الظاهر لبرؤية ، لأن ظهوره بدلالة العقول على وجوده الأزلي .
والباطن لابلطافة : معنى كونه باطنا أنه عليم بسرائر الأمور ، واللطافة عن
المتكلمين عبارة عن قلة الأجزاء ، وذلك يبين معنى العالم . بان من الأشياء
بالقهر لها : قال أي فارقها بصفات ذاته وهو يقهر الوجود الجائز بالعدم والعدم
الجائز بالايجاد^(١) ، وبانت الأشياء منه بالخضوع له والرجوع إليه يعني أنها عرضة
لإنفاذ قضائه وتدبيره فيها .

من عده فقد ابطال أزله : لأن الأعداد والابعاد محدثة والمحدث لا يلائم
القديم ، وقال الوبري : العد إنما يدخل في الأشياء المثلية فمن اعتقد العد فيه
تعالى فقد قضى باثبات أمثال له ، والقديم يحيل المثل ، وينبوعن المماثلة ،
من قال : كيف ، فقد استوصفه ومن قال : أين فقد حيزه .

مقولة كيف واين : داخلتان في الأعراض عند أكثر الحكماء والله تعالى منزّه
عن ذلك ، وعن المتكلمين قولنا كيف سئول عن الأحوال الجسمية من الصحة
والسقم والتمول والفقر ، وغير ذلك والله تعالى منزّه عن الأحوال الجسمية ، وفي
كتاب الصحاح : وكيف استفهام عن الأحوال وقد يقع بمعنى التعجب كقوله
تعالى : كيف تكفرون بالله^(٢) .

١ - في ب : بالايجاب والاحداث .

٢ - لبقرة : ٢٧ .

عالم إذ لا معلوم: أي لا معلوم سواه في الوجود وكذا لا مقدور أي في الوجود.

(ش — وباشباههم على أن لا شبه له .

كل مشتبهين فما به اشتبهها غير ما به تباينا، فموجب الاشتباه هو هو غير وموجب التباين غير، فيلزم في كل واحد منهما التركب الدال على الامكان والحدوث، المقتضيين للاحتياج إلى الغير، فمبدع الكل ومبديه وخالقه ومنشيه يجب أن يكون مبرءً عن نقيضه تشابه الغير المفضي إلى الامكان^(١)).

قوله عليه السلام: وانتظرنا الغير: أي^(٢) تغير الأحوال والأمر عما كانت عليه .

وانما الأئمة قوام الله على خلقه وعرفاؤه على عبادته .

(هذا إشارة إلى أن الامام يجب أن تكون إمامته بنص من الله تعالى عليه وتنويه منه لذكره^(٣)).

وقوله لا يدخل الجنة إلا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار إلا من انكرهم وانكره .

تصريح بما تعتقد الامامية^(٤) من أن الامامة أصل من أصول الدين وركن من

١ — بين الهلالين ساقط في ض وهنا زيادة ايضا وهي: قد طلع طالع ولمع لامع ولاح لايج كأنه عرض بثلاث احوال الثلاث رجال ثم كشف عن حالة بقوه واعتدل مايل واستبدل الله بقوم قوما ويوم كما قال في خطبة اخرى الان اذ رجع الحق الى أهله ونقل الى منتقله .

٢ — في ض: وانتظرنا الغير انتظار المجذب المطر هذا تلويح ليس للمستبصر وراه تصريح وتعريض له شرح طويل عريض .

٣ — بين الهلالين ساقط في ض .

٤ — في ض هنا زيادة وهي: في الديوان العريف العارف النصيب وفي العين عريف الرجل من يعرفه والعرفاء الذين اتخذهم السلطان في الزمان الاول جعلوا على كل خمسين او نحوه عريقا أي الأئمة هم القائمون بأمر الله

أركانه لا عذر للمكلف للاخلال بمعرفتها، وفي الحديث من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية وذلك لأن من جوز خلو الزمان عن الامام المعصوم الذي هو اللطف في التكليف لم يعرف عدل الله حيث جوز انه تعالى اخل بالواجب الذي هو اللطف في التكليف .

وجماع كرامة : أي جامعها ، وفي الحديث الخمر جماع الاثم أي يجمع صنوفه .

والمرايع : الأمطار التي تجئ في أول الربيع قال لبيد في صفة الديار .
رزقت مرايع النجوم وصابها * ودق الرواعد جودها فرهامها
والمرايع^(١) مأ يأخذ الرئيس من ربع المغنم ، وناقعة مرباع تنتج في الربيع .

من ظاهر علم وباطن حكم : اشارة إلى القرآن .
احمى حماه : جعله محميا محفوظا .

→ ونواهيه وقسطه وعدله وخلافته في عباده ونقباؤه .

البصراء بمصالحهم ومفاسدهم وما يقيم اودهم ويُرْضِي عنهم خالقهم وفيه تصريح بان الامام يجب ان يكون منصوبا من جهة الله تعالى منصوباً عليه اقامة الله على خلقه فيكن قائما عليهم باذنه عارفا بالله حق معرفته وبما يحتاج اليه آحاد رعيته ويكون معرفته من حقائق الايمان التي يستحق بها الرضوان والجنان ويتخلص من السخط والتيران وان الامام اصل الخ .

١ - في ض : عنى بالنجوم الانواء والمرباع الخ .

١٥١- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

منها: وَهُوَ فِي مُهَلَةٍ مِنْ آلِهَ يَهْوِي مَعَ الْغَافِلِينَ، وَيَعْدُو مَعَ الْمُذْنِبِينَ، بِلا سَبِيلٍ قَاصِدٍ، وَلَا إِمَامٍ قَائِدٍ:

منها: حَتَّى إِذَا كَشَفَ لَهُمْ عَنْ جَزَاءِ مَعْصِيَتِهِمْ، وَأَسْتَخْرَجَهُمْ مِنْ جَلَابِيبِ غَفْلَتِهِمْ، أَسْتَقْبَلُوا مُذْبِرًا، وَأَسْتَدْبَرُوا مُقْبِلًا، فَلَمْ يَتَنَفَّعُوا بِمَا أَدْرَكُوا مِنْ طِلْبَتِهِمْ، وَلَا بِمَا قَضَوْا مِنْ وَطَرِهِمْ! وَإِنِّي أَحْذَرُكُمْ^(١) وَنَفْسِي هَذِهِ الْمَنْزِلَةَ، فَلْيَتَنَفَّعْ أَمْرُو بِنَفْسِهِ؛ فَإِنَّمَا الْبَصِيرُ مَنْ سَمِعَ فَتَفَكَّرَ، وَنَظَرَ فَأَبْصَرَ وَأَنْتَفَعَ بِالْعِبَرِ، ثُمَّ سَلَكَ جَدَدًا وَاضِحًا يَتَجَنَّبُ فِيهِ الصَّرْعَةَ فِي الْمَهَاوِي، وَالضَّلَالَ فِي الْمَغَاوِي، وَلَا يُعِينُ عَلَى نَفْسِهِ النُّغْوَةَ بِتَعَسُفٍ فِي حَقٍّ، أَوْ تَحْرِيفٍ فِي نُطْقٍ، أَوْ تَخَوُّفٍ^(٢) مِنْ صِدْقٍ. فَأَفِقْ أَيُّهَا السَّامِعُ مِنْ سَكْرَتِكَ، وَأَسْتَيْقِظْ مِنْ غَفْلَتِكَ! وَأَخْتَصِرْ مِنْ عَجَلَتِكَ، وَأَنْعِمِ الْفِكْرَ فِيمَا جَاءَكَ عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، مِمَّا لَا بُدَّ مِنْهُ، وَلَا مَحِيصَ عَنْهُ، وَخَالِفْ مَنْ خَالَفَ ذَلِكَ إِلَى خَيْرِهِ، وَدَعُهُ وَمَا رَضِيَ لِنَفْسِهِ،

١- في ك: واحذرهم ونفسي وفي ش: فاني احذرهم.

٢- في ش: او تخويف.

وَضَعُ فَخْرَكَ ، وَآخُطُظْ كِبْرَكَ ، وَأَذْكُرْ قَبْرَكَ ^(١) ؛ فَإِنَّ عَلَيْهِ
مَمَرَّكَ : وَكَمَا تَدِيرُ تُدَانُ ، وَكَمَا تَزْرِعُ تَحْصُدُ ، وَكَمَا قَدَّمْتَ
الْيَوْمَ عَلَيْهِ غَدًا ، فَاْمْهَدْ لِقَدَمِكَ ، وَقَدِّمْ لِيَوْمِكَ . فَالْحَذَرَ الْحَذَرَ
أَيُّهَا الْمُسْتَمِعُ ، وَالْجِدَّ الْجِدَّ أَيُّهَا الْغَافِلُ (وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ
خَبِيرٍ).

إِنَّ مِنْ عَزَائِمِ ^(٢) اللَّهِ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ الَّتِي عَلَيْهَا يُثَبِّتُ
وَيُعَاقِبُ ، وَلَهَا يَرْضَى وَيَسْخَطُ ، أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ عَبْدًا - وَإِنْ أَجْهَدَ
وَأَخْلَصَ فَعَلَهُ - أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا لَاقِيًا رَبَّهُ بِخُصْلَةٍ مِنْ هَذِهِ
الْخِصَالِ لَمْ يَتُبْ مِثْلَهَا : أَنْ يُشْرِكَ بِاللَّهِ فِيمَا افْتَرَضَ عَلَيْهِ مِنْ
عِبَادَتِهِ ، أَوْ يَشْفِيَ غَيْظَهُ بِهَلَاكِ نَفْسٍ ، أَوْ يَعْرِ بِأَمْرِ فَعَلَهُ غَيْرُهُ ، أَوْ
يَسْتَنْجِحَ حَاجَةً إِلَى النَّاسِ بِإِظْهَارِ بِدْعَةٍ فِي دِينِهِ ، أَوْ يَلْقَى
النَّاسَ بِوَجْهَيْنِ ، أَوْ يَمْشِيَ فِيهِمْ بِلِسَانَيْنِ ؛ اعْقِلْ ذَلِكَ فَإِنَّ
الْمِثْلَ دَلِيلٌ عَلَى شَبْهِهِ .

إِنَّ الْبَهَائِمَ هَمُّهَا بُطُونُهَا ، وَإِنَّ السَّبَاعَ هَمُّهَا الْعُدَوَانُ عَلَى
غَيْرِهَا ، وَإِنَّ النِّسَاءَ هَمُّهُنَّ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْفَسَادُ فِيهَا ، إِنَّ
الْمُؤْمِنِينَ مُسْتَكِينُونَ ، إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُشْفِقُونَ ، إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ
خَائِفُونَ ..

١- في ب : واذكر قدرك .

٢- في ش : ان من كرائم الله .

الشرح

قوله عليه السلام: حتى إذا كشف لهم عن جزاء معصيتهم إلى آخره^(١).

ع — ظاهر الكلام يقتضي أنه عائدة إلى الكفار، بدليل قوله من قبل وهو في مهلة من الله، وقال تعالى، فمهل الكافرين أمهلهم رويدا^(٢) وقد آتاهم الرسول عليه السلام فردوا عليه وأقبلوا على الطواغيت والأوثان وطاعة الشيطان، وإن كانوا من قبل ذلك كافرين، فقد ازدادوا كفرا إلى كفرهم بعصيانهم الرسول فلما استمروا على ذلك أذن الله في قتالهم، لعلمه بصلاح الفريقين في ذلك، فكان جهاد المسلمين كشفا عن جزاء معصيتهم لأنه لولا كفرهم لم يكن جهادهم واجب .

فهذا معنى استقبال المدير: لأن طاعة من لا يستحقها كأنه إستقبال لما يرجع القهقري وعصيانهم الرسول، وهو أهل أن يطاع ويقبل أمره استدبار ونكوص على الأعقاب عمن يقبل إليهم مسارعا إلى خيرهم وفلاحهم، وقيل إنه يعود إلى الغافلين العاصين؛ وإذا كشف لهم عن جزاء معصيتهم عبارة عما يعرض لهم، من كشف الغطاء عند الموت وكانوا نياما فاذا ماتوا انتبهوا .
فاستقبلوا مدبرا: يعني هذا العالم المملوء من الآفات .

١ — في ض : عنى بالنجوم الانواء والمرباع الخ .

٢ — الطارق : ١٧ .

واستدبروا مقبلاً: يعني عالم الجزاء ولم ينتفعوا بما أدركوا من طلبتهم أن الله تعالى قال: وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار^(١).

ولا بما أدركوا من طلبتهم: من نعيم الدنيا ولا بما قضوا من وطهرهم: من اللذات المخدجة.

وإني احذرهم ونفسي هذه المنزلة.

لأنها منزلة الحسرة والندامة حين لا ينفع الحسرة والندامة.

ثم سالك جددا: الجدد الأرض المطمئنة المستوية، وفي المثل من سلك الجدد فقد أمن العثار يضرب في طلب العافية.

والمغاوي: جمع مغواة وهي حفرة كالزبية عنى بها الدواهي^(٢).

النبي الامي: نسب الى ما عليه امة العرب: وكانوا لا يكتبون، ومنه بعث في الأميين، وفي الحديث بعثت إلى أمة أمية، وقيل نسب الى الأم أي هو على جبلته التي ولدته أمه عليها من الفطرة الطيبة، معجزة له^(٣).

دعه وما رضي^(٤)، وفي المثل: دع امرء وما اختار يضرب لمن لا يقبل الوعظ (قال الشاعر في معناه).

إذا المرء لم يدر ما امكنه ولم يأت من أمره أن ينه.

فدعه فقد ساء تدبيره * سيضحك يوما ويبكي سنة

وقد نسب بعض الناس هذا الشعر إلى أمير المؤمنين عليه السلام وقد

١ - النساء : ١٨ .

٢ - في ض : واصلها من الغواية اي مواضع الغواية والتخوف التنقص وانعم الفكر اي بالغ في التفكير وأحسن التأمل وقيل هو مقلوب امعن الخ .

٣ - في ض معجزة له والمختص المعدل .

٤ - في ض : دعه وما رضي لنفسه اي مع ما رضي .

أوردته في كتاب أنوار العقول من أشعار وصي الرسول^(١).
 كما تدين تدان: (مثل للعرب) أي كما تجازي تجازي؛ والكاف نعت
 لمصدر محذوف أي تدان دينا مثل دينك.
 وعزائم الله: الواجبات المعلومة والأوراد المحتومة بالأدلة القاطعة.
 والذكر الحكيم: القرآن، وقيل اللوح المحفوظ.
 أجهد نفسه: حمل عليها وكلفها ما هو خارج عن استطاعتها.
 أو يلقي الناس بوجهين: قال هو التصنع لكل أحد بما يشتهي فعله
 والمرائي هو الذي يرى من نفسه خصلة حميدة ليس منها في شيء.
 أو يمشي فيهم بلسانين: هو الذي يكتم كل أحد بما يهواه، فهذا يصنع
 الأول بفعله.

المش دليل على شبهه: قال الوبري: الذي ذكرته لا يقتصر على
 المذكور بل هو تنبيه على أمثاله فقس عليه ما أشبهه في الاثم (وما زاد عليه^(٢))
 فليس هذا بحصر بل ذكر البعض عن الكل قال المبرد المثل المثل وقيل:
 المثل الصفة في قوله تعالى: مثل^(٣) الجنة، والمش بمعنى المثل كشبه
 وشبه، والمثل العبرة في قوله تعالى: وجعلناهم سلفا ومثلا^(٤)، أي عبرا
 والشبهة الاشتباه فمن روي الشبه.

قال: المثل بمعنى المثل أي المثل يدل على شبهه، يعني من طريق
 المقايسة وكذا من فسر بالصفة، ومن فسر بالعبرة فالمعنى أن العبرة يدل على
 الاشتباه أو المثل يدل على اشتباه لأن بالمثل يرتفع الشبهة^(٥) ويتضح
 المقصود.

٤ - الزخرف: ٥٦.

١ - بين الملأين ساقط في ض.

٥ - في ش: لان المثال يرفع الشبهة وفي ض: لان بالمثل يرتفع.

٢ - ساقط في ض.

٣ - محمد: ١٥.

إن البهائم همها بطونها : أضاف القوة الشهوانية الى البهائم فمن ضيع أيامه في قضاء تلك الشهوة فهو في دركات البهائم (وأضاف القوة الغضبية الى السباع الضواري فمن اطاع تلك القوة^(١) فهو) في دركات السباع، وأضاف حب الزينة والتجمل وقلة التفكير في العواقب .

قال بعض الحكماء : اذا رأيت في الدنيا خصومة ليس بامرأة فاحمد الله تعالى فانها أمر عجيب، وقد ظهر في ابتداء العالم الفساد في البر والبحر بقتل هابيل وإنما قتل هابيل بسبب امرأة .

أن المؤمنين خائفون : من قول النبي صلى الله عليه وآله رأس الحكمة مخافة الله، وقال تعالى : هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون^(٢)، وقال رضي الله عنهم ورضوا عنه : ذلك لمن خشي ربه^(٣)، وللخائف درجتان قال تعالى : ولمن خاف مقام ربه جنتاه^(٤) .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قال تعالى : بعزتي وجلالي إني لا أجمع خوفين في قلب إمراء ويروى في قلب عبد، فمن خافني في الدنيا لا يخافني في الآخرة وكان «من الذين لاخوف عليهم ولا هم يحزنون» .

قال بعض العارفين : ما استولى الخوف على قلبي يوما إلا وفتح الله على قلبي في ذلك اليوم بابا من أبواب الحكمة : وقال الحسن البصري خوف في الدنيا يورث أمنا في الآخرة .

ج — كشف لهم عن جزاء معصيتهم .

أي بين^(٥) لهم عند الموت بالعلم الضروري كون النار أعدّها للكافرين، وأن ذلك جزاءهم .

٤ — الرحمن : ٤٦ .

١ — ساقط في ض .

٥ — في ض : وقيل معنى كشف لهم عن جزاء معصيتهم بين الخ .

٢ — الاعراف : ١٥٤ .

٣ — البينة : ٨ .

واستعار الجلابيب: للغفلة البليغة يعني أخرج الله الكفار منها عند النزاع، وذلك لا ينفع عند الاحتضار اذا غرغ.
استقبلوا أمرا مدبراً لهم: وهو أحوال يوم القيامة.
واستدبروا: من أمر الدنيا التي كان لهم فيها إقبال.
لم ينتفعوا بما ادركوا من طلبتهم: من متاع الدنيا ونعيمها.
ولا بما قضوا من وطهرهم: أي حاجتهم من شهوة البطن والفرج.
والتخوف: التنقص.

وأنعم الفكر: أي بالغ في التفكير وأحسن التأمل، وقيل هو مقلوب أمعن.

والمحيص: المعدل كما تدين تدان: سمي الأول جزاء مجازاً للازدواج، كما جعل الآخر اعتداء في قوله تعالى: فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه. لذلك والحذر الحذر أي خذ الحذر.

(انه لا ينفع عبداً: منصوب المحل اسم لأن في قوله إن من عزائم الله والضمير للشأن وأن يخرج مرفوع المحل بيتتفع.
أن يشرك: بدل من أن يخرج أو خبر مبتدأ محذوف أي تلك الخصال كذا وكذا أو بدل من خصلة.

فان المثل دليل على شبهه: أي مثل الشيء يجر الشبه في انه كهو وروي على شبهه وهو أوضح^(١).

والمستكين: الخاضع، والمشفق: الخائف.

* * *

١٥٢ - ومن خطبة له عليه السلام

وَنَظِرُ قَلْبِ اللَّيْبِ: بِهِ يُبْصَرُ أَمَدُهُ، وَيَعْرِفُ غَوْرَهُ
وَنَجْدُهُ، دَاعٍ دَعَا وَرَاعٍ رَعَا، فَاسْتَجِيبُوا لِلدَّاعِي، وَاتَّبِعُوا الرَّاعِي ^(١).
قَدْ خَاضُوا بِحَارَ الْفِتَنِ، وَأَخَذُوا بِالْبِدَعِ دُونَ الشُّنَنِ، وَأَرَزَّ
الْمُؤْمِنُونَ وَنَطَقَ الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ. نَحْنُ الشُّعَارُ، وَالْأَصْحَابُ،
وَالْخَزَنَةُ وَالْأَبْوَابُ وَلَا ^(٢) تُؤْتَى الْبُيُوتُ إِلَّا مِنْ أَبْوَابِهَا، فَمَنْ أَتَاهَا
مِنْ غَيْرِ أَبْوَابِهَا سُمِّيَ سَارِقًا.

منها: فِيهِمْ كَرَائِمُ الْإِيمَانِ ^(٣)، وَهُمْ كُنُوزُ الرَّحْمَنِ، إِنْ نَظَرُوا
صَدَقُوا وَإِنْ صَمَتُوا لَمْ يُسَبِّحُوا، فَلْيَصْطَقْ رَأْيُ أَهْلِهِ، وَلْيُخْضَرْ
عَقْلُهُ ^(٤)، وَلْيَكُنْ مِنْ أَتْنَاءِ الْآخِرَةِ فَإِنَّهُ مِنْهَا قَدِيمٌ، وَإِلَيْهَا يَنْقَلِبُ،
فَالنَّظَرُ بِالْقَلْبِ الْعَامِلُ بِالْبَصَرِ يَكُونُ مُبْتَدَأَ عَمَلِهِ أَنْ يَعْلَمَ:
أَعْمَلُهُ عَلَيْهِ أَمْ لَهُ؟ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَضَى فِيهِ، وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ وَقَفَ
عَنْهُ؛ فَإِنَّ الْعَامِلَ ^(٥) بِغَيْرِ عِلْمٍ كَالسَّائِرِ ^(٦) فِي غَيْرِ طَرِيقٍ، فَلَا
يَزِيدُهُ بُغْدُهُ عَنِ الطَّرِيقِ إِلَّا بُغْدًا مِنْ حَاجَتِهِ، وَالْعَامِلُ بِالْعِلْمِ

٤ - في ن : فليحضر ذهنه .

٥ - في ف ون : وإن العامل .

٦ - في حاشية ن وش : كالسائل على غير طريق .

١ - في ب : واتبعوا للراعي .

٢ - في ف ون : الابواب لا تؤتى البيوت .

٣ - في ض ون وف : كرائم القرآن .

كالسائر عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ^(١)، فَلْيَنْظُرْ نَاطِرٌ أَسَايِرَ هُوَ أَمْ رَاجِعٌ .
وَأَعْلَمَ أَنَّ لِكُلِّ ظَاهِرٍ بَاطِنًا عَلَى مِثَالِهِ، فَمَا ظَابِ ظَاهِرُهُ ظَابٌ
بَاطِنُهُ، وَمَا خَبُثَ ظَاهِرُهُ خَبُثَ بَاطِنُهُ وَقَدْ قَالَ الرَّسُولُ الصَّادِقُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ، وَيُبْغِضُ عَمَلَهُ،
وَيُحِبُّ الْعَمَلَ وَيُبْغِضُ بَدَنَهُ». وَأَعْلَمَ^(٢) أَنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ نَبَاتًا،
وَكُلُّ نَبَاتٍ لَا غِنَى بِهِ عَنِ الْمَاءِ، وَالْمِيَاهُ مُخْتَلِفَةٌ: فَمَا ظَابِ
سَقِيهِ ظَابٌ غَرْسُهُ وَحَلَّتْ ثَمَرَتُهُ، وَمَا خَبُثَ سَقِيهِ خَبُثَ غَرْسُهُ
وَأَمَرَتْ ثَمَرَتُهُ ..

الشرح

قوله عليه السلام داع دعا وراع رعا: كأنه أشار بلداعي الى النبي صلى
الله عليه وآله وبالراعي الى نفسه، يريد بذلك ما روي أنه لما نزل قوله
تعالى: إنما أنت منذر ولكل قوم هاد، قال النبي صلى الله عليه وآله لعلي
عليه السلام أنا المنذر وأنت الهادي، ثم ذكر المنحرفين عن الحق والمولين
عنه الدبر فقال:

قد خاضوا بحار الفتن: واخذوا بالبدع دون السنن وارض المؤمنون .
ويقال: أرز فلان يأرز أرزا وأرزوا إذا تضام^(٣) وتقبض قال أبو الاسود
الدؤلي^(٤): ان فلانا إذا سئل أرز وإذا دعي اهتز أي تقبض من البخل .

١- في ض وج: عن الطريق الواضح وفي ش: كسائل .

٢- في ش: فاعلم ان لكل .

٣- تضام القوم: اجتمع بعضهم الى بعض .

٤- ظالم بن عمرو أبو الاسود الدؤلي احد الفضلاء من الطبقة الاولى من شعراء الاسلام وشيعة امير المؤمنين
عليه السلام وكن من سادات التابعين واعيانهم صحب عليا سلام الله عليه وشهد معه وقعة صفين وهو بصري

نحن الشعار والأصحاب والخزانة والأبواب .

أشار إلى قول النبي صلى الله عليه وآله أنا مدينة العلم وعلي بابها وكان علي عليه السلام خازن علم النبي صلى الله عليه وآله ومستودعه حيث قال علمني رسول الله صلى الله عليه وآله ألف باب من العلم فتح لي من كل باب ألف باب، ولقد قال عليه السلام :

ولي القربة إن قام شريف ينتميهما * زقني بالعلم زقاية صرت فقيها
في آيات آخر ذكرتها في أنوار العقول .

إن صمتوا لم يسبقوا ع : أي أنهم أعلم الناس بمواضع فلا يسبقهم أحد^(١) .
وليكن من أبناء الآخرة فانه منها قدم واليه ينقلب .

أي قدم من العدم واليه ينقلب وإنما أعاد الضمير الى الآخرة وهي القيامة لأنها معدومة وقيل منها قدم أي خلق لغرض، ثم يعود إليها اتماما للغرض لأن الداعي إلى خلق العباد، وتكليفهم هو وصولهم إلى المنافع الأخروية التي لا يدرك إلا بالاستحقاق .

فما طاب ظاهره، طاب باطنه : يعني تطهير الظاهر والعلانية عن المنكرات، واستقامته على طريق الاستمرار دلالة ظاهرة، على نقاء السريرة وموافقتها للعلانية، وكذا العكس، وقيل إن لكل جسد ظاهر حيوة أو روحا باطنه ؛ فمن طاب ظاهره بالأخلاق الجميلة التي هي الفضائل طاب باطنه أي عقله من الهيئة الانقيادية ومن خبث ظاهره بالردائل والأخلاق المذمومة خبث

يعد من الفرسان والعقلاء وله نوادر كثيرة .

قال ابن خلكان : وكان نازلا في بني قشير بالبصرة فكانوا يرمونه بالليل لمحبه عليا عليه السلام وولده ، وهو الذي ابتكر النحو بإشارة أمير المؤمنين وتوفي بالبصرة بالطاعون الجارف سنة ٦٩ وله في أمير المؤمنين قصيدة اوها :

الايعين ويحك فاسمدينا الا فأبكي أمير المؤمنين

١ - في ض : أعلم بمواضع السكوت فلا يستقيم احداي ان صمتوا لم يفتحهم بصمتهم شيء يلزمهم تداركه بما يسبقهم اليه غيرهم لان صمتهم لا يكون الا في موضعه وعلى موضع الحكمة .

باطنه اي عقله بالهيئات الانقيادية البدنية .

وقوله على مثاله : أي باطن كل انسان على وفق استعداده ، وما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله : إن الله يحب العبد ، ويبغض عمله ويحب العمل ويبغض بدنه .

قال الامام الوبري : إن الحسن من كل فاعل إذا وقع على وجهه فهو حسن ، والقبيح من كل فاعل قبيح لوقوعه على وجه مخصوص ، فالمعتبر في وجوه الأفعال في حسنها وقبحها دون أفعال فاعلها ، فالمؤمن حبيب الله لقوله : يحبهم ويحبونه ، فاذا صدرت عنه صغيرة فالله تعالى يحب ذاته ويبغض عمله ، وكذلك الكافر إذا أحسن إلى المسلمين فإن الله يبغض جسده ويحب عمله .

هذا الخبر رده على من قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يذكر شيئاً من العقلية ، فان هذه المسألة من لطيف الكلام في العقل وقيل : العارف ربما كانت له أخلاق غير مرضية فالله يحبه من جهة عرفانه ويبغض أخلاقه والجاهل ربما كانت له أخلاق جميلة حصلها من طريق التقليد . والله تعالى يحب أخلاقه ويبغضه .

واعلم أن لكل عمل نباتاً : هذا بيان ماسبق من الظاهر والباطن فان الباطن كالأصل والظاهر كالثمرة له وهذا مقتبس من قول الله تعالى : «والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا»^(١) .

ج — منها قدم : أي من أجل الآخرة قدم ، وقيل : الضمير ليس للآخرة وإنما هو لغير مذكور وهو الأرض كقوله تعالى : «منها خلقناكم وفيها نعيدكم»^(٢) وقيل إنه من قوله تعالى : «وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم

١ — الاعراف : ٥٨ .

٢ — طه : ٥٥ .

يحييكم ثم إليه ترجعون^(١)» .

فما طاب ظاهره طاب باطنه : أي كلّ عمل يكون طاعة وقربة لله تعالى
يكون جزاؤه ثوابا عظيما .

وما خبت : من المعاصي فجزاؤه عذاب عظيم لا يستطاب .
ومحبة الله العبد : أن يريد ثوابه ، ومحبة الفعل إرادته أن يفعل .

* * *

١٥٣ - ومن خطبة له عليه السلام

يذكر فيها بديع خلفه الخفاش

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْحَسَرَتِ الْأَوْصَافُ عَنْ كُنْهِ مَعْرِفَتِهِ،
وَرَدَعَتْ عَظَمَتُهُ الْعُقُولَ فَلَمْ تَجِدْ مَسَاغاً إِلَى غَايَةِ مَلَكُوتِهِ، هُوَ
اللَّهُ (١) الْحَقُّ الْمُبِينُ، أَحَقُّ وَأَبْيَرُ مِمَّا تَرَاهُ الْعُيُونُ، لَمْ تَبْلُغْهُ
الْعُقُولُ بِتَّحْدِيدٍ فَيَكُونُ مُشَبَّهًا، وَلَمْ تَقَعْ عَلَيْهِ الْأَوْهَامُ بِتَّقْدِيرٍ
فَيَكُونُ مُمَثَّلًا، خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَى غَيْرِ تَمَثُّلٍ، وَلَا مَشُورَةٍ مُشِيرٍ، وَلَا
مَعُونَةٍ مُعِينٍ، فَتَمَّ خَلْقُهُ بِأَمْرِهِ، وَأَدْعَرَ إِطَاعَتِهِ فَأَجَابَ وَلَمْ
يُدَافِعْ (٢) وَأَنْقَادَ وَلَمْ يُنَازِعْ.

وَمِنْ لَطَائِفِ صُنْعَتِهِ، وَعَجَائِبِ (٣) خِلْقَتِهِ؛ مَا أَرَانَا مِنْ
غَوَامِضِ الْحِكْمَةِ فِي هَذِهِ الْخَفَافِيشِ الَّتِي يَقْبِضُهَا الضِّيَاءُ الْبَاسِطُ
لِكُلِّ شَيْءٍ، وَيَبْسُطُهَا الظَّلَامُ الْقَابِضُ لِكُلِّ حَيٍّ، وَكَيْفَ عَشِيَتْ
أَعْيُنُهَا، عَنْ أَنْ تَسْتَمِدَّ مِنَ الشَّمْسِ الْمُضِيئَةِ نُورًا تَهْتَدِي بِهِ فِي
مَذَاهِبِهَا، وَتَصِلَ بِعَلَانِيَةٍ بُرْهَانِ الشَّمْسِ إِلَى مَعَارِفِهَا، وَرَدَعَهَا
تَلَالُؤُ ضِيَائِهَا عَنِ الْمُضِيِّ فِي سُبْحَاتِ إِشْرَاقِهَا، وَأَكْنَنَهَا فِي

١ - في ض وب : هو الله الملك الحق .

٣ - في ض وب : وعجائب حكمته .

٢ - في ب : ولم يدافع .

مَكَامِنِهَا عَنِ الذَّهَابِ فِي بَلَجٍ امْتِلَاقِهَا، فَهِيَ مُسَدِّلَةٌ الْجُفُونِ
بِالنَّهَارِ عَلَى أَخْدَاقِهَا، وَجَاعِلَةٌ^(١) اللَّيْلَ سَرَاجًا تَسْتَدِلُّ بِهِ فِي
الْتِمَاسِ أَرْزَاقِهَا، فَلَا يَرُدُّ أَبْصَارَهَا إِسْدَافُ ظُلْمَتِهِ، وَلَا تَمْتَنِعُ مِنَ
الْمُضِيِّ فِيهِ لِعَسَقِ دُجْنَتِهِ، فَإِذَا أَلْقَتِ الشَّمْسُ قِتَاعَهَا، وَبَدَتْ
أَوْضَاحُ نَهَارِهَا، وَدَخَلَ مِنَ إِشْرَاقِ^(٢) نُورِهَا عَلَى الضُّبَابِ^(٣) فِي
وَجَارِهَا أَطْبَقَتِ الْأَجْفَانِ عَلَى مَاقِيهَا، وَتَبَلَّغَتْ بِمَا اكْتَسَبَتْهُ^(٤)
مِنَ الْمَعَاشِ فِي ظُلْمِ لَيَالِيهَا. فَسُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ اللَّيْلَ لَهَا نَهَارًا
وَمَعَاشًا، وَالنَّهَارَ سَكْنًا وَقَرَارًا، وَجَعَلَ لَهَا أَجْنَحَةً مِنْ
لَحْمِهَا^(٥) تَعْرِجُ بِهَا عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى الطَّيَرَانِ، كَأَنَّهَا شَطَايَا الْأَذَانِ
غَيْرَ ذَوَاتِ رِيشٍ وَلَا قَصَبٍ، إِلَّا أَنَّكَ تَرَى مَوَاضِعَ الْغُرُوقِ بَيِّنَةً
أَعْلَامًا، لَهَا جَنَاحَانِ لَمَّا يَرِقَّا فَيَنْشَقَّا، وَلَمْ يَغْلُظَا فَيَشْقُلَا، تَطِيرُ
وَوَلَدُهَا لَا صِقُّ بِهَا، لَا جِيءُ إِلَيْهَا: يَقَعُ إِذَا وَقَعَتْ، وَيَرْتَفِعُ إِذَا
ارْتَفَعَتْ، لَا يُفَارِقُهَا حَتَّى تَشْتَدَّ أَرْكَانُهُ، وَيَحْمِلُهُ لِلنُّهُوضِ
جَنَاحُهُ، وَيَعْرِفُ مَذَاهِبَ عَيْشِهِ وَمَصَالِحَ نَفْسِهِ، فَسُبْحَانَ الْبَارِي
لِكُلِّ شَيْءٍ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَامِنِ غَيْرِهِ.

١ - في م وعاجلة الليل .

٢ - في م وف ون : ودخل اشراق .

٣ - في حاشية ن : على الضباب .

٤ - في ب : بما اكتسبت من فيء ظلم .

٥ - في ر : وروي اجنحة من لحم .

الشرح

قوله عليه السلام: الحمد لله الذي انحسرت الأوصاف عن كنه معرفته .
ع: الوصف قولِي والعرفان عقلي ولمقول يقصر عن الاحاطة بالمعقول،
فان الألفاظ متخيلة، والمعقول المحض مقدس عن التخيل والتوهم .
قال الوبري: أي إن مقدوراته تعالى ومعلوماته غير متناهية، فلا يمكن
وصفها بآسام^(١) وأقوال متناهية .

وردعت عظمته العقول: يعني أن معرفة العباد اعداد ما خلق الله تعالى
مفصلة لا يجوز أن يحصل وإن كان ذلك مقدور الله تعالى إما بالاضطراب أو
بالدلالة لأن صلاحهم مقصور على علم الجملة، والممتنع في الصلاح ينزل
منزلة الممتنع في المقدور من حيث أن كل واحد منهما لاحظ له في
الوجود .

الحق المبين: أي الدائم الوجود الذي، هو أولى بالوجود، من كل
موجود، وأنه قديم واجب الوجود وأحق وأبين مما ترى العيون، لأن الحس
لا يدرك الا ما ظهر، ولا يدرك حقائق الأشياء، فمن نال به كل حقيقة
ممكنة وجوده، فهو أحق وأبين .

قال الوبري: جميع ما ترى العيون هو الأجسام، ونوع من الأعراض فهو
تعالى أولى بالوجود من الاجسام والأعراض، والجواهر، وهذه مسألة فيها

اختلاف بين المتكلمين أنّ صفة الوجود، هل يدخلها التفاضل والتزايد أم لا، والحق أن يقال إن الجواهر أولى بالوجود من العرض وواجب الوجود أولى بالوجود من جائز الوجود، ولفظ الحق أبغ في إفادة صفة الثبات من لفظ الوجود.

لأن الحق هو الذي لزم ثبوته لزوما لا يقبل الانفصال تشبيها بحقائق المفاصل التي يلزم اتصال بعضها ببعض، لزوما ظاهرا مستمرا على الأوقات، ولهذا يقال حقّ الورك^(١) لبلوغه النهاية في اللزوم، والاتصال وكذلك في البعير إذا بلغ استحقاق الحمل عليه والركوب، فيقال حق فإن كان لا يجوز أن يقال أنه أولى بالوجود من غيره فينبغي أن لا يقال أنه أحق من غيره، وقد قال أمير المؤمنين أحق وأبين مما ترى العيون.

وجه آخر أن قوله أحق أن المدلول عليه لا يدخله الاحتمال، لأن الدلالة لا تخطيء بل هي كاشفة عن حقيقة المعلوم قطعاً، وبقينا، ليس كذلك المشاهدة، فإنها قد يدخلها اللبس، ألا ترى أن الناظر يرى من نزول المطر خطاً مستقيماً ويرى النقطة الجوّالة دائرة ويرى راكب السفينة ساحل البحر، متحركاً والسفينة ساكنة، فلا يكشف المشاهدة^(٢)، عن حقيقة المدرك، كما ذكرناه.

فلما دلت الأدلة على الله تعالى لم يجوز أن يكون بخلاف ما دلت عليه قطعاً وبقينا، وكان لذلك أحق من المشاهدة، وكذلك كل معلوم بالدليل فهذا سبيله، وكذلك قال في بعض كلامه وقد تكذب العيون أهلها ولا يغش العقل من استنصحه.

لم تبلغه العقول بتحديد فيكون مشبهاً.

١ — الورك : ما فوق الفخذ كالكتف فوق العضد ، يقال : قعد الملاح على ورك السفينة أي على مؤخرها .

٢ — في ض : فلا يتكشف المشاهدة .

قال الوبري^(١): لأنه تعالى إنما علم قادرا عالما حيا سميعا بصيرا، قديما، وهذه الصفات لا يوجب التحديد وإذا لم يكن محدودا لم يشبه شيئا لأن التحديد هو الذي يقتضي التشبيه وأن المحدود لا يكون إلا جسما والأجسام متماثلة في الجنس فإذا لم يجز عليه الحدود لم يجز عليه حكمها، وهو التحيز وإذا لم يجز عليه التحيز لم يجز أن يكون مماثلا للمتحيـز.

قال قوم: المحدود مثلا الإنسان وحده أنه حيوان ناطق، والحيوان هو الجنس، والناطق هو الفصل، والحيوان لفظ واقع على الإنسان والفرس، والطائر وغير ذلك فيكون بين الإنسان، والفرس مشابهة في الجنسية وهو أن لفظ الحيوان واقع عليهما، فكل ما علم بالتحديد يعلم الجنس أولا، والجنس يقع عليه، وعلى غيره فلذلك قال عليه السلام ولم تبلغه العقول بتحديد.

ولم تقع عليه الاوهام بتقدير فيكون ممثلا.

أي لا يدركه الوهم، والمقادير لأنه منزّه عن المقادير.

قال الوبري: لأن الوهم والتقدير إنما يتعلقان بما له هيئة وشكل^(٢)، والهيئة مقصورة على الجسم، فإذا لم يصح كونه جسما لم يصح عليه الهيئة، ولم يجز أن يكون ممثلا، وقيل الوهم قوة جسمانية يدرك من المحسوس ما ليس بمحسوس، كادراك الشاة معنى العداوة من الذئب، ولا يصدق الوهم لموجود منزّه عن المكان والأجزاء والأبعاد والجهات.

قوله خلق الخلق من غير تمثيل: إنما خلق الله تعالى الخلق بلا مثال لأنه عالم بكل معلوم مفصلا ولا يستحيل أن يحدث العالم الأزلي فعلا محكما بلا مثال، وليس يجوز أن يكون للخلق أمثلة متقدمة، لأنه لا يخلو إما أن يكون للمثال نهاية حتى يصح من الله تعالى إحكام الفعل اقتداء بالمثال، فيكون

١ - في ض: قال الامام الوبري .

٢ - في ض: هيئة وتشكل .

المثال قديما أو يحدث مبادئ أفعاله غير محكمة ثم يصير مثالا في لواحق أفعاله، فيكون الأوائل خارجة من الأحكام جارية على التبخيت^(١)، وهذا يناقض الحكمة وإما أن يتعذر عليه أحكام الأفعال أصلا، وذلك يقتضي إبطال كونه عالما فلذلك قال: خلق الخلق على غير تمثيل، ولا مشورة مشير. وهذا رد على من زعم من المتكلمين على أن الله تعالى متصور للأشياء فإن الله تعالى منزّه عن التصور من أقسام العلم البشري والله تعالى منزّه عن العلم البشري.

فتم خلقه بأمره: الخلق عند الحكماء اسم مشترك يقال خلق لافادة وجود، كيف كان، ويقال خلق لافادة وجود حاصل عن مادة وصورة كيف كان، ويقال خلق لهذا المعنى الثاني بعد أن يكون لم يتقدمه وجود ما بالقوة لتلازم المادة والصورة في الوجود.

قال بعض المتكلمين: أي تم ما أراد من خلق السموات والأرض وما أسكنهما من الجماد والحيوان، حتى قام الخلق الذي هو أصول لما يأتي من بعد، فأراد بالخلق هذه الأصول والقواعد من كل جنس ونوع.

قال الامام الوبري: تم خلقه أي خلق كل شيء على تمام ما يصلح له منقاد غير ممتنع من إمضاء أمره فيه، فسبحان الله الباري لكل شيء على غير مثال خلا من غيره، لأن المحتاج إلى المثال إنما يحتاج إليه لفقد بعض العلوم والعالم القادر لذاته يعلم كل ما يصح أن يعلم، ويقدر على كل ما يصح أن يقدر عليه، فلا يحتاج إلى علم وقدرة، وخلا بمعنى مضى قال الله تعالى: «وان من أمة إلا خلا فيها نذير»^(٢).

١ — التبخيت من البخت وهي كلمة فارسية بمعنى الحظ والسعد، وفي ض: فيكون الأوائل خارجة على التبخيت.

في كتاب الخصائص من شد على مرفقه رأس الخفاش سهر، ولو علق الخفاش وهي حي من شجرة، طرد الجراد عن تلك القرية، وخلقة الخفاش عجيبة بين خلقه الطير، وذوات الأربع، وهو إلى ذوات الأربع أقرب، وذلك أنه ذو أذنين ناشرين وأسنان ووبر، وهو يلد أولادا ويرضع ويبول، ويمشي إذا مشى على أربع وفيه منافع كثيرة مذكورة في كتب الطب وذيلها يستعمل في الأكحال.

الخفاش يطلب المنزل المتوسط بين النور والظلمة، والموحد يطلب المنزل المتوسط بين التعطيل والتشبيه، فالنهار كالتشبيه والليل كالتعطيل، وليس للخفاش صورة الطير ومع ذلك يطير، وليس للموحد صورة الملك ويتخلق بأخلاقه في قوله تعالى: «لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون»^(١) وقال بعض الحكماء: كونوا خفافيش لا تبرزوا نهاراً فخير الطيور خفافيشها.

ج — انحسرت: أي انكشفت، وذلك أنه تعالى ليس بمدرك فيعرف من طريق المشاهدة التي هي غاية المعارف للمحدثات المدركة، ويعجز العقلاء أن يبلغوا نهاية العلم بسلطانه، وملكوته أو يعلموا غاية مقدوراته، ومعلوماته إذ لا غاية لشيء من ذلك يتناهى عندها.

ثم بيّن أن المراد بكنه المعرفة أن تراه العيون ويعجز العقول عن تحديد جلاله لأنه لا يشبهه شيء، بل خلق كل شيء بلا مثال سابق من غيره، ولا احتاج إلى سواه، والمعارف إما ضرورية أو استدلالية، والضرورية كنه الاستدلالية. والضرورية يخلقها الله تعالى ابتداءً أو يحصل من طريق المشاهدة.

ردعت: كفت اذعن: انقاد المساغ: الطريق.

السبحات : النور والبلج : الاشرار ، والبلوج : الطلوع .

الاسدال : الارخاء والاغماض هنا .

الأسداف : الظلمة أضيف إليها مثل كرى النوم ، للتخصيص وقيل :
الأسداف الضوء أيضا وهو من الأضداد وقال أبو عبيد : هو اختلاط الظلام
بالضوء .

وغسق : أي أظلم ، الدجنة : الظلمة أيضا ، والوضح : الضوء والبياض .

ومآقيها : العين لغة في موقعها ، وهو فعلي وليس بمعقل لأن الميم من
نفس الكلمة ، وإنما زيد في آخره الياء للالحاق .

والشظية : الفلقة من العصا ونحوها ، والجمع الشظايا ، وعني هنا بشظايا
الآذان زوائد .

والقصب : كل عظم مستدير أجوف ، الواحدة ؛ قصبة .

والقصبة عروق الرئة وهي مخارج النفس ، ومجاريه أي لا ريش للخفاش
ولا عظم فيه ، ولا عرق ، كما يكون لسائر ما يطير .

* * *

١٥٤ — ومن خطبة له عليه السلام

خاطب به أهل البصرة على جهة اقتصاص الملاحم
 فَمَنْ أَسْتَطَاعَ عِنْدَ ذَلِكَ أَنْ يَغْتَقِلَ نَفْسَهُ عَلَى اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ!
 فَإِنْ أَطْعَمْتُمُونِي فَإِنِّي حَامِلُكُمْ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - عَلَى سَبِيلِ الْجَنَّةِ،
 وَإِنْ كَانَ ذَا مَشَقَّةٍ شَدِيدَةٍ، وَمَذَاقَةٍ مَرِيرَةٍ.
 وَأَمَّا فُلَانَةٌ فَأَذْرَكَهَا رَأْيِي النَّسَاءَ^(١)، وَضِغْنَ غَلَا فِي صَدْرِهَا
 كَمَرْجَلِ الْقَيْنِ، وَلَوْ دُعِيَتْ لَتَنَالَ مِنْ غَيْرِي مَا أَتَتْ إِلَيَّ لَمْ تَفْعَلْ.
 وَلَهَا بَعْدُ حُرْمَتُهَا الْأُولَى، وَالْحَسَابُ عَلَى اللَّهِ.
 منها: سَبِيلُ أَبْلَجِ الْمِنْهَاجِ، أَنْوَرُ السَّرَاجِ، فَبِالْإِيمَانِ يُسْتَدَلُّ
 عَلَى الصَّالِحَاتِ، وَبِالصَّالِحَاتِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الْإِيمَانِ، وَبِالْإِيمَانِ
 يُغْمَرُ الْعِلْمُ، وَبِالْعِلْمِ يُرْهَبُ الْمَوْتُ، وَبِالْمَوْتِ تُخْتَمُ الدُّنْيَا،
 وَبِالدُّنْيَا تُحَرَّرُ الْآخِرَةُ، (وَبِالْقِيَمَةِ تُزَلَّفُ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ وَتُبَرِّزُ
 الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ)^(٢)، وَإِنَّ الْخَلْقَ لَا مَقْصَرَ لَهُمْ عَنِ الْقِيَامَةِ،
 مُرْقِلِينَ فِي مَضْمَارِهِ إِلَى الْغَايَةِ الْقُضْوَى.
 منها: قَدْ شَخَّصُوا مِنْ مُسْتَقَرِّ الْأَجْدَاثِ، وَصَارُوا إِلَى مَصَائِرِ

١ — في هامش م : فادركها ضعف رأي النساء وكذا في ر.

٢ — ساقطة من ف وع ون ول وش .

الغَايَاتِ، لِكُلِّ دَارٍ أَهْلُهَا: لَا يَسْتَبْدِلُونَ بِهَا، وَلَا يُنْقَلُونَ عَنْهَا؛ وَإِنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ لَخُلُقَانٍ مِنْ خُلُقِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَإِنَّهُمَا لَا يُقَرَّبَانِ مِنْ أَجَلٍ وَلَا يَنْقُصَانِ مِنْ رِزْقٍ، وَعَلَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ الْحَبْلُ الْمَتِينُ، وَالنُّورُ الْمُبِينُ، وَالشِّفَاءُ النَّافِعُ، وَالرَّيُّ النَّاقِعُ، وَالْعِصْمَةُ لِلْمُتَمَسِّكِ، وَالنَّجَاةُ لِلْمُتَعَلِّقِ لَا يَعْوَجُ فَيُقَامَ، وَلَا يَزِيغُ فَيُسْتَعْتَبَ، وَلَا تُخْلِقُهُ كَثْرَةُ الرَّدِّ وَوُلُوجُ السَّمْعِ. مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ، وَمَنْ عَمِلَ بِهِ سَبَقَ.

وقام إليه رجل وقال: أخبرنا عن الفتنة، وهل سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ فقال عليه السلام: لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ قَوْلَهُ: (أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسُ أَنْ يُشْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ) عَلِمْتُ أَنَّ الْفِتْنَةَ لَا تَنْزِلُ بِنَا وَرَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، بَيْنَ أَظْهُرِنَا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا هَذِهِ الْفِتْنَةُ الَّتِي أَخْبَرَكَ اللَّهُ بِهَا؟ فَقَالَ: «يَا عَلِيُّ، إِنَّ أُمَّتِي سَيُفْتَنُونَ مِنْ بَعْدِي» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوَ لَيْسَ قَدْ قُلْتَ لِي يَوْمَ أُحُدٍ حَيْثُ اسْتُشْهِدَ مَنْ اسْتُشْهِدَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَحِيزَتْ عَنِّي الشَّهَادَةُ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيَّ فَقُلْتَ لِي «أُبَشِّرْ، فَإِنَّ الشَّهَادَةَ مِنْ وَرَائِكَ»؟ فَقَالَ لِي «إِنَّ ذَلِكَ لَكَذَلِكَ، فَكَيْفَ صَبْرُكَ إِذَا؟» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ لَيْسَ هَذَا مِنْ مَوَاطِنِ الصَّبْرِ، وَلَكِنْ مِنْ مَوَاطِنِ الْبُشْرَى وَالشُّكْرِ، وَقَالَ «يَا عَلِيُّ، إِنَّ الْقَوْمَ سَيُفْتَنُونَ بَعْدِي بِأَمْوَالِهِمْ، وَيَمْنُونُ بِدِينِهِمْ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَتَمَنُّونَ رَحْمَتَهُ، وَيَأْمَنُونَ سَطْوَتَهُ، وَيَسْتَحِلُّونَ حَرَامَهُ بِالشُّبُهَاتِ الْكَاذِبَةِ وَالْأَهْوَاءِ السَّاهِيَةِ، فَيَسْتَحِلُّونَ الْخَمْرَ

بِالتَّبِيدِ، وَالشُّحْتِ بِالْهَدِيَّةِ، وَالرَّبَا بِالْبَيْعِ» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ بَأَيِّ الْمَنَازِلِ^(١) أَنْزَلَهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ؟ أِبِمَنْزِلَةِ رِدَّةٍ أَمْ بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ؟ فَقَالَ: «بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ».

الشرح

قوله عليه السلام: فمن استطاع عند ذلك أن يعتقل نفسه على الله فليفعل لى آخره. أي يحبس نفسه على طاعة الله^(٢).

كمرجل القين: العرب تسمي كل محترف قيناً قال الشاعر:

ولي كبد مجروحة قد بدابها • صدوع لهوى لو كان قين يقينها
وفي لصاح فنت الشيء أقينه قيناً لمته واستشهد بهذا البيت، فمن ذهب إلى أن القين هو المتحرف أراد به بوطقه الصائغ ومرجل الصباغ، ومن ذهب إلى أن القين هو الحداد فحسب أراد به الحفرة التي يذاب فيها الحديد.

فبالإيمان يستدل على الصالحات وبالصالحات يستدل على الإيمان:

أي من عرف منه التصديق بأركان الإسلام وجب الظن به وأنه يقوم بما يقتضيه لايمان ويدعو إليه وإذا عرف منه سداد الطريقة وجب حسن الظن به بانه مؤمن، وبالإيمان يعمر العلم قيل: إنما بتفصيل العلوم في الدين من كان عالماً بالجمال، ومن جهل الجملة؛ فهو من التفصيل ابعده؛ وقيل: العبادة سبب للسعادة الكبرى ومرجع العبادة الى المعرفة والإيمان.

فإن محبة الله لا تغلب على القلب إلا بعد المعرفة، والإيمان والمعرفة سبب المحبة، والمحبة سبب كثرة الذكر، كما قال صلى الله عليه وآله. من أحب شيئاً أكثر ذكره، والذكر الكثير سبب للعبادة الظاهرة فإن الالتذاذ، بذكر الله لا يحصل إلا بانقطاع علائق الشهوات، وذلك الانقطاع لا يتيسر إلا بالاجتناب عن المعاصي لذلك قال أمير المؤمنين بالإيمان يستدل على الصالحات وبالصالحات يستدل على الإيمان.

وبالإيمان يعمر العلم: وقيل إن العلم علمان علم يتعلق بأحوال القلب وعلم يتعلق بالاعتقاد، أما الأول فمعرفة المنجيات، والمهلكات مثل الكبر والحسد والرياء، والعجب، وغير ذلك: وذلك فرض الإيمان، فالعلم بذلك وبما ينفيه واجب على كافة العقلاء، فإن هذا مرض

١- في حاشية ن: فباية لمنازل.

٢- في ض: على طاعة وضغن غلا في صدرها كمرجل القين اي غليانا كغليان ما في مرجل القين.

عام ويعالج صاحبه بالعلم أما العلم بصحة البيع وعقد السلم والرهن وغير ذلك ففرض على الكفاية يجب على من يشتغل بشيء منه أن يعلمه وربما لا يحتاج أكثر الناس إلى ذلك ولكن لا يستغني الناس عن أحوال القلب .

أما الثاني وهو المتعلق بالاعتقاد، فهو إزالة الشك الطاري (١) على الاعتقاد فقول النبي صلى الله عليه وآله طلب العلم فريضة على كل مسلم، وقول أمير المؤمنين عليه السلام بالايان يعمر العلم يدلان على أنَّ طلب العلم واجب على كل مؤمن، ولا يستغني عنه واحد من المؤمنين، ولكن مع تفاوت الطلاب وتفاوت العلوم، فيحتاج كل مؤمن إلى علم لا يتم ولا يقبل منه علمه إلا بذلك العلم .

مرقلين: أي مسرعين والارقال، ضرب من الخيب (٢) .

ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لخلق الله سبحانه الخلق هنا: السنة، يعني ان الدعاء الى المحاسن بالتعريف والهداية والتحسين، والصرف عن القبائح وسوء العاقبة سنة الله، فانه تعالى خلق الخلق ليهديهم الى المحاسن ويمنعهم عن القبائح حتى يستحق كل واحد منهم الثواب في العقبى، فهذه سنة الله في العباد، فمن أحيا هذه السنة بين العباد فدعا الى المعروف وأمر به ونهى عن المنكر وما رضي به، وكرهه الى الناس سعد كذا وكذا، فاقام به كان آخذ بسنة الله تعالى حيث قال تعالى: «ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان»، وانهما لا يقربان من أجل ولا ينقصان من رزق، يعني ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا ينقصان العمر والرزق فلا يجب ان يخاف المسلم منهما .

ج: القين عند العرب كل من يعمل بالنار، والمراد به هاهنا الصياغ (بالايان يستدل على الصالحات) أي من كان مؤمناً يدلّه إيمانه على فعل الاعمال الصالحة ومن علم كون غيره مؤمناً ثم شاهد منه الأعمال الشرعية عم ان له عليها ثواباً وانها من الصالحات، وكذلك اذا شاهد من غيره عملاً صالحاً صار ذلك أمارة له على ايمانه، (وبالايان يعمر العلم) اي من لم يكن مؤمناً وإن حصل علوماً .

وبالعلم يرهب الموت : مقتبس من قوله تعالى : « إنما يخشى الله من

١ — طراً على من القرآن : اي ورد واقبل يقال طراً يطرأ مهموزاً اذا جاء مفاجأة .

٢ — الخيب محرّكة : ضرب من العدو اي الاسراع في المشي وقيل : الخيب هو السرعة وفي الحديث انه كان اذا طاف خب ثلاثاً وهو ضرب من العدو .

عباده العلماء .

ع — ومن علم أنه لا بد من الموت تزود لم بعد الموت، وقال عليه السلام: أكثروا ذكر هادم اللذات، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: من تذكّر الموت في كل يوم عشرين مرة فله أجر الشهداء .

ثم إن ذكر الموت إن كان للكرهه والتأسف على فوت لذات الدنيا، وذلك يبعد عن السعادة، وإن كان تذكّره ليزيد خوفه، ونفوره عن الدنيا ففيه فائدة إلا أنه مع ذلك يكره الموت، خوفا من معاصيه وتضييع زمانه، وأما العارف، فالموت عنده، مفتاح باب السعادة كما قال حذيفة بن (١) اليمان رضي الله عنه عند موته جاء الحبيب عند الحاجة إليه، ومن تخيل أن عمره طويل ماتزود للآخرة: ومن قرب الى نفسه الموت عمل للآخرة .

قال وأعلى الدرجات هنا أن لا يحب الموت، ولا يكرهه، ويختار لنفسه ما اختاره الله له كم قال أبو الدرداء (٢) رضي الله عنه للحسن بن علي عليهما السلام: نعم الشيء الفقر والمرض، والموت، فالفقر يخفف

١ — حذيفة بن اليمان أبو عبد الله لعبسي هاجر الى النبي صلى الله عليه وآله فخير بين الهجرة والنصرة وشهد مع النبي احدا، وحذيفة صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وآله في المنافقين لم يعلمهم احد الا حذيفة اعلمه بهم رسول الله .

كان عمر إذا مات ميت يسأل عن حذيفة فان حضر الصلوة عليه صلى الله عليه وآله لم يحضر حذيفة الصلوة عليه لم يحضر عمر وشهد حذيفة الحرب بنهاوند، وهو الذي فتح همدان والري والدينور وشهد فتح الجزيرة ونزل نصيبين وتزوج بها مات سنة ٣٦ .

٢ — عامر بن زيد الأنصاري المعروف بأبي لدرء حكى ابن قتيبة ان أبا هريرة وأبا الدرداء اتيا عيا عيه السلام وقالاه: ان لك فضلا لا يدفع، ومعاوية يسألك ان تدفع اليه قتلة عثمان، قال عيه السلام: اتعرفنهم: قالوا: نعم: قال: فخذاهم .

فاتيا محمد بن أبي بكر وعمار بن ياسر والأشتر، فقالا: انتم من قتلة عثمان وقد امرنا بأخذكم فخرج اليهم اكثر من عشرة آلاف رجل فقالوا نحن قتلة عثمان فقالا نرى أمر عظيم فانصرفا الى منزلهما بحمص، ولم يشهد أبو الدرداء قتال صفين .

الحساب، والمرض يكفر السيئات، والموت باب الآخرة، فقال له الحسن بن علي عليهما السلام: من حسن توكله على اختياراته، ما تمنى غير ما اختاره الله له.

ج — المقصر: المجبس، وروى نافع: أي يسكن للعطش.

ش — وبالإيمان يعمر العلم: التّلام في العلم لتعريف العهد، وعني به علم الشريعة المرغب في تحصيلها شرعا من الكلام، والفقه، والتفسير، والأحاديث وما يتفرع على ذلك فانه يطلق لفظ العلم لعرف الشرع على ذلك، ومعلوم أن هذه العلوم إنما تحصل وتجدي وتنعم بعد حصول الإيمان الذي هو التصديق بالله ورسله وما جاءوا به.

قوله عليه السلام في الفتنة: اعلم أن أصل الفتنة الاختبار، والامتحان، يقال فتنت الذهب إذا ادخلته النار؛ لتنظر ما جودته كذا قال الجوهري، والفتنة الضلال، من قوله تعالى: «ما أنتم عليه بفاتنين»^(١)، أي بمضلين، والشبهة: من قوله تعالى: «ابتغاء الفتنة»^(٢)، «وألا في الفتنة سقطوا»^(٣)، والبلاء وقد فسر بذلك قوله تعالى: «وهم لا يفتنون»^(٤)، ويحتمل لفظ الفتنة في الخبر هذه المعاني كلها حيث فسره بقوله.

سيفتنون بأموالهم بعدي، ويمنون بدينهم على ربهم إلى آخره.

أي هم قوم يضلهم الشيطان، ويوقعهم في الشبهة والبلاء.

ج — الفتنة: البلية المهلكة المحرقة وكل اعتقاد فاسد، يتبعها الجهال.

وحيزت عني الشهادة ش: الحوز السوق الخفيف كأنه قال صرفت الشهادة عني إلي غيري والحوز: الجمع أيضا أي جمعت الشهادة لغيري مائلة

عني.

٣ — التوبة: ٤٨.

٤ — العنكبوت: ٢٩.

١ — الصافات: ١٦١.

٢ — آل عمران: ٣.

للناس أن يرمي كل منهم في شئ الذي منه شربه وطهوره تميرات بحيث ينكسر ملوحته ما لم يتغير ولم يُسَكِرْ، فاذا أَسْكَرَ صار حراما، فمن قاسه بعد التغير عليه، قبل ذلك واستحله وهو مسكر، وقال ثمرة طيبة وماء الطهور، فهو من أهل الفتنة وقد باء بغضب من الله .

والسحت^(١) : الرشوة ؛ ومن افتن بمذهب فاسد ؛ ومن المذاهب المبتدعة ؛ فعلى الامام حل شبهته ؛ فان رجع وإلا فالله من وراءه بخلاف المرتد فان له أحكاما مخصوصة ؛ مذكورة في كتب الفقه .



١ - في ض هنا زيادة وهي : السحت : الرشوة والرباء على البيع الذي مثل الربا في حصول الزيادة بكل واحد منهما فما بالكم ايها المسلمون تحكمون بحية البيع المستلزم لزيادة الفائدة وتحكمون بحرمة الرباء المشابهة لذلك في حصول الزيادة .

قال الله تعالى ردا عليهم وعلى اتباعهم من الضلال واحل الله البيع وحرم الربا اي انما يصير الشيء حلالا وحراما بتحليل الله تعالى اياه او تحريمه فقط لا بحكم المشابهة والمقايسة كما ظنه الجاهل .

١٥٥ - ومن خطبة له عليه السلام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْحَمْدَ مِفْتَاحًا لِذِكْرِهِ، وَسَبَبًا لِلْمَزِيدِ مِنْ فَضْلِهِ، وَدَلِيلًا عَلَى آلَائِهِ وَعَظَمَتِهِ.

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ الدَّهْرَ يَجْرِي بِالْبَاقِينَ كَجَرِّهِ بِالْمَاضِينَ، لَا يَعُودُ مَاقَدٌ وَلَّى مِنْهُ، وَلَا يَبْقَى سَرْمَدًا مَا فِيهِ. آخِرُ فِعَالِهِ كَأَوَّلِهِ، مُتَسَابِقَةُ أُمُورُهُ^(١)، مُتَظَاهِرَةُ أَعْلَامُهُ، فَكَأَنَّكُمْ بِالسَّاعَةِ تَخْذُوكُمْ حَدُّو الزَّاجِرِ بِشَوْئِهِ، فَمَنْ شَغَلَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ نَفْسِهِ تَحَيَّرَ فِي الظُّلُمَاتِ، وَأَرْتَبَكَ فِي الْهَلَكَاتِ، وَمَدَّتْ بِهِ شَيَاطِينُهُ فِي طُغْيَانِهِ، وَزَيَّنَتْ لَهُ سَيِّئِ أَعْمَالِهِ، فَالْجَنَّةُ غَايَةُ السَّابِقِينَ، وَالنَّارُ غَايَةُ الْمُفْرَطِينَ.

إِغْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ، أَنَّ التَّقْوَى دَارُ حَضْنِ عَزِيزٍ، وَالْفُجُورَ دَارُ حَضْنِ ذَلِيلٍ: لَا يَمْنَعُ أَهْلَهُ، وَلَا يُحْرِزُ مَنْ لَجَأَ إِلَيْهِ. أَلَا وَبِالتَّقْوَى تُقْطَعُ حُمَةُ الْخَطَايَا وَبِالْيَقِينِ تُذَرَّكَ الْغَايَةُ الْقُصْوَى.

عِبَادَ اللَّهِ: اللَّهُ اللَّهُ فِي أَعَزِّ الْأَنْفُسِ عَلَيْكُمْ، وَأَحَبِّهَا إِلَيْكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْضَحَ^(٢) سَبِيلَ الْحَقِّ وَأَنَارَ طُرُقَهُ. فَشِقْوَةُ

١ - في ح : متشابهة اموره .

٢ - في ض وح وب : قد اوضح لكم سبيل الحق .

لَا زِمَةً، أَوْ سَعَادَةً دَائِمَةً، فَتَزَوَّدُوا فِي أَيَّامِ الْفَنَاءِ لِأَيَّامِ الْبَقَاءِ،
قَدْ دَلَّيْتُمْ^(١) عَلَى الزَّادِ، وَأَمَرْتُمْ بِالظَّعْنِ، وَحُثِّثْتُمْ عَلَى الْمَسِيرِ،
فَإِنَّمَا أَنْتُمْ كَرَكِبٍ وَقُوفٍ، لَا تَذَرُونَ مَتَى تُؤْمَرُونَ بِالسَّيْرِ^(٢) أَلَا
فَمَا يَصْنَعُ بِالْدُّنْيَا مَنْ خُلِقَ لِلْآخِرَةِ؟ وَمَا يَصْنَعُ بِالْمَالِ مَنْ عَمَّا
قَلِيلٍ يُسَلِّبُهُ، وَتَبْقَى عَلَيْهِ تَبِعَتُهُ وَحِسَابُهُ؟!

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّهُ لَيْسَ لِمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنَ الْخَيْرِ مَشْرَكٌ، وَلَا فِيمَا
نَهَى عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مَرْغَبٌ! عِبَادَ اللَّهِ؛ آخِذُوا يَوْمًا تُفْحَصُ فِيهِ
الْأَعْمَالُ، وَيَكْثُرُ فِيهِ الزَّلْزَالُ، وَتَشِيبُ فِيهِ الْأَطْفَالُ.

أَعْلَمُوا، عِبَادَ اللَّهِ، أَنَّ عَلَيْكُمْ رَصْدًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ، وَعُيُونًا مِنْ
جَوَارِحِكُمْ، وَحِفَاطَ صِدْقٍ يَحْفَظُونَ أَعْمَالَكُمْ وَعَدَدَ أَنْفَاسِكُمْ،
لَا تَسْتُرُكُمْ مِنْهُمْ ظُلْمَةٌ لَيْلٍ دَاجٍ^(٣)، وَلَا يُكِنُّكُمْ مِنْهُمْ بَابٌ
دُورِتَاجٍ، وَإِنَّ غَدًا مِنَ الْيَوْمِ قَرِيبٌ.

يَذْهَبُ الْيَوْمُ بِمَا فِيهِ، وَيَجِيءُ الْغَدُ لِأَحِقِّ بِهِ، فَكَأَنَّ كُلَّ
أَمْرٍ مِنْكُمْ قَدْ بَلَغَ مِنَ الْأَرْضِ مَنْزِلَ وَحْدَتِهِ، وَمَخَظَ حُفْرَتِهِ،
فَيَالَهُ مِنْ بَيْتٍ وَحْدَةٍ، وَمَنْزِلٍ وَخَشَةٍ، وَمَقَرٍّ غُرْبَةٍ! وَكَأَنَّ
الصَّيْحَةَ قَدْ أَتَتْكُمْ، وَالسَّاعَةَ قَدْ غَشِيَتْكُمْ وَبَرَزْتُمْ لِفَضْلِ
الْقَضَاءِ، قَدْ زَاخَتْ عَنْكُمْ الْأَبَاطِيلُ، وَأَضْمَحَلَّتْ عَنْكُمْ الْعِلَلُ
وَأَسْتَحَقَّتْ بِكُمْ الْحَقَائِقُ، وَصَدَرَتْ بِكُمْ الْأُمُورُ مَصَادِرَهَا،
فَاتَّعِظُوا بِالْعِبَرِ، وَأَعْتَبِرُوا بِالْغَيْرِ، وَأَنْتَفِعُوا بِالنُّذْرِ.

٣- في ب : ظلمة داج .

١- في ش : فقد دللتهم .

٢- في م وب : بالمسير .

الشرح

قوله عليه السلام: الحمد لله الذي جعل الحمد مفتاحاً لذكره وسبباً للمزيد من فضله.

ع — الحمد لا يليق إلا بعد سوابق النعم فإن شكر من لم ينعم، غير ملائم، وهو تعالى المنعم على الحقيقة، والحمد سبب يوجب استحقاق الثواب وقد يصير النعم العاجلة صلاحاً عنده، فسمي سبباً من هذا الوجه. ودليلاً على آلائه وعظمته: يجب على العبد نوعان من تعظيمه سبحانه.

أحدهما: يرجع إلى ذاته لكونه قادراً عالماً حياً مع سائر الصفات. والثاني: يرجع إلى إنعامه وإحسانه وكلاهما واجبان على العبد، تعظيم ذاته بصفاته الذاتية وتعظيمه لأفعاله الحسنة النافعة، وقيل لو تفكر العقلاء بأسرهم في صور تلك المملكة الإلهية، لما وجدوا هيئة أحسن من تلك الهيئة، ونظاماً أليق من نظامها بالحكمة.

لو كان وراء ذلك كمال ممكن ولم يخلق الله تعالى لكان ذلك إما عجزاً وإما بخلاً، وهما مستحيلان عليه تعالى، وكل ما خلقه تعالى من الآلام، والأسقام والقحط والمهالك عدل، لأن الظالم هو الذي يتصرف في ملك غيره ولا منك سوى ملكه، ولا مالك سواه فلذلك قال عليه السلام دليلاً على آلائه وعظمته:

والزاجر: هنا السابق، والشول النوق التي جف لبنها وارتفع ضرعها، وأتى عليها من نتاجها سبعة أشهر أو ثمانية الواحدة شائلة وهو جمع على غير قياس .

وارتبك الرجل في الأمر: أي نشب فيه، ولم يكد يتخلص منه .
وكان الصيحة قد اتتكم: عنى بالصيحة العذاب أو النفخة الأولى من اسرافيل .

واستحفت بكم الحقائق: أي ظهر لكم حقائق ما كنتم تخبرون بها، وعلمتم المخبر عنه مشاهدة، من طريق الوجدان، قال بعض المفسرين في قوله تعالى: «الحاقة ما الحاقة»: أي حقيقة كاشفة عن حقائق الأمور لأمريّة فيها دونه .

ج — جعل الحمد مفتاحاً لذكره: الذكر هنا القرآن كما في قوله تعالى «إنا نحن نزلنا الذكر»^(١) أي صدر كتابه المجيد بتقينه عباده الحمد له على نعمه وإفضاله لينظروا فيه فيستدلوا على عظمته وجلاله، وعلى أنه منعم بفتون النعم على جميع الأمم، ثم جعل الحمد سبباً لمزيد النعم في قوله: «لئن شكرتم لأزيدنكم»^(٢) .

متسابقة أموره: أي تسابق ويتسارع، منح الدهر ومحنته: سراؤه وضراؤه .
والحمة: السم استعارها لعواقب الذنوب .
والرصد: قوم يرصدون كالحرس يستوي فيه الواحد والمؤنث .
والعيون: الجواسيس ولس داج: مظلم ولا يكنكم: أي لا يستركم .
ذو رتاج: إغلاق زاحت: أي بعدت اضمحلت: زالت استحقت: أي صحت ووقعت .

* * *

١٥٦ - ومن خطبة له عليه السلام

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فَشْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَطَوَّلَ هَجْعَةً مِنَ الْأُمَمِ،
وَأَنْتَقَاضٍ مِنَ الْمُبَرَمِ، فَجَاءَهُمْ بِتَضَدِيقِ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ،
وَالنُّورِ الْمُقْتَدَى بِهِ: ذَلِكَ الْقُرْآنُ فَاسْتَنْطِقُوهُ وَلَنْ يَنْطِقَ،
وَلَكِنْ أَخْبِرْكُمْ عَنْهُ، أَلَا إِنَّ فِيهِ عِلْمَ مَا يَأْتِي، وَالْحَدِيثَ عَنِ
الْمَاضِي، وَدَوَاءَ دَائِكُمْ، وَنَظْمَ مَا بَيْنَكُمْ.

منها: فَعِنْدَ ذَلِكَ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مَدَرٍ وَلَا وَبَرٍ، إِلَّا وَأَدْخَلَهُ
الظُّلْمَةُ تَرْحَةً، وَأَوَّلَجُوا فِيهِ نِقْمَةً، فَيَوْمَئِذٍ لَا يَبْقَى لَكُمْ فِي
السَّمَاءِ عَازِرٌ، وَلَا فِي الْأَرْضِ نَاصِرٌ، أَصْفَيْتُمْ^(١) بِالْأَمْرِ غَيْرَ
أَهْلِهِ، وَأَوْرَدْتُمُوهُ غَيْرَ مَوْرِدِهِ، وَسَيِّئْتُمْ اللَّهَ مِمَّنْ ظَلَمَ: مَا كَلَّا
بِمَا كَلِ، وَمَشْرَبًا بِمَشْرَبٍ: مِنْ مَطَاعِمِ الْعَلَقِمِ، وَمَشَارِبِ الصَّبْرِ
وَالْمَقْرِ، وَلِبَاسِ شِعَارِ الْخَوْفِ، وَدِثَارِ السَّيْفِ، وَإِنَّمَا هُمْ مَطَايَا
الْخَطِيئَاتِ، وَزَوَامِلُ الْآثَامِ، فَأَقْسِمُ ثُمَّ أَقْسِمُ لَتَنْخَمَنَّهَا أُمِّيَّةٌ مِنْ
بَعْدِي كَمَا تَلْفِظُ النُّخَامَةَ، ثُمَّ لَا تَدُوقُهَا وَلَا تَطْعَمُ بِطَعْمِهَا أَبَدًا
مَا كَرَّ الْجَدِيدَانِ.

* * *

١٥٧ - ومن خطبة له عليه السلام

وَلَقَدْ أَحْسَنْتُ جَوَارِكُمْ، وَأَحْظَتُ مِنْ وَرَائِكُمْ؛ وَأَعْتَقْتُكُمْ
مِنْ رَبِّكَ الذَّلَّ، وَحَلَقَ الضَّيْمَ، شُكْرًا مِنِّي لِلْبَرِّ الْقَلِيلِ! وَإِظْرَاقًا
عَمَّا أَذْرَكَهُ الْبَصَرُ، وَشَهِدَهُ الْبَدَنُ مِنَ الْمُنْكَرِ الْكَثِيرِ^(١).

الشرح

قوله: وطول هجعة من الأمم.

يقال أتيته بعد هجعة أي بعد نومة خفيفة من أول الليل.

والحديث عن الماضي: من مبدأ الخلق وقصص الأنبياء الماضين.

ودواء دائكم: من قوله تعالى: جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في

الصدور^(٢)، ونزل من القرآن: ما هو شفاء ورحمة^(٣)، ومن قول النبي صلى

الله عليه وآله: القرآن هو الدواء.

والزاملة: بعير يستظهر به الرجل، ويحمل متاعه وطعامه عليه.

لتنخمها أمة: يعني أن بني أمة يفارقها الخلافة، ولا يعود اليهم كما

لا يعود النخامة إلى مجاري ذوق لافظها وكان الأمر كما قال عليه السلام.

ج - الهجعة: النوم والغفلة، والترحة: الحزن والنقمة: العقوبة.

والمقر: الصبر والمر أيضا.

الريق: الحبال وأطرق الرجل: سكت ونكس رأسه مرخيا عينيه ينظر

إلى الأرض.

* * *





انتشارات غطارو